

مکتبہ خیریت چشتیہ

مکتبہ کتبہ ہندوستان

۱۰۰ روپے فی سال

۲۰ روپے فی سال

۱۰ روپے فی سال

الفکر

ماہنامہ

چند سالانہ

۱۵۰

۲۰

۱۰

۱/۵۰

جلد (۳۶) بابت جنوری ۱۹۶۹ء مطابق صفر المظفر ۱۳۹۹ھ [شمارہ (۱)]

نمبر	مضامین	نمبر	مضامین
۱	نگاہ دلیس	۲	محمد منظور نعمانی
۲	درس قرآن کریم	۳	معارف اکادمی
۳	ایک نسلہ انگریز خاتون	۴	مولانا مفتی احمد قاسمی بستوی
۴	بابا رتن الہدی	۵	محمد منظور نعمانی

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی دلت خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کیلئے چندہ ارسال کریں یا فریاد کیا کاراواہ دہو
 توصل فرما لیں چندہ یا دوسری اطلاع مینے کے آخر تک آجائے جاسے وہ دہا گلا پرچہ بعینہ وہی پی ارسال ہوگا۔
 منبر خریداری: براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت اور منی آرڈر کو پن پر اپنا طریقہ کار تحریر کر دیا
 کریں جو پتہ کی جگہ پر لکھا ہوتا ہے۔
 تبادلہ اشاعت: الفکر ہر گریز مینے کے پہلے ہفتہ میں دو ادکھا جاتا ہے۔ اگر پہلے کا ٹیکہ نہ ملے
 کہ وہ دلتہ اشاعت کریں اسکا اطلاع دے مینے کہ وہ تبادلہ کیا جاسا ہے۔ لکھنے والے لکھنے کی ذمہ داری اتر رہی ہوگی

پاکستان کے خزانہ ہندوستانی کے میری کے کہہ دے ہندوستانی کے کہہ دے ہندوستانی کے کہہ دے

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اوّلیں

محمد منظور نعمانی

گوشتہ شمارہ میں القسطنطنیہ کے ابتدائی دور کا ذکر کرتے ہوئے جب یہ لکھا کہ اس زمانہ میں کتابت کی اجرت فی صفحہ ڈھائی آنے دی جاتی تھی (جس کے اب پونے تین روپے دیے جاتے ہیں) اور کاغذ ساڑھے تین روپے میں ملتا تھا (جو اب پچھتر میں خریداجارہا ہے) اور اقم سطور کو حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کی وہ تقریریں یاد آئیں جو جنگ آزادی کے سلسلہ میں حضرت مرحوم انگریزی حکومت کے خلاف کیا کرتے تھے، جن میں انگریز مصنفین اور مورخین ہی کے حوالوں سے بڑی مفصل سے بیان فرماتے تھے کہ انگریزوں کے آنے سے پہلے ہمارے اس ملک ہندوستان میں مختلف حکومتوں کے دور میں کیسی ازانی رہی تھی اور اب انگریزی حکومت کے دور میں کیسی کمزور گرائی ہے۔

مولانا صاحب علاء الدین خلیلی، محمد تعلق، اکبر اور بھراؤ رنگ زیب عالمگیرؒ کی حکومتوں کے زرخ بیان فرماتے تھے تو حیرت ہوتی تھی — واقعہ یہ ہے کہ اگر بیان کرنے والا کوئی اور ہوتا تو یقین نہ آتا کہ یہ حوالے صحیح دیے جا رہے ہیں اور ان انگریز مورخین اور مساحوں نے فی الواقع ان حکومتوں کے دور کے یہی زرخ لکھے ہیں۔ مولانا نے اپنی نوٹ بک میں یہ سب ہالے لکھ رکھے تھے۔ اور بعد میں اپنی خود نوشت سوانح "نقش حیات" میں بھی پوری تفصیل سے محفوظ کر دیے ہیں، ان میں سے چند بطور نمونہ یہاں بھی پڑھ لیے جائیں۔

لکھنؤ اشاعت سے تاخرین کو ستمبر ہو چکا ہے کہ اب سے ۶۶ سال پہلے عمر سترہ مارچ ۱۸۸۳ء میں القسطنطنیہ میں پیدا ہوئے۔

کھا ہے کہ سلطان علاء الدین خلجی کے دور حکومت میں ایک روپیہ میں گہوں ۲۹ من ۳۹ سیر۔ دھان چاول ۲ من ۱۰ سیر۔ گھی ۳۰ سیر۔ کر و اتیل ۱۰ سیر تھا۔
پھر سلطان محمد تغلق کے زمانہ کے نرخ یہ لکھے ہیں — گہوں ۹ روڑ آنے (من)۔ دھان ۱۰ روڑ اچھ آنے (من)۔ چاول ۱۰ روڑ آنے (من)۔ بھینس فربہ ۱۰ (دو روپے)۔ بکری فربہ ۱۰ (دو روپے)۔ مرغی ۱۰ (دو روپے)۔ بکری کا گوشت ایک سیر (دو روپے)۔
پھر مغلیہ دور میں بکری کے زمانہ کے نرخ یہ لکھے ہیں۔ گہوں ۸ روڑ آنے (من)۔ میدہ ۱۰ روڑ تیرہ آنے (من)۔ خالی دھان ۱۲ روڑ اچھ آنے (من)۔ خوشبودار چاول ۱۰ (دو روپے)۔ بکری فربہ ۱۰ (دو روپے)۔ گھی ۱۰ (تین روپے)۔ تیل ۱۰ (دو روپے)۔ گیارہ آنے (من)۔ شکر سفید ۱۰ (تین روپے)۔ بارہ آنے (من)۔ گڑ ۱۰ (ایک روپیہ سات آنے)۔ من۔
پھر اکبر کے بیٹے جہانگیر کے دور حکومت کے بارہ میں لکھا ہے کہ اس دور میں (۱۵۶۰ء تا ۱۶۰۵ء) دھان ۱۰ روڑ اچھ آنے (من)۔ چاول ۱۰ روڑ اچھ آنے (من)۔ بکری فربہ ۱۰ (دو روپے)۔ گھی ۱۰ (تین روپے)۔ تیل ۱۰ (دو روپے)۔ گیارہ آنے (من)۔ شکر سفید ۱۰ (تین روپے)۔ بارہ آنے (من)۔ گڑ ۱۰ (ایک روپیہ سات آنے)۔ من۔

پھر جہانگیر کے پوتے عالمگیر کے دور حکومت میں مزید ارانی ہو گئی۔ کپتان انگریز ڈور ہلٹن کے سفر نامہ کے حوالہ سے اُن کے دور حکومت کے نرخ یہ لکھے ہیں — چاول ایک روپیہ کھان میں کھن، ایک آنے کا آدھا سیر۔ دو آنے میں ایک سو (۱۰۰) روپے۔ بھجلیاں کو دو کے کھانے سے پیٹ بھر جائے۔

اگے مولانا نے دکھایا ہے کہ انگریزی اقتدار کے بعد سے ضروریات زندگی مسلسل گراں ہوتی رہیں۔ ۱۹۰۵ء میں گہوں ایک روپے کا ۳۰ سیر، چاول ۱۰ سیر، گھی ۲۰ سیر تھا۔
پھر کدو پورہ کے عہد حکومت میں نرخ یہ ہو گیا۔ گہوں ایک روپے کا ۳۰ سیر، چاول ۱۰ سیر، گھی ۲۰ سیر۔

جیسا کہ عرض کیا گیا مولانا نے مختلف کتابوں اور اخبارات کے حوالوں سے یہ نرخ ہیں۔ یہ تاریخ تفصیل کے ساتھ اپنی خود نوشت سوانح، نقش حیات، جلد اول میں (صفحہ ۲۳۷) سے

صفحہ ۲۲ تک لکھ دیے ہیں۔ مولانا کو ہندوستان کی کئی مختلف حکومتوں کے دور کے یہ سارے نرخ بالکل حفظ تھے اور وہ اپنی تقریروں میں اکثر بیان فرماتے تھے اور صحابہ کہ راقم سطور نے عرض کیا ہم لوگوں کو حیرت ہوتی تھی۔ ہمارے نزدیک یہ بات ناقابل فہم تھی کہ ان چیزوں کے یہ نرخ کبھی رہے ہوں گے، لیکن حضرت مولانا کی زبان سے سکرہم تغلیط و تکلیب نہیں کر سکتے تھے۔ سمجھتے تھے کہ لکھنے والوں نے ایسا ہی لکھا ہو گا۔

مگر اشہد کی شان اپنی ہی زندگی میں آدمی صدی سے بھی کم مدت میں انہی چیزوں کے نرخ میں اتنا تفاوت ہو گیا کہ ہماری نئی نسل کے لیے ایسی طرح موجب حیرت اور ناقابل فہم ہے جس طرح حضرت مولانا کے بیان کیے ہوئے نرخ ہمارے لیے ناقابل فہم ہو گئے تھے۔ جی چاہا کہ یہ اخراجات اب سے ۴۰-۵۰ سال پہلے جس نرخ سے ہم خریدتے تھے، اس کو قلبہ کر کے آج کی نئی نسل اور آنے والی نسلوں کے لیے محفوظ کر دیا جائے۔

اپنی طالب علمی کے زمانہ میں بلکہ اس کے بعد بھی کافی مدت تک خانگی ضروریات کی خرید و فروخت سے خود راقم سطور کا کوئی واسطہ نہیں تھا، تاہم اس زمانہ کے بھی بعض چیزوں کے نرخ یاد ہیں۔ پہلی جنگ عظیم (۱۹۱۴ء تا ۱۹۱۸ء) کے دور میں غلہ کی سخت گرانی ہو گئی تھی، گیہوں جو جنگ سے پہلے ہمارے وطن میں ایک روپے میں، ۱۰-۱۲ روپے مل جاتا تھا، گراں ہوتے ہوئے اس کا نرخ ہم پر تک پہنچ گیا تھا۔ مجھے ابھی طرح یاد ہے کہ اس گرانی کا ذکر غریب لوگ اس طرح کرتے تھے جیسے قیامت آگئی۔

پھر جنگ ختم ہو جانے کے فوراً ہی عرصہ کے بعد بہت تیزی سے چیزوں کے نرخ گرنا شروع ہوئے اور بعض چیزیں قبل از جنگ سے بھی زیادہ ارزاں ہو گئیں۔ گیہوں ۲۰ ستر تک فروخت ہونے لگا۔ اس طرح دوسرے اناج بہت ارزاں ہو گئے تھے۔ میرے والد ماجد نے اسی زمانہ میں اپنے گھرانے کی بعض شادیوں کے لیے سونا خریدا جو غالباً ۲۳ روپے تولہ کے حساب سے خریدا گیا تھا۔

۱۹۴۰-۴۱ء میں اس ماحول کا قیام اپنے خاص استاد اور مربی حضرت مولانا کے پاس ہو گیا۔

کے ساتھ جن سے قرابت بھی تھی، ایک طالب علم کی حیثیت سے مؤصلع اعظم گرامہ (حضرت مولانا مرحوم وہاں کے دینی عربی مدرسہ دارالعلوم میں صدر مدرس تھے) میں اس زمانہ میں گیا۔ جیکہ ملک میں عام طور سے گائے کا ذبیحہ ہوتا تھا، نہ معلوم کیوں جیننس ہی کا گوشت کھایا جاتا تھا، اس وقت گھنٹیا قسم کا وہاں دو پے سیر، اس سے اچھا قینا پیسے سیر اور بہت اچھا چار پیسے سیر ملتا تھا (جو آجکل گھنٹوں میں چار پانچ روپے سیر ہے) وطن میں ہمارے ان گھائے کا گوشت کھایا جاتا تھا اور وہ اچھے قسم کا وہ ڈھالی آنے سیر ملتا تھا۔ استاد ہی حضرت مولانا کریم بخشؒ مولانا بڑا گوشت بالکل نہیں کھاتے تھے، ان کے لیے خاص اہتمام سے بکری کا گوشت کپتا تھا، میرا کھانا پینا بھی حضرت مولانا کے ساتھ ہی تھا، جو کچھ صرف ہوتا اس کا نصف میں ادا کرتا تھا، جہاں تک یاد ہے قریباً چھ روپے میں کھانا ملتا تھا۔ مولانا طالب علمی کے اس زمانہ ہی میں ایک دفعہ مؤسے اپنے وطن سنبھل جاتے ہوتے ایک ساتھی طالب علم کے ساتھ (بلکہ انہی کی ترغیب پر) جو پہلے گھنٹوں میں طالب علمی ہی کے مسئلہ میں رہ چکے تھے، صرف سیر و تفریح کے لیے دو تین دن گھنٹوں میں قیام کیا، خوب یاد ہے کہ اچھا خاصا کھانا جو ک بازار میں صرف چار پانچ پیسے میں کھاتے تھے جس میں گرم گرم دو تنوری روٹیاں ہوتی تھیں اور ایک پیالہ میں اچھی لذیذ نہاری، اگر کھانے میں کباب وغیرہ کسی چیز کا اضافہ کرنا چاہا تو میں ایک پیسہ مزید۔

۱۹۲۴ء (۱۳۴۶ھ) میں یہ عاجز بسلسلہ طالب علمی دارالعلوم دیوبند میں رہا۔ میں ان چند طلباء میں سے تھا جو قیمت ادا کر کے دارالعلوم کے مبلغ سے کھانا کھاتے تھے، ایسے طلبہ سے مہینے میں حساب کر کے کھانے کی اصل لاگت لے لی جاتی تھی، مولانا گل محمد خاں صاحب مرحوم مبلغ کے ذمہ دار اور منتظم تھے، بڑے حسابی آدمی تھے، میرا قیام وہاں دو سال رہا، کھانے کی قیمت قریباً ساڑھے تین روپے کسی مہینے کچھ کم کسی مہینے کچھ پیسے زیادہ ہوتے، مولانا کے جالتے تھے، جہاں تک یاد ہے ایک دفعہ بھی پورے چار روپے دینے کی اوجہت جس آئی یا کچھ معلوم ہوا تھا کہ سرنہ کر دی اور باور چوں کی تخواہ کا بھی حساب لگایا جاتا تھا۔

۱۳۵۲ھ (۱۹۳۳ء) سے الفرس بریلی سے جاری ہوا اور اس کی وجہ سے اہل خیال کے ساتھ وہیں قیام ہوا۔ بس بیس سے خانگی ضروریات خود خریدنے کا سلسلہ شروع ہوا۔ حضرت مولانا کرم بخش مجلس دہلی کے بڑے صاحبزادے مولانا عبدالحق صاحب مرحوم بریلی کے مدرسہ صحابح العلوم کے مہتمم اور صدر مدرس تھے۔ وہ بازار کا سودا خریدنے میں بڑے ماہر تھے، ان سے قرابت داری بھی تھی، میری خوب خانگی ضروریات زیادہ تر وہی خریدتے تھے۔ وہ ہر مہینے آٹے کی ایک پوری پوری خرید لیتے تھے جس میں دو من کے قریب آٹا ہوتا تھا، اس میں سے دو تنائی اپنے ہاں رکھ لیتے اور ایک تنائی میرے ہاں بیکھدے جے۔ جو ایک مہینہ کے لیے کافی ہوتا تھا، اس پوری کی قیمت لگ بھگ چھ روپے ہوتی تھی، کبھی کبھی پیسے کم کبھی کچھ پیسے زیادہ۔ گو باصرت دور وہ پچھلے کا آٹا پورے مہینے کے لیے کافی ہوتا تھا۔ گائے کا گوشت بہت عمدہ قسم کا تین چار آنے اور بکری کا چھ آنے اور بہت اعلیٰ قسم کا نفیسی کا آٹھ آنے اور بریلی میں سیسوں زمانہ میں تو تولد والا مروج تھا۔ پھل جی قسم کی چار پانچ آنے سیر ملتی۔ قربانی کے لیے گائے بچس تیس روپے کی بھی مل جاتی تھی اور بکری ۵-۶ روپے کی۔ ایک دھندو دو دھندو دینے والی ایک اچھی بکری غالباً سات روپے میں خریدی تھی جو کئی سال رہی پھر ایک بچہ کے آٹھ روپے میں فروخت ہوئی۔ مرغی ایک روپے میں، بھی مل جاتی تھی۔ اٹا پہلے ایک پیسہ میں ایک تن تھا۔ بعد میں دو پیسے میں ملنے لگا تھا۔ عمدہ قسم کا گرد ایک دو پیسہ میں، ٹر بلاڈ سبز تک مل جاتا تھا۔ چاول بہت اعلیٰ قسم کا بنسراج (جو بانسٹی سے بڑھا مانا جاتا ہے) ایک روپے کا ساڑچ پانچ سیر ملدوANI سے خریدنا یاد ہے۔

الفرس اگرچہ بریلی سے نکلتا تھا لیکن اس زمانہ میں بریلی میں کوئی اچھا پر بس نہیں تھا۔ شروع میں تین سال تک وہ دہلی میں چھتا رہا، کتابت بریلی ہی میں ہوتی تھی اور راقم سطور کا بیاں بیکر مہینے خود دہلی جاتا اور چھپوا کے لاتا تھا، اس سلسلہ سے ۱۳۵۲ھ ہر مہینے دہلی میں قیام کا اتفاق ہوتا تھا، کھانا اکثر کسی دہلی میں ہوتا۔ بہت اچھے کھانے (روٹی توہ کی قیمت بھی چار پانچ آنے سے زیادہ دینا یاد نہیں۔ شام کو اکثر ایسا جوتاگ مہرب کی لٹکے کے لیے جاتے سبھ جاتا وہاں مشرقی دروازہ پر کھانے پینے کی طرح طرح کی چیزیں بیچنے والے چاروں کھتی چھوٹی چھوٹی دکانیں ملنے بیٹھتے، مختلف قسم کی پھکیاں، وہی بڑے، عظیم، پٹاوری کباب، پھل کے کبوت، یہ سب چیزیں بڑی لذیذ ہوتی تھیں ان میں سے ہر چیز دو پیسے کی مل جاتی تھی۔ ایک صاحب دو دو پھل کے سرسلاں تے نوکے بیچتے تھے۔ چھٹا سر دو پیسے میں اور اس سے بڑا چار پیسے میں دیتے تھے، ایک عدد وہ بھی بیکر کھانے کا سہل تھا، بس میں شام کا کھانا ہو جاتا تھا۔ کبھی انشہ میں ملا پر انشا بھی لے لیا جاتا جو ایک ڈیڑھ ساٹھ

میں کہہ پاؤں تھا۔

۱۳۸۵ھ میں جب بریلی میں جل و ہل کے قیام ہوا تو خان پہلے ہی دن ایک مولوی قسم کا نیا بنگلہ بنایا، دو سو ایک روپیہ دے دے میں خرید لیا تھا، جو ۲۰-۳۰ سال تک رہا، اس کے ساتھ نماز پڑھنے کی ایک لمبی چوکی صرف چھ آنے میں خریدی تھی جو کسی نہ کسی شکل میں اب تک موجود ہے۔ جنگ کے لیے بہت اعلیٰ قسم کے پائے ۲۰ روپے میں خریدے تھے جو آج بھی بالکل نئے معلوم ہوتے ہیں۔ اور اس وقت میں کی قیمت کچھ اس قدر کم ہو گئی ہے۔ جو لمے میں جلانے والی بہت اچھی بالکل سوکھی مکرانی بریلی میں پہلی دفعہ ایک دو پیر میں تین من خریدنا اچھا طرح پایا ہے۔ اور ٹھکانہ ہے کہ اس وقت بریلی کا سیر سوا سیر کا اور من سوا من کا ہوتا تھا۔

یہ ایک دوسری جنگ عظیم ۱۳۸۵ھ میں شروع ہوئی اس وقت تک ان میں سے اکثر چیزوں کے نرخ قریب قریب ہی رہے۔ جو کچھ پہلے جنگ عظیم کا یہ تجربہ تھا کہ بعض چیزیں بہت زیادہ گر گئیں ان میں سے کچھ اچھی ہی لیے راقم سطور نے چاہا کہ ان میں ضرورت کا کچھ اپنی استطاعت کے مطابق کچھ زیادہ خرید کر رکھ لیا جائے تو تھا، مل بجے خاص کپڑوں کے ایک ایک دو دو تھان بازار جا کر خرید لیے، مچے قسم کے لٹچے کے تھان خان چار آنے کے حساب سے خرید لیا تھا، دوسرے کپڑے بھی قریب قریب ایسے ہی نرخوں سے۔

بریلی میں ہمارے بڑے میں ایک بہت نیک صالح شخصیت عبدالاحد صاحب کی تھی، یہ بریلی کی عدالت کشن میں مقرر تھے، مثالی دیندار تھے، راقم سطور سے بہت محبت فرماتے تھے، اللہ ایسا دیکھتا تھا، لیکن کھانے پکانے میں ہمارے گھرانوں میں اس کے استعمال کا رواج بالکل نہیں تھا، ہمارے مقرر صاحب کو کسی دوکاندار نے خوشادار ہزار کر کے اس کا ایک پورا کنسٹر دیا، وہ لے آئے، انھوں نے چاہا کہ اس پڑوس کے گھر والے کو بھی اس میں شریک کر لیں۔ مجھ سے بھی فرمایا کہ ایک روپیہ کا اس میں سے آپ بھی لے لیجیے، میں نے صرف ان کی فرمائش کی تعمیل کے لیے ان کا ہوجہ چکا کرنے کی نیت سے کہہ دیا کہ اچھا بیچ دیجیے، انھوں نے ایک سیر گٹہ بہ چھانک (بریلی کے سیرے) بیچ دیا، جو آج کے دو کلو سے کچھ کم تھا، یہ صرف ایک روپے کا تھا۔ آخر میں اس ایک بات اور بڑھ لی جائے۔ دوسری جنگ عظیم کا زمانہ تھا، جس عملہ دیکھ کر مولوی عبدالغفور صاحب مرحوم، میں میری رہائش تھی، اس کی برائی مسجد کی از سر نو تعمیر کا فیصلہ ہوا، جس میں ہماروں نے مدد دلانے اس کی جھٹ کا سیل ڈالا، جس میں ان کے ساتھ کچھ اور لوگ بھی اللہ فی اللہ لگے ہوئے تھے، میں نے ان کے لیے ایک روپیہ کی جلیبیاں منگووائیں، خوب یاد ہے کہ سوا تین سیر پونے تین سیر کی تھیں (میں سوا میں کلو یا تقریباً چار کلو)۔

ظاہر ہے کہ اب صرف ۴۰-۵۰ سال پہلے کے یہ نرخ آج کی نئی نسل اور آئندہ نسل کے لیے، البتہ اسی طرح بعد ازیں قیاس و تقابل یقین ہوں گے، حیرانہ طور پر حضرت ولانا مہدیؒ کے بیان فرمائے ہوئے کچھ صدی پہلے کے نرخ کے نرخ اچھے لوگوں کے لیے ناقابل فہم سے ہوتے تھے۔ لیکن صحت مندرجہ کے لیے کم مدت میں اس قدر ضرورت کے نرخوں میں جو تفاوت خود دیکھ لیا، اس کے بعد یہ باتوں اور مردخوں کے ان بیانات پر یقین کرنا آسان ہو گیا، یہ صرف

درس قرآن مجید منظر نمائی

سہ ماہی المکرم ۱۳۹۹ھ

- قیامت کا دن اور حشر کا منظر کتنا دہشت ناک اور لرزہ خیز ہوگا۔
- کیا ان لوگوں نے نہیں دیکھا کہ زمانہ قدیم کی بعض بڑی طاقتور اور ترقی یافتہ قوموں کا پیغمبروں کی مخالفت کی پاداش میں کیا حشر ہوا۔
- حضرت موسیٰ، فرعون، ہامان، قارون۔

حمد و صلوات اعموز اور بسم اللہ کے بعد

وَأَشْذَرَهُمْ يَوْمَ الْأَرْقَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاشِفِينَ
مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَسِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ بَعْثَهُ يَفْلَهُ خَاطِبَةً إِلَّا هُمْ
تُغْنِي الْقُدُورُ وَاللَّهُ يَفْعِلُ بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ
لَا يَقْضُونَ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ
فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ
مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا فِي الْأَرْضِ فَنَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ
لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَوَارِثُهُمْ رُسُلَهُمْ بِالْبَيْتِ
فَحَقَرُوا فَنَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَكَذَلِكَ أَرْسَلْنَا
مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا
سَاحِرٌ كَذَّابٌ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَوْ نَسُوا
الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي

مَنْ يَجِدْكَ يَكْفِرْ ۖ اِنَّكَ تَكْفُرُ بِالْاِلَٰهِ ۚ فَاِنَّكَ تَكْفُرُ
بِاٰتِي مَعْدُتٍ ۚ يَوْمَ يَكْفُرُ عَمَّنْ عَلَّمَتْهُ لَا يُؤْمِنُ بِمَا كُتِبَ
سُورَةُ الْمُؤْمِنِ (آیات ۱۷-۱۸)

اور اسے بدلے پیغمبر آپ ان لوگوں کو آنے والی بڑی مصیبت کے اُس دن (روزِ قیامت) سے آگاہ کیجیے اور ڈرائیے جب یہ حال ہو گا کہ دل (اُچھل کر) لوگوں کے پاس آجائیں گے اور وہ کچھ بول نہ سکیں گے، (اُس دن) ان مجرموں کا کوئی شخص دوست نہ ہو گا (جو ساتھ دے سکے اور کام آسکے)، اور کوئی ایسا سفارشچی نہ ہو گا جس کی سفارش مانی جائے۔ جس اللہ سے اُس دن واسطہ ہو گا اس کی شان یہ ہے کہ وہ آنکھوں کی چوری کو بھی جانتا ہے اور سینوں اور دلوں کے خفیہ رازوں کو بھی، اور وہ اللہ فیصلہ کرتا ہے اور کوئی گنجائش و انصاف سے اور یہ مشرکین اللہ کے سوا (معبود) باطل کی عبادت کرتے اور جن کو (حاجتِ دوائی کے لیے) بکھارتے ہیں وہ کوئی بھی فیصلہ نہیں کر سکتے ان کے اختیارِ اسی میں کچھ نہیں (حق یہ ہے کہ اللہ ہی سب کچھ دیکھنے والا اور سننے والا ہے۔ کیا یہ لوگ اللہ کی اُذین میں چلے پھرے نہیں تو یہ دیکھنے والے کو گمراہ اور گمراہوں کے پیچھے والوں کا (حج حق کے اور پکارے پیغمبروں کے منکر تھے) وہ ان لوگوں سے قوت و طاقت میں بھی بڑھے ہوئے تھے اور زمین میں (جھڑی ہوئی) نشانیں اور پلو گا دوں کے لحاظ سے بھی (بالا تر تھے)۔ یہی اللہ نے ان کے گناہوں اور نافرمانیوں کے سبب ان کو اپنی پکڑ میں لے لیا اور کوئی عین تھا اللہ کے مذاہب اور اس کی پکڑ ہے ان کو بچانے والا۔ یہ ایسے لوگ ہیں کہ ان کے پاس اللہ کے پیغمبر کے لیے کھلی نشانیاں اور واضح ہدایت ہیں تو انہوں نے ان کو انکار کیا اور یہ اختیار کیا تو اللہ نے ان کو اپنی پکڑ میں لے لیا اور بڑی قوت والا اور سخت سزا دینے والا ہے۔

ہم نے یہاں آپ پیغمبر اُمی کو اپنی نشانیاں اور واضح ہدایتیں دی ہیں

فرعون اور ایمان اور تارون کی طرف تو انھوں نے کہا جا دو گرہے اور قطعی جھوٹا ہے
پھر جب وہ مرنے کے پاس پہنچے اس وقت سے حق کا پیغام لیکر پہنچا تو انھوں نے کہا کہ جو لوگ
ایمان لا کر اس کے ساتھ ہو گئے ہیں ان کے بیٹوں کو قتل کر ڈالو اور ان کی بیٹیوں کو زبرد
دہنے دو — اور کافروں کی تدبیر و سازش کو رائیگاں ہی جانا ہے۔

اور فرعون نے کہا کہ مجھے تجھ کو دس سو سو سال کا خاتمہ کر دوں اور وہ (اپنی مدد کے لیے) اپنے
خدا کو (بھی) بلائے، مجھے اندیشہ ہے کہ وہ تمہارے دین کو بدل ڈالے یا ملک میں فساد برپا
کر دے — اور سوئی نے کہا کہ میں نے بڑا ہٹلی اپنے رب کی جو تمہارا بھی (ادب کا)
دب ہے ہر ایسے تکبر و مغرور کے خزاں و خزاں سے جو قوم حساب (روز قیامت) پر یقین
نہ رکھے۔ سورہ یونس (آیات ۱۸-۲۴)

(تفسیر و تشریح) دو تین ہفتے پہلے سورہ "یونس" شروع ہوئی تھی، اس کے قریباً دو رکوع بچے
ہیں۔ جب کچھ ہفتے جو درس ہوا تھا اس کی آخری آیتوں کا مضمون یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں
سے جسکو وہاں ملے اور پیغمبری کے لیے منتخب فرماتا ہے ان کو وحی کے ذریعہ حکم دیا جاتا ہے کہ وہ لوگوں
کو قیامت کے دن اور اس کے حساب کتاب اور آخرت کی جزا سزا سے سمجھا کر یں اور ڈرائیں
اسی کے ساتھ قیامت اور میدانِ حشر کی ہولناکی کا بھی نہایت بوڑا اور لرزہ خیز انداز میں ذکر فرمایا
گیا تھا۔

یہ گویا تہذیبی ان آیتوں کی جو اس وقت تلاوت کی گئی ہیں — ارشاد فرمایا گیا ہے
"وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاشِعِينَ" یہاں قیامت کا ذکر
"يَوْمَ الْآزِفَةِ" کے لفظ سے کیا گیا ہے۔ اس سے دو چار ہی آیتیں پہلے اس کا ذکر "یومِ السَّلاَقِ"
کے نام سے کیا گیا تھا، وہاں میں نے بتلایا تھا کہ قیامت کو قرآن مجید میں بہت سے ناموں سے
یاد کیا گیا ہے جیسے "آشَاعَةُ" "الْوَاغَةُ" "يَوْمُ الْجَنَابِ" "يَوْمُ السَّلاَقِ" وغیرہ انہی ناموں میں
سے ایک "الْآزِفَةُ" بھی ہے، اس آیت میں ارشاد فرمایا گیا ہے "اے ہمارے پیغمبر آپ ان
لوگوں کو "یومِ الْآزِفَةِ" یعنی قیامت کے دن سے آگاہ کیجیے اور ڈرائیے جس دن اس کی ہولناکی
دیکھ کر لوگوں کا حال یہ ہو گا کہ گویا ان کے دل اچھل کر گھلوں میں آ رہے ہیں، تلوں کا گھلوں میں

آتا عربی زبان کا ایسا ہی عاودہ ہے جیسا کہ ہماری زبان میں کچھ منہ کو آتا۔ عاودہ ہے جب کبھی کو کسی دشت تک حلاوت کا سامنا ہوتا ہے تو اس کا دل دھڑکنے لگتا ہے اور ایسا لگتا ہے کہ گویا دل سینہ سے نکل جا رہا ہوتا ہے، اسی کیفیت کو اس آیت میں اذْهَبْ لَكَ وَلَمْ يَكُنْ لَكَ وَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْفَلَاکِ کے الفاظ سے ادا کیا گیا ہے اور اسی حالت میں اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آدمی دل کی جگہ کو اوپر سے دبا لیتا ہے۔ اور گلا گھٹا سا معلوم ہوتا ہے۔ اکثر مفسرین نے اس آیت کے لفظ "کَالْغَلَمِ" کا یہی مطلب بیان کیا ہے اور چونکہ اس وقت آدمی کچھ بولنے بات کرنے کے لائق نہیں ہوتا اس لیے بعض مفسرین نے اس کی تفسیر "کَالْغَلَمِ" سے بھی کی ہے۔ تو آیت کا مطلب یہ ہوا کہ اے پیغمبر آپ ان لوگوں کو آنے والے قیامت کے اس دن سے آگاہ کیجیے اور ڈرائیے جب حال یہ ہوگا کہ دل الجھل کر گلوں میں آ رہے ہوں گے یا اپنی زبان کے عاودے کے مطابق کہہ لیجیے کہ کچھ منہ کو آ رہے ہوں گے اور وہ اپنے دل کو دبائے ہوئے ہوں گے کچھ بولنے بات کرنے کے حال میں نہ ہوں گے۔ آگے فرمایا گیا ہے کہ مَا لِلْعَالَمِينَ مِنْ حَبِیمٍ وَلَا حَبِیمٍ یُّدَاعٍ مطلب یہ ہے کہ اس وقت ان مجرموں کا کوئی عزیز قریب اور کوئی غلط دوست ایسا نہ ہوگا جو ان کے کام آ سکے، اور نہ کوئی ایسا سفارشی ہوگا جس کی سفارش اللہ کے یہاں قابلِ سماعت اور قابلِ قبول ہو۔ آگے فرمایا گیا ہے یَعْلَمُ خَائِضَةُ الْأَخْطِیِّ وَمَا تَخْفِیُ الْمُنْذُودِ یعنی وہاں اس عظیم و نصیر خدا سے واسطہ ہوگا جو آنکھوں کی چوری بھی جانتا ہے اور دلوں اور سینوں کے راز بھی جس سے مخفی نہیں ہیں۔ آگے ارشاد فرمایا گیا ہے وَیَقْبِضُ بِالْحَقِّ وَالْغِیْثِ یَذْهَبُونَ مِنْ دُونِهِ لَا یَقْضُونَ بِشَیْءٍ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن اللہ ہی فیصلہ فرمائے گا اور اس کا فیصلہ حق و انصاف کا ہوگا اور ان مشرکوں نے جن واقعی یا فرضی بتوں کو پوتا اور معبود بنا لیا ہے اور جن کو یہ مشکل کشا اور حاجت روا کہہ کر بکارتے اور جن کی مدد فی حاجت میں ان کی دعاں کچھ نہ پہنچے گی اور وہ کچھ بھی نہ کر سکیں گے۔ اللہ سب سے دھیر ہے وہ سب کچھ دیکھتا اور سنتا ہے، وہی سب کا فیصلہ فرمائے گا اس لیے ان مشرکوں کی دعا اور سبکدوشی انجام نہ لے سکتا ہے۔

بہان تک انکار اور کفر و شرک کے اُغروی انجام کی طرف تو جہد لائی گئی اور اُس سے
 خبردار کیا گیا۔ آگے فرمایا جا رہے کہ جن لوگوں اور جن قوموں نے پیسے زانوں میں انبیاءِ عظیم
 اسلام کی دعوت حق کے مقابلہ میں کفر و انکار کا رویہ اختیار کیا اور ہر طرح اقامتِ حجت کے بعد
 بھی وہ مخالفت اور کفر کے رویہ ہی پر اصرار کرتے رہے اُن پر دنیا میں بھی خدا کی طرف سے
 عذاب نازل ہوا اور وہ ہلاک و برباد ہوئے ان کے انجام سے بھی ان لوگوں کو سبق حاصل
 کرنا چاہیے — ارشاد فرمایا جا رہا ہے

اَوَلَمْ يَكُنْ فِي الْاَنْعَامِ لَكُمْ اٰيَاتٌ اَلَّذِيْنَ كَانَتْ تَرْجُوْنَ اَنْ يَّكُوْنُوا مِنْكُمْ
 كَاٰنُوا اَسْتَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةٌ اَلَّذِيْنَ اَتَاْنَا فِي الْاَنْعَامِ فَاَخَذْنَاهُمْ بِاللّٰهِ يَدُوْلُوْهُمْ وَمَا يَكْتُمُوْنَ
 لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ

کہ کے لوگ خاص کر بڑے اور دولت مند لوگ، تجارت پیشہ تھے، اُن کے بخاری قافلے
 شام اور یمن کی طرف جایا کرتے تھے۔ گری کے موسم میں وہ شام کی طرف سفر کیا کرتے تھے جو
 ٹھنڈا ملک ہے اور سردی کے موسم میں یمن کی طرف۔ اُن کے ان سفروں کا ذکر سورہ "ابلق" میں
 میں سورۃ النّٰبِیّۃ کے الفاظ میں کیا گیا ہے، ان بخاری سفروں میں وہ اُن علاقوں
 سے بھی گزرتے تھے جہاں قوم ماد و قوم لوط وغیرہ ان قوموں کی تباہ شدہ بستیوں اور اُن کے کھنڈر تھے جنہوں نے جنت
 حق پروری ہو جانے کے بعد بھی اللہ کے پیغمبروں کی گستاخانہ مخالفت کی اور پھر اُن پر خدا کا عذاب نازل ہوا اور
 وہ بستیوں میں تھیں کہ وہی تھیں، ان کہ والوں کے کانوں میں مشہور قصوں کی طرح یہ باتیں بھی پڑی تھیں
 کہ ان بستیوں پر پیغمبروں کی مخالفت کی وجہ سے خدا کا عذاب آیا تھا — تو اس آیت (اَوَلَمْ
 یَّکُنْ فِي الْاَنْعَامِ لَكُمْ اٰیَاتٌ) میں فرمایا گیا ہے کیا ان لوگوں نے سفروں میں چل بھر کر دیکھا نہیں کہ
 ہمارے پیغمبروں کی مخالفت اور ان کی دعوت حق کا انکار کرنے والی اُن قوموں کا کیسا انجام ہوا
 جس کے پاس ثبوت و طاقت ان کہ والوں سے بدرجہا زیادہ تھی اور ان کی عظمت و ترقی کی
 بڑی شاندار یادگاریں اور نشانیاں تھیں، الغرض ان کہ والوں کے مقابلہ میں وہ قومیں
 مستحقِ قہار و بڑی ترقی یافتہ تھیں۔ پھر اُن کی سرکشی اور نافرمانی کی وجہ سے اُن کے کافراہ
 رویہ کی وجہ سے اللہ نے ان کو اپنی پکڑ میں لے لیا، وہ تباہ و برباد کر دی گئیں اُن کا نام و

مٹا دیا۔ وناکان لھم میں خط میں ذاقہ۔ اور پھر اللہ کی بکرا اور اُن کے عذاب سے اُن کو بچا سکے والا کوئی نہیں تھا۔ — آگے فرمایا گیا ہے

وَاللّٰهُ بِأَنفُسِهِمْ كَافٌ تَاتَبَعُوهُمْ مُرْسِلِينَ بِالْبَيْتِ فَلَوْ رَأَوْا أَخَذَهُمْ اللّٰهُ
وَأَخَذَ قَوْمٌ مِّنْهُمُ الْعِقَابَ۔ اس آیت میں پھر یہ وضاحت کی گئی ہے کہ ان لوگوں پر جو خدا کا عذاب نازل ہوا اور ان کو جوتباہ و برباد کیا گیا تو وہ ان کے اس سنگین جرم کی دنیوی سزا تھی کہ ہمارے پیغمبر اُن کے پاس ایسے روشن دلائل اور ایسی واضح ہدایات نیکر آئے جن کے بعد کفر و انکار کی کوئی گنجائش نہیں تھی، لیکن انھوں نے ازراہ غنہ و شرارت سرکشی اور کفر و انکار کا رویہ اختیار کیا اور ہمارے پیغمبروں اور ان کی دعوت حق کی مخالفت پر کمر باندھ لی، اور اس طرح انھوں نے خود اللہ کے عذاب کو دعوت دہی پھر اللہ کا عذاب نازل ہو گیا اور اللہ نے ہر طرح کی قوت و قدرت حاصل ہوا اور وہ شدید العقاب ہو جس کی بارے پناہ اور اس کا عذاب بڑا سخت ہو۔ مطلب یہ ہے کہ ان اہل کفر کو چاہیے کہ اللہ کے دے ہوئے کا اُن آئندہ اہل حق سے کام لیں، ان قوموں اور بستیوں کے انجام سے سبق حاصل کریں جن کے کھنڈار انھوں نے اپنے سطروں میں دیکھے ہیں۔ اگر یہ کفر و انکار سے باز نہ آئے اور اسی طرح ہمارے پیغمبر کی اور دعوت حق کی مخالفت کرتے رہے تو ان کا بھی وہی انجام ہو گا جو عاد و ثمود اور قوم لوط وغیرہ کا ہوا۔

اس کے آگے خصوصیت کے ساتھ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ بیان فرمایا گیا ہے کہ اللہ نے اُن کو اپنا رسول بنا کر اور پیغام ہدایت دے کر فرعون و یامان وغیرہ کی طرف بھیجا تھا، انھوں نے موسیٰ علیہ السلام کی دعوت حق کو قبول کرنے سے انکار کیا اور تکذیب و مخالفت کی بلکہ اُن کو قتل کر دینے تک پر آمادہ ہو گئے، اور وہی رویہ اختیار کیا جو مکہ کے صنادید کفار ابو جہل ابولعب وغیرہ نے اختیار کیا تھا لیکن انجام یہ ہوا کہ فرعون اور اُن کے ساتھیوں کو سدا سے لادستگیر عذاب نازل ہوا اور وہ سب پر قاب ہو کر موت کے گھاٹ اتار گئے۔ اور موسیٰ علیہ السلام اور اُن پر ایمان لانے والے اللہ کی مدد سے فتحاب اللہ کا مریاب ہوئے۔ — قصہ میں ہے کہ مکہ کے اُن دشمنان حق و صداقت ابو جہل وغیرہ کو چھوٹا کر دیا اور ان کو جہنم سے سبق حاصل کرنا چاہیے۔ — اللہ تعالیٰ فرمایا گیا ہے

وَقَدْ آمَرْتُكَ أَنْ تُؤْمِنَ بِالْآيَاتِ الَّتِي أَنْزَلْتُ عَلَىٰ مُوسَىٰ ۚ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَكَذَٰلِكَ أَتَىٰكَ الْمُنَجِّمُونَ ۚ
 ۱۔ مطلب یہ ہے کہ ہم نے اپنے پیغمبر موسیٰ کو آیات اور سلطان معین
 دے کر فرعون اور ہامان اور قارون کی طرف بھیجا۔ آیات اور سلطان معین بظاہر
 دونوں سے مراد وہ روشن اور کھلے معجزات ہیں جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو عطا فرمائے
 تھے خاص کر عصا کا اڑدہا بن جانا اور ہاتھ سے روشنی کا ظاہر ہونا جن کو مختصر لفظوں میں معجزات
 موسیٰ اور ید بھیجا کہا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام کو یہ معجزے رسالت اور پیغمبری کی
 سند کے طور پر عطا فرمائے تھے۔ اور حکم دیا تھا کہ سب سے پہلے مصر کے فرماؤ اور فرعون اور
 اس کے وزیر اعظم ہامان اور ملک کے سب سے بڑے دولت مند قارون کو جا کر دین حق کی
 دعوت دو اور رسالت اور پیغمبری کی سند اور دلیل کے طور پر یہ معجزات پیش کرو چنانچہ آپ نے
 ایسا ہی کیا۔ انھوں نے موسیٰ علیہ السلام کے معجزات دیکھ کر ان کو خدا کا رسول جنس مانا بلکہ
 کہا کہ ”منجی کڈا آت“ یہ جادو گر ہے، یعنی یہ جو کرب دکھا رہا ہے یہ خدائی معجزے نہیں ہیں
 بلکہ یہ اس کی جادوگری ہے اور یہ خدا کا بھیجا ہوا پیغمبر نہیں ہے بلکہ جھوٹا مدعی ہے۔

اَكْمَلْ فِرْعَوْنًا ۚ هُمْ يُرِيدُونَ ۚ فَاَلَمْ يَجْعَلْ لِّمُوسَىٰ إِسْمًا ۚ وَكَانَ اسْمُهُ يَسْمَعُ ۚ
 ۲۔ ائمہ امتداد استخبروا اینشاء اللہ و ما کینہ الکلیفین لآل فی مثل الیہ یعنی جب موسیٰ
 علیہ السلام نے فرعون، ہامان و غیرہ کو اور قوم کے عوام کو بھی اللہ کے حکم کے مطابق حق کی (یعنی
 اللہ و وحدہ لا شریک کی بندگی اور ایمان کی) دعوت دی اور اللہ کے بندے متاخر ہونے لگے
 تو انھوں نے ان لوگوں کو حق و ہدایت سے اور ایمان لانے سے روکنے کے لیے حکم جاری کیا کہ
 جو کوئی ان کی دعوت کو قبول کرے اور ایمان لا کے ان کے ساتھ ہو جائے، اس کے زبکوں کو
 قتل کر دیا جائے اور صرف ان کیوں کو باقی رکھا جائے۔ ظاہر ہے کہ اس فرعونی حکم اور
 آڈر کا مقصد یہ تھا کہ لوگ دہشت زدہ ہو جائیں اور کوئی ایمان لانے کی ہمت نہ کرے
 اور جو لوگ اس کے بعد بھی ایمان لا کر ان کے ساتھ ہو جائیں تو اس نسل کشی کی وجہ سے ان کی
 قوت و طاقت بڑھنے نہ پائے۔ بظاہر فرعون اور اس کے حواریوں کا یہ حکم اور اقدام
 ایسا تھا جس کے بعد موسیٰ علیہ السلام کی دعوت کی کامیابی کا کوئی امکان نہیں تھا لیکن

فرمایا ہے مَوَاسَّاتُ الْكُفْرِ مَثَلُ الْإِنْفِ فِي عِلَالٍ مِثْلُ مِثْلٍ وَخِثَانِ حَقِّ كَيْ مَصُوبِے اور ان کے داد
بتیج فعل ہی ہوتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ فرعون کی حکومت کا یہ خونی اور ڈینس
بہشتی اللہ کے بندوں کو ایمان لانے سے نہیں روک سکا اور کچھ لوگ ایمان لا کر موسیٰ علیہ السلام
کے ساتھ ہو گئے اور کچھ غنیہ طور پر ایمان لے آئے انھوں نے ایمان کا اظہار مناسب نہیں
کھا، جیسا کہ آگے کی آیتوں سے معلوم ہو گا۔ آگے ارشاد ہے۔

وَقَالَ فِرْعَوْنُ دُعُوا مَلَائِكَتِي وَكَيْدُكَ وَبَدَّ ۝ اِنِّیْ اَخَافُ اَنْ یُّبَدِّلَ
دِیْنَكُمْ اَوْ اَنْ یُّظْهِرَ فِی الْاَرْضِ الْفِتْنَةَ ۝ قَالَ مُوسٰی اِنِّیْ غُرْتُ بِمَا فِیْ وَرَءِیْكُمْ
مِنْ بَیِّنٍ مِّنْكَ تَزِدُّنِیْ بُیُوتًا مِّنْ بُیُوتٍ ۝

واقعہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب کچھ لوگ موسیٰ علیہ السلام کی دعوت حق اور ان کے
دو شخص معجزات سے متاخر ہو کر ایمان لائے گئے تو فرعون اور اس کے حواریں کو زیادہ فسر
ہوئی اور معلوم ہوتا ہے کہ خود فرعون کا دل متاخر ہو چکا تھا اور وہ معجزات دیکھ کر
بھی چکا تھا کہ ان کے ساتھ کوئی بڑی غیبی طاقت ہے، اس لیے وہ اندر سے خوف زدہ
تھا مگر جانتا تھا کہ دوسرے لوگ اس کو خوف زدہ نہ کریں۔ اس لیے اس نے
اپنے لگوں کو سنا کر کہا کہ دُعُوا مَلَائِكَتِیْ وَكَيْدُكَ وَبَدَّ ۝ یعنی مجھے چھوڑ دو
میں اس موسیٰ کو قتل کر دوں یا کراؤں اور وہ اپنی مدد لے لے اپنے خدا کو بھی بلانے مجھے
اس سے خطرہ ہے کہ وہ تمھارا دین بدل دے، تمھیں باپ دادا کے دین سے بھا کر اپنے
دین کا پرہ بنائے اور یہ بھی اندیشہ ہے کہ وہ ملک میں فساد برپا کر دے یعنی موجودہ حکومت
جو قبلی قوم کی اور تمھاری حکومت ہے اس کو ختم کر کے اپنی حکومت قائم کر لے۔
فرعون کے اس بیان سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی پیغمبری دعوت کے اعجاز
اور اس کی تاثیر اور ان کے معجزات دیکھ کر اس کا دل خوف زدہ ہو گیا تھا اور اس کے چھپانے
میں کے لیے اس نے اپنے آدمیوں سے کہا تھا کہ مجھے چھوڑ دو میں اس موسیٰ کا قاتل کر دوں۔
اور ظاہر ہے کہ اس کوئی بھی اس کو روکنے والا اور اس کا اٹھ بکڑنے والا نہیں تھا۔
اور اپنی جہاد سے اور بے خوفی ظاہر کرنے کے لیے اس نے یہ بھی کہا کہ موسیٰ اپنی مدد کے لیے

اپنے خدا کو بھی بلانے — بہر حال موسیٰ علیہ السلام کو جب اس کو یہ بات پہنچی تو آپ نے
پیشانی انداز میں اور پورے اعتماد کے ساتھ فرمایا — اِنِّیْ مُعَذِّثٌ لِّمَنْ یَّشَاءُ وَرَحِیْمٌ لِّمَنْ یَّحْتَسِبُ
مُتَّقِیْمٌ لِّیَوْمِ الْجَزَاءِ — یعنی میں نے اپنے اس پروردگار کی جو تھارے بھی پروردگار
ہے اور جس کے قبضہ و اختیار میں ہماری تمھاری سب کی موت و حیات ہے پناہ لے لی ہے ہر
ایسے متکبر و مغرور کے شر اور اس کی شرارت سے جو قیامت و آخرت پر ایمان نہیں رکھتا اور اس
وجہ سے وہ ہر ناکردنی کرنے پر آمادہ ہو سکتا ہے مطلب یہ ہے کہ میں اپنے اور ساری کائنات
کے پروردگار کی بنیاد میں ہوں اس لیے فرعون و ہامان اور ان جیسا کوئی بھی متکبر و مغرور میرا
کچھ بھی نہیں بگاڑ سکتا

اس کے بعد جو کچھ پیش آیا اور فرعون اور اس کی حکومت اور لاؤ لشکر کا جو حشر و انہام
ہوا، اُس سے سب کو یہ معلوم ہو گیا کہ حالات کے بالکل برخلاف حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اپنے
پروردگار کی حفاظت اور پناہ پر اعتماد کتنا برحق تھا — کچھ ہی پہلے سورہ زمر میں گزر چکا ہے
”اَلَیْسَ اللّٰهُ بِكَفٍ عَبْدًا“ (کیا اللہ اپنے بندے کے لیے کافی نہیں ہے) یعنی بلاشبہ کافی ہے۔
اس میں ہمارے اور آپ کے لیے سبق ہے کہ اگر بندے کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق صحیح ہو
اور اس کو ایمان و یقین نصیب ہو اور وہ انتہائی ناسازگار اور خطرناک حالات میں بھی پورے
اعتماد اور اعتماد یقین کے ساتھ اللہ کی پناہ پکڑے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُس کی حفاظت
اور مدد ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کسی دشمن کے شر اور حمل کا خطرہ ہوتا تو
آپ اللہ تعالیٰ سے عرض کرتے تھے — اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ رِجَالِهِمْ وَجَمْعَتِهِمْ وَبِی
نَعُوْذُ بِرِجَالِکَ (اے اللہ ہم تیری پناہ لیتے ہیں ان دشمنوں کے شر سے اور تجھے کرتے ہیں ان کے
ساتھ اہل ان کے مقابلہ میں) لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیا اللہ پر یقین و اعتماد اور اُس کے ساتھ
بندگی کا صحیح تعلق شرط ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں آپ کو نصیب فرمائے۔

دوسری جگہ ارشاد فرمایا گیا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَلَمْ يَمَسُّهُمُ الْكُفْرُ الْكَافِرُونَ
بِآيَاتِنَا وَلَمْ يَمَسُّهُمُ الْكُفْرُ الْكَافِرُونَ
(النساء آیت ۱۰۵)

ہم نے نازل کیا آپ کی طرف سے کتب حق
کی جاہل (کے ساتھ) تاکہ آپ لوگوں کے ابھی
معاذت کا فیصلہ کریں اللہ کی رہنمائی کے مطابق

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نزاعات و خصومات کے فیصلے خود فرماتے تھے نیز
بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی حیات طیبہ میں آپ کے حکم سے حضرت عمر
رضی اللہ عنہ بھی مدینہ طیبہ میں قاضی کی حیثیت سے مقدمات کے فیصلے فرماتے تھے اور جب میں
کا علاقہ بھی اسلامی اقتدار کے دائرہ میں آگیا تو آپ نے حضرت علی اور حضرت معاذ رضی اللہ
عنہما کو بھی وہاں قاضی بنا کر بھیجا۔

آپ نے ان لوگوں کو جو کسی علاقہ میں عدل و انصاف کے ذمہ دار (قاضی) بنائے جائیں
محنت تاکید فرمائی کہ وہ اس ذمہ داری کو اپنے امکان اور اپنی فہم و فکر کی آخری حد تک عدل
و انصاف اور خدا ترسی کے ساتھ انجام دینے کی پوری کوشش کریں اور ایسا کرنے والوں
کو آپ نے خدا کی مدد اور رہنمائی کی اور آخرت میں عظیم انعامات اور بلند درجات کی بشارتیں
سنائیں۔ اور یہ بھی فرمایا کہ اگر بالفرض ایسے لوگوں سے نادانستہ اجتہاد ہی غلط بھی ہو جائے گی
تو اس پر سزاخذہ نہیں ہوگا بلکہ اپنی نیک نیتی اور حق سمجھنے کی محنت و کوشش کا ان کو اجر و
ثواب ملے گا۔ اور اس کے بالمقابل آپ نے جانبداری اور بے انصافی کرنے والے
حاکموں کو اللہ تعالیٰ کے قہر و غضب سے ڈرایا اور محنت و عید میں سنائیں۔ نیز آپ نے یہ
پہلی بھی فرمائی کہ حاکم اور قاضی ایسے بند گان خدا کو بنایا جائے جو اس منصب اور عہد کے
خواہشمند نہ ہوں، اور جو لوگ اس کے طالب اور خواہشمند ہوں ان کو ہرگز یہ منصب اور
عہدہ نہ دیا جائے۔ قضا اور عدالت کے طریقہ کار کے بارہ میں بھی آپ نے رہنمائی
فرمائی اور اس کے لیے کچھ بنیادی اصول بھی تعلیم فرمائے۔ اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل
حدیثیں پڑھی جائیں۔

عادل اور غیر عادل حاکم و قاضی

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُتَوَسِّلِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى سَنَاءٍ يَدْرِي لَوْ سَأَلَ عَنْ تِسْعِينَ ابْنِ خَنُوعٍ وَ يَخْتَلِفُ فِيهِمْ تِسْعُونَ، أَلَمْ يَجِدْ بَعْدَ لَوْفٍ فِي خَلْقِهِمْ وَأَهْلِهِمْ وَمَا وَ لَوْ لَا

— رواه مسلم —

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اہل حکومت اور ارباب اقتدار میں سے (ہل و انصاف کرنے والے) عیسے اللہ تعالیٰ کے ہاں (یعنی آخرت میں) نوے کے نہروں پر ہوں گے اللہ تعالیٰ کے دہائی جانب — اور اُس کے دہائی ہاتھ دہانے ہی ہیں — یہ وہ لوگ ہوں گے جو اپنے فیصلوں میں اور اپنے اہل و عیال اور متعلقین کے معاملات میں اور اپنے اختیارات کے استعمال کے بارے میں عدل و انصاف سے کام لیتے ہیں — (صحیح مسلم)

و تشریح، اس حدیث میں اُن اہل حکومت اور ارباب اختیار کو چھ اپنے فیصلوں میں اور اپنے اختیارات کے استعمال اور سادے معاملات میں عدل و انصاف کا اہتمام اور اس کی پابندی کریں یہ عظیم شہادت سنا لی گئی ہے کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُن کا یہ اعزاز و اکرام ہو گا کہ وہ اُس کے دہائی جانب نوے کے نہروں پر بٹھائے جائیں گے — اس دنیا کے شاہی دہاروں میں کسی کی کرسی کا تخت شاہی کے دہائی جانب ہونا اُس کے خاص و خاص اعزاز و اکرام کی علامت سمجھا جاتا ہے — اس بنا پر اس حدیث کا مقصد وہ ہے کہ جو جسے بہر حکومت اور صاحب اختیار ہونے کے ساتھ عدل و انصاف کے تقاضوں کی پوری پابندی کریں، تو آخرت میں اللہ تعالیٰ کے دہار میں اُن کا ایسا ہی خاص و خاص اعزاز و اکرام ہو گا اُن کی ذہنی تقصیر کا بھی (نہر کیلے یا کرسیاں) اللہ تعالیٰ کے دہائی جانب ہوں گی۔

حدیث کے لفظ "میں" میں "وہ" اور "میں" کے دہائی جانب سے شبہ ہو سکتا ہے

وَإِذَا حُكِمَ عَلَيْكُمْ فَاذْهَبُوا بِتِلْكَ الْأَمْثِلِ إِلَى الَّذِينَ هُمْ أَهْلُهَا وَإِذَا حُكِمَ عَلَيْكُمْ فَاذْهَبُوا بِتِلْكَ الْأَمْثِلِ إِلَى الَّذِينَ هُمْ أَهْلُهَا

روایۃ البخاری ومسلم

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص اور حضرت ابوسریہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے دونوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب حاکم کسی معاملہ کا فیصلہ کرنا چاہے اور حق کے مطابق اور صحیح فیصلہ کرنے کے لیے غور و فکر اور کوشش کرے اور صحیح فیصلہ کر دے تو اس کو دو ہزار اجر ملے گا۔ ایک صحیح فیصلہ کرنے کی نیت اور کوشش و محنت کا اور دوسرا صحیح فیصلہ کرنے کا اور اگر اس نے حقیقت کو جاننے نہ کئے اور صحیح فیصلہ کرنے کی کوشش کی اور اس کے باوجود فیصلہ غلط کر دیا تو بھی اس کو ایک اجر و ثواب ملے گا۔ (یعنی حق کے مطابق فیصلہ کرنے کی نیت اور محنت کا)

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

اقتضیٰ (تشریح) حدیث کے مطلب کی بقدر ضرورت تشریح ترجمہ کے ساتھ کر دی گئی ہے۔ اس حدیث سے ایک بڑی اہم اصولی بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ اگر حاکم اور مجتہد کسی معاملہ اور مسئلہ میں حق و صواب کو جاننے نہ کئے کی امکان بھر کوشش کرے تو اگر وہ صحیح نتیجہ پر نہ پہنچ سکے تب بھی وہ اللہ اور اللہ کے رسول اور اللہ کے رسول کے احکام کی نیت حق و صواب کو سمجھنے کی سعی اور اس لیے اس نے غور و فکر اور محنت و کوشش بھی کی۔ اور وہ اسی کامکشفت تھا۔ لیکن ظاہر ہے کہ اس کا تعلق انہی لوگوں سے ہے جو اس کے اہل ہوں۔ نا اہلوں کو اجتہاد کی اجازت تو کوئی بھی نہیں دے سکتا۔ جس شخص نے قدیم یا جدید طب کا فن حاصل ہی نہیں کیا وہ اگر طب کھول کر بیٹھ جائے اور بیماروں کا علاج کرنے لگے تو مجرم اور جیل خانہ کا مستحق ہوگا۔ ہماری زبان کی صحیح مثل ہے حکیم غلط زبان اور نیم غلط ایمان۔ آگے مدح ہونے والی حدیث میں مراجعت کے ساتھ فرمایا گیا ہے کہ جو شخص غرضی درجہ کے علم اور اہلیت کے بغیر فیصلہ کرے وہ دوزخ کا مستحق ہے۔

جنگلی اور دوزخی قاضی و حاکم

عن محمد بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما القضاۃ

ثَلَاثَةٌ وَاحِدٌ فِي الْجَنَّةِ وَاثْنَانِ فِي النَّارِ تَأْتَانِ الْيَتِيمَ إِلَى الْجَنَّةِ كَمَا جَلَّ عَنْكَ
الْحَقُّ فَقَعْنُ بِهِ وَسَجَلُ عَمَرَ اَلْعَقْنُ فَجَعَلَ فِي الْجَنَّةِ لِقَعْنُ فِي النَّارِ
وَسَجَلُ لِقَعْنُ يَتَأَسَّسُ عَلَى سَجَلُ عَمَرَ فِي النَّارِ — رواه ابو داؤد و ابن ماجه
حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قاعنی
(حاکم ان عدالت) جن قسم کے ہیں۔ اُن میں سے ایک جنت کا ستن اور دوزخ کے
ستن ہیں — جنت کا ستن وہ حاکم عدالت ہے جس نے حق کو سمجھا اور اس کے مطابق
فیصلہ کیا — اور جس حاکم نے حق کو سمجھنے کے باوجود ناحق فیصلہ کیا وہ دوزخ کا
ستن ہے اور اسی طرح وہ حاکم بھی دوزخ کا ستن ہے جو بے علم اور نادانانہ فیصلے
کے باوجود فیصلے کرنے کی جرات کرتا ہے۔ (سنن ابی داؤد و سنن ابن ماجہ)

رشوت لینے اور دینے والے ستن لعنت

حاکم ان عدالت کو حق و انصاف کے خلاف فیصلہ پر آمادہ کرنے والے اسباب میں
ایک بڑا سبب رشوت کی طمع ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت لینے
اور دینے کو موجب لعنت گناہ بتلایا ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الرَّائِيْنَ وَالْمُرْتَشِيْنَ — رواه ابو داؤد و ابن ماجه و رواه ترمذی
عنہ و ابن ابی حریجہ۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے لعنت فرمائی رشوت دینے والے اور رشوت لینے والے پر۔

(سنن ابی داؤد و سنن ابن ماجہ) — اور امام ترمذی نے اس کو حضرت عبد اللہ

بن عمرو کے علاوہ حضرت ابو ہریرہ سے بھی روایت کیا ہے)

(تشریح) کسی مجرم کے لیے اللہ یا اس کے رسول کی طرف سے لعنت اس سے احتسابی
ناہی و بیزاری کا اعلان اور نہایت سنگین سزا ہے۔ اللہ کی طرف سے کسی پر لعنت کا

مطلب یہ ہوتا ہے کہ خداوند عز و جل نے اس محرم کو اپنی وسیع رحمت سے محروم کر دینے کا فیصلہ فرما دیا ہے۔ اور اللہ کے رسول یا فرشتوں کی طرف سے لعنت کا مطلب اس شخص سے بیزاری اور اس کے قابل لعنت ہونے کا اعلان اور اس کی رحمت سے محروم کر دیے جانے کی بدعا ہوتی ہے۔ اس بنا پر حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دشوت لینے والوں اور دشوت دینے والوں سے اپنی انتہائی ناراضی و بیزاری کا اظہار فرمایا اور ان کے لیے بدعا فرمائی کہ اللہ ان کو اپنی رحمت سے محروم کر دے۔ اللہ کی بنیاد: ﷺ شیعہ المذنبین صلی اللہ علیہ وسلم جس بد نصیب سے بیزاری کا اعلان فرمائیں اور اس کے لیے رحمت خداوندی سے محروم کیے جانے کی بدعا فرمائیں۔ اس بدعت کا کہاں ٹھکانا؟

اس حدیث کی بعض روایتوں میں ایک لفظ "واللہ ایش" کا اضافہ بھی ہے جس کا مطلب یہ ہوگا کہ دشوت لینے اور دینے والے کے علاوہ اس درمیانی آدمی (دلال) پر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی جو دشوت کے لین دین کا ذریعہ اور واسطہ بنے۔

حاکم اور قاضی بننا بڑی آزمائش اور بہت خطرناک

ظاہر ہے کہ قاضی اور حاکم بن جانے کے بعد اس کے بہت امکانات پیدا ہو جاتے ہیں کہ آدمی کی نیت اور اُمم کے اخلاق میں فساد آجائے اور وہ ایسے غلط کام کرنے لگے جن سے ہر کام دین و ایمان برباد اور آخرت خراب ہو جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لیے اس بہت ڈرایا ہے اور حتیٰ الوسع اس سے بچنے کی تاکید فرمائی ہے۔ اس سلسلہ میں آپ نے یہ ہدایت بھی فرمائی کہ حکومتی عہدے اور عدالتی مناصب ان لوگوں کو نہ دیے جائیں جو ان کے طالب اور خواہشمند ہوں بلکہ ایسے لوگوں کو یہ ذمہ داری سپرد کی جائے جو ان کے طالب نہ ہوں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جُئِلَ قَاضِيًا بَيْنَ النَّاسِ فَقَدْ ذُهِبَ بِغَيْرِهِ بِشَيْئٍ

رواہ احمد والترمذی و ابوداؤد و ابی ماجہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

فرمایا جو شخص قاضی (حاکم عدالت) بنایا گیا تاکہ لوگوں کے مقدمات نزاعات کا فیصلہ کرے
تو وہ بغیر چھری کے ذبح کیا گیا۔

(مسند احمد، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) جس آدمی کو چھری سے ذبح کیا جائے وہ ۲۵۰ مہنٹ میں ختم ہو جائے گا۔ لیکن اگر
کسی کو چھری کے بغیر ذبح کرنے کی کوشش کی جائے تو ظاہر ہے کہ اس کا جلد ہی کام تمام نہ
ہو سکے گا اور اس کی تکلیف طویل الیعاد ہوگی۔ — حدیث کا مدعا اور مقصد یہ ہے کہ قاضی اور حاکم
عدالت بننا اپنے کو بڑی آزمائش اور مصیبت میں مبتلا کرنا ہے — اور اس منصب اور ذمہ داری
کے قبول کرنے والے کو سمجھ لینا چاہیے کہ وہ سر پہ کانٹوں کا تاج رکھ رہا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ شِئْتُمْ سَتَعْرِضُونَ عَلَى
الْإِمَامَةِ أَنْتُمْ وَتَسْكُونُ عَنْهُ أَنْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُنْفَخُ الْفُتُوحَةُ وَيُنْشَأُ الْعَاظِمَةُ

— دعاء البخاری

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے
فرمایا کہ آئندہ ایسا زمانہ بھی آئے گا کہ تم لوگ حکومت اور اس کے عہدوں کی حرص کرو گے
اور وہ قیامت کے دن ندامت و پشیمانی کا باعث ہوگی۔ بڑی اچھی گنتی ہے حکومت آغوش
میں لیکر دودھ پلانے والی اور بہت بری گنتی ہے دودھ چھرانے والی۔ (مجمع غامدی)

(تشریح) اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر شکست فرمایا تھا کہ آپ کی امت میں
حکومت اور اس کے عہدے حاصل کرنے کا شوق اور اس کی حرص پیدا ہوگی۔ ایسے لوگوں کو آپ نے
آگاہی دی کہ یہ حکومت قیامت میں سخت ندامت اور پشیمانی کا باعث ہوگی جب ان کو اللہ
تعالیٰ کے حضور میں حکومت کا حساب دینا ہوگا۔ — آخر میں آپ نے فرمایا کہ حکومت جب کسی کو
میں ہے تو بڑی اچھی گنتی ہے جیسے بچہ کو دودھ پلانے والی دایہ اچھی گنتی ہے اور جب وہ ہاتھ
سے جاتی ہے (خواہ موت کے وقت یا زندگی ہی میں اس سے محروم یا ندامت بردار ہونا پڑے) تو بہت
بری گنتی ہے جیسے کہ دودھ چھرانے والی دایہ بچہ کو بہت بری گنتی ہے — مطلب یہ ہے کہ
حکومت کے شوقینوں اور طالبوں کو اس کے آخری انجام سے قائل نہ ہونا چاہیے قیامت میں

ان کو اپنے زیر حکومت لاکھوں کروڑوں بندگان خدا کے حقوق کے بارہ جوا بدی کرتی ہوگی۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قسم کے ارشادات کا یہ اثر پڑا تھا کہ بہت سے صحابہ کرام
 حکومتی اور عدالتی عہدوں سے دور رہنا چاہتے — امام ترمذی نے نقل کیا ہے کہ حضرت عثمان
 رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کو قاضی بنانا چاہا لیکن
 وہ کسی طرح راضی نہیں ہوئے۔

حکومت کے طالب اللہ کی مدد و رہنمائی سے محروم

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا تَسْأَلَنَّ إِلَّا مَاءَهُ فَإِنَّكَ إِنِ اعْطِيتَهَا عَنْ سَخْلَةٍ وَبِلَتْ إِلَيْهَا وَإِنْ
 أُعْطِيتَهَا عَنْ غَيْرِ سَخْلَةٍ أَعْيَنْتَ عَلَيْهَا — رواه البخاری و مسلم
 حضرت عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے
 ارشاد فرمایا کہ تم اپنے لیے حکومت کا عہدہ طلب مت کرو، اگر تمہارے طلب کرنے پر تم کو حکومت
 کی ذمہ داری سپرد کی گئی تو تم اس کے حوالے کر دینے جاؤ گے (اللہ کی طرف سے تمہاری کوئی
 مدد و رہنمائی نہیں ہوگی) اور تمہاری طلب کے بغیر تم کو کوئی حکومتی ذمہ داری سپرد کی گئی
 تو اللہ کی طرف سے اس میں تمہاری مدد ہوگی۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

عَنْ أَبِي قَالٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ ابْتَغَى الْقَضَاءَ
 وَسَأَلَ إِلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أُكْرِهَ عَلَيْهِ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ سُلْكَاً يَسْتَقِذُّهُ

— رواه الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ
 جو کوئی منصب تمنا کا طالب ہوگا اور درخواست کرے گا کہ اس کو حاصل کرے گا تو اس کو اس کے
 نفس اور اس کی ذات کے حوالے کر دیا جائے گا کہ وہ خود ہی اس کی ذمہ داریوں سے نپٹے
 جو بہت مشکل اور بڑا خطرناک کام ہے، اور جس شخص کو مجبور کر کے قاضی اور حاکم عدالت
 بنایا جائے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی رہنمائی کے لیے خاص فرشتہ نازل فرمائے گا جو اس کو

ٹھیک ٹھیک چلائے گا۔

(طالع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) دونوں حدیثوں کا مدعا اور مطلب یہی ہے کہ حکومتی عہدہ یا عدالتی منصب اپنے نفس کی خواہش سے نہیں لینا چاہیے جو کوئی اس طرح حاصل کرے گا، اس کی ذمہ داریوں کے ادا کرنے میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی کوئی مدد نہ ہوگی، اور جس کو بغیر اس کی ذاتی خواہش کے یہ ذمہ داری سپرد کی جائے وہ متوکل علی اللہ اس کو قبول کرے، اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ ایسے بندوں کی مدد اور رہنمائی فرمائی جائے گی۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب کے خلاف پروپیگنڈہ
اور
ہندوستان کے علمائے حق پر اُس کے اثرات
کی
تازہ ترین تصنیف

اس کتاب کا لہجہ سے تازہ نگینی خائن و خواہد کی روشنی میں معلوم ہو گا کہ شیخ محمد بن عبد الوہاب اسی طرح انطوائی و غیر اور عجمی کے مذہبی اور شرک و بدعت کے خلاف جہاد کے علمبردار تھے جس طرح ہندوستان میں شامہ مائیل شہیدؒ اور ان کے مذہبی اور سیاسی دشمنوں نے ان کے خلاف عالمی بیاباز پروپیگنڈہ کی جو مہم چلائی تھی اس سے ہندوستان (اور دوسرے ممالک) بھی ابھی تک علمائے حق متاثر ہوئے اور انھوں نے ان کے خلاف سخت رائے ظاہر کی، مگر صبر و کوشش و حقانیت و واقعات معلوم ہوئے تو انھوں نے اپنی رائے سے رجوع کر لیا۔ جو کچھ لکھا گیا ہے مستند حوالوں سے لکھا گیا ہے۔ قیمت مجلد صرف پانچ روپے

تجلیات ربانی
تخلیص و توجہ: مکتوبات مجدد العثمانیؒ۔ از مولانا نسیم احمد فریدی اتریش
دستِ سحر کے دینی کنانی و خیر میں امام ربانی مجدد العثمانیؒ کے کتب و رسائل
ایک خاص مقام پر۔ اس میں تجدید دین و ترویج شریعت، تعمیر اہل احسان و تقویٰ کی روشنی و ترقی اور امت کے
عام و خاص طبقات اور باطنی و ظاہری امور دنیاوی کے بگاڑ و فساد کی بھی مصلحت کا پورا سامنا کیا۔ جو جلدوں میں مکمل

جلد اول ۱۱/۵۰
جلد دوم ۱۱/۵۰
کتاب خانہ الف سرائے لکھنؤ
۱۱/۵۰

مولانا عتیق احمد قاسمی بستوی

ایک نوسلہ انگریز خاتون

(۶۲)

مولانا عزیز گل صاحبے استفادہ و تعلق

مولانا شیخ الدین صاحب کا کانپل جو مولانا عزیز گل مدظلہ کے قریبی عزیز ہیں اپنے مقالہ میں تحریر فرماتے ہیں۔

قصبہ منگھور (جہاں ان نوسلہ خاتون کا قیام تھا) دیوبند سے تقریباً ۱۴ میل دور ہے گریہ راستہ پیدل کا ہے اس زمانہ میں کسی قسم کی سواری کے لیے وہ نوں قبضوں کے درمیان کوئی شریک نہیں تھی۔ دیوبند تک ریل کے ذریعہ آنا جانا ہوتا تھا تو درڑ کی اور سہارنپور ہوتے ہوئے دیوبند جانا پڑتا تھا اس طرح فاصلہ ۵۰ میل سے زائد بنتا تھا۔ ان دنوں مولانا عزیز گل صاحب مدرسہ رحمانیہ واقع جامع مسجد درڑ کی میں صدر مدرس تھے۔ اس لیے حضرت مدنیؒ نے ان نوسلہ خاتون کو مشورہ دیا کہ قرآن مجید کا مزید تحقیقی مطالعہ کرو اور جہاں کہیں مضامین قرآنی سمجھنے میں کوئی اشکال پیش آجائے، تو یہاں کی بہ نسبت درڑ کی آپ سے قریب ہے۔ وہاں جا کر حضرت مولانا عزیز گل صاحب کے سامنے اپنا اشکال پیش کر کے اسے حل کیا کرو۔ اور ان کی رہنمائی میں دینی کتب کا مطالعہ کر کے تحقیقی طور پر دینی مسائل کے سمجھنے کی کوشش کرو۔ وہاں آپ کے لیے علمی طور پر زیادہ مفید ثابت ہوں گے۔ یہاں دیوبند آنا جانا راستہ کی دوری کی وجہ سے مشکل ہے۔ اور ان کو میرا قائم مقام سمجھو۔ اور ان سے استفادہ کرو۔

ان کا شوہر اگرچہ ریٹائر ہو کر انگلینڈ چلا گیا لیکن ان کے گزدارے کے لیے ڈوسٹو ہوا اور
پابندی سے بھیجتا رہا۔ اس ماہ ہوا آنے والی رقم سے وہ منگور میں اچھی طرح گزارا کرتی رہیں
اور شب و روز مطالعہ قرآن عید اور دینی مسائل کی تحقیق میں مشغول رہا کرتی تھیں۔ دو زبان مطالعہ
کوئی خاص اشکال پیش آتا یا کوئی مسئلہ قابل تحقیق ہوتا تو حضرت مدنی کے مشورہ کے مطابق
یہ آسانی دہی جاکر مولانا عزیز چنگ مظلہ سے پورے طور پر علمی اطمینان حاصل کر لیا کرتی تھیں۔
اس آمدورفت میں حضرت مولانا کی اہلیہ (مرحومہ) سے بھی اچھا خاصہ قارت و تعلق پیدا ہو گیا
اور اسی طرح مولانا کے چھوٹے بچے بچیوں سے بھی خوب مانوس ہو گئیں اور بچے ان سے مانوس
ہو گئے۔

اس زمانہ میں مولانا کے یہ بچے ان کو مدد کرنا کرتے تھے۔ چھوٹے بچے زہیر کو جس کی حسرت
تقریباً پانچ سال تھی بارہا دور ڈکی سے منگور لے جاتیں اور یہ بچہ اپنے گھر کی طرح دو دو تین تین
راتیں وہاں ہنسی خوشی گزارتا۔ سب چھوٹے بڑے اہل خاندان کو "مدد" کہتے۔ اور وہ ان
سب کے ساتھ انہما کی شفقت و محبت کے ساتھ پیش آبا کرتی تھیں۔ مولانا عزیز گل صاحب
کے علمی اور عملی کمالات و فضائل کی خوب معتقد و مستر ہو گئی تھیں۔ پورے خاندان کے ساتھ
آمدورفت، محبت و خلوص اور ارسال ہدایا و تحائف کا یہ سلسلہ دو تین سال تک چلتا رہا۔

نکاح کی تحریک

مولانا عبد اللہ کا کانپل نے اپنی بھی ذسلہ کی زبانی ان کے اسلام اور ازدواجی
زندگی کی جو کمافی قلبند کی ہے اس میں وہ رقمطراز ہیں: ہماری تعلیم کا سلسلہ جاری تھا کہ
تھامی بھی کا مختصر سی بیماری غالباً ولادت کی بیماری کے بعد انتقال ہوا۔ اس حادثہ سے
میری تعلیم کا تاثر ہونا بھی ایک طبعی امر تھا۔

میں اس زمانہ کے دو توشیا، مزدت کی قوت خرید کے لحاظ سے آٹھ کے پندرہ ہزار کے برابر ہوتے تھے، یہ
باعت پر اصحاب گاہ کے عرض کی جا رہی ہے۔ الفتنہ

کچھ عرصہ ایسا ہی گذرا اس کے بعد حضرت مدنیؒ نے مجھے بلا کر سمجھایا کہ اسلام قبول کرنے کے بعد آپ کا نکاح سابق شوہر سے جو اپنے کفر پر قائم ہے، ٹوٹ چکا ہے۔ میں آپ کے دین کی بہتری اس میں سمجھتا ہوں کہ آپ ازدواجی زندگی میں آجائیں۔ اور جس شخص کو میں نے آپ کا مرضی مقرر کیا ہے اگر اس کے ساتھ آپ کا نکاح ہو جائے تو یہ آپ کے لیے باعث سعادت ہو گا جس دین کی تعلیمات کے حصول کے لیے آپ پریشاں و سرگرداں ہیں، جس کی خاطر آپ نے اپنی دنیا کی ہر دولت اور ہر راحت کو قربان کرنے کا فیصلہ کیا ہے، اس کی تعلیم و تربیت کا ایک مستقل انتظام ہو جائے گا۔

الغرض میرے شیخ و مرشد حضرت مدنیؒ نے اس نکاح کی اہمیت کو میرے دل میں کچھ اس طرح اتارا کہ مجھے یقین ہو گیا کہ میری اخروی سعادت کے لیے یہی ایک راستہ ہے۔ کہ میں اپنی آرام و آسائش کی زندگی، اپنی دولت، دنیوی وجاہت، خویش و اقارب اور ملک و وطن کو خیر باد کہہ کر اس غریب انسان کے ساتھ اپنی زندگی و اہمیت کر دوں، جو مجھے دنیا کی راحت تو نہیں پہنچا سکے گا۔ لیکن علم دین اور خشیت الہی کی دولت سے مجھے ضرور مالا مال کر دے گا۔

میں نے حضرت مدنیؒ سے عرض کیا کہ مجھے اتنی مہلت دی جائے کہ میں اپنے بچوں کو جو ملک گئے ہوئے ہیں صورت حال سے آگاہ کر کے اجازت طلب کر لوں۔ حضرت نے اس کو تسلیم کر لیا۔ گو بچوں کی اجازت پر اصل مسئلے کا توقف کوئی معنی نہیں رکھتا تھا۔ تاہم میری یہ خواہش تھی کہ ان کی اجازت ہونے کے بعد یہ کام ہو۔

اس دوران حضرت مدنیؒ نے تمہارے تایا (مولانا عزیز گل مدظلہ) کو بھی آمادہ کرنے کی کوشش کی اور جب وہ آمادہ ہو گئے تو حضرت مدنیؒ نے مجھے پیغام بھیجا کہ وہ آمادہ ہیں اور آپ بھی آمادہ ہیں۔ بچوں کے جواب میں: خیر ہوگی اور اصولاً ان کے جواب پر کوئی توقف بھی نہیں ہے یہ عرض قلیب خاطر کے لیے ہے۔ ہم مجلس نکاح کا انعقاد غلاں تاریخ کو کریں گے آپ کو قبول کرنا ہو گا۔ اور یہ تاریخ بہت ہی قریب کی تاریخ تھی۔

یہ حکم نہ جب وصول ہوا تو میرے لیے مزید کلام کی گنجائش نہ تھی۔ مقررہ تاریخ

کو نکاح ہو گیا۔ نکاح ہو جانے کے چند روز بعد بچوں کا خط آیا کہ ہماری طرف سے بالکل اجازت نہیں ہے۔ اس میں بھی خدشات کی طرف سے بہتری تھی۔ اگر ان کے جواب کا انتظار کیا جاتا اور جواب پھر نفی میں ملتا۔ تو حضرت مدنیؒ کے حکم پر عمل کرنے میں جو خود میری ہی سعادت کا باعث تھا، مزید بجا ہدہ کی ضرورت پیش آتی۔

نکاح کے سلسلے میں خط و کتابت

اد پر کی تفصیلات سے اتنی بات واضح ہو چکی کہ نکاح کے اصل محرک حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ تھے۔ انھوں نے نوسلہ انگریز خاتون مس جینی کے دل میں یہ بات بٹھا دی تھی کہ مولانا عزیز گل صاحب سے نکاح کر لینا تمھارے لیے بہت سعادت کی بات ہوگی۔ چنانچہ نوسلہ نے مولانا کو نکاح پر آمادہ کرنے کے لیے خط و کتابت شروع کر دی مولانا صاحبؒ نے صاحب کا کاغذ لے کر اپنے مقالے میں خط و کتابت کی تفصیل مدج کی ہے۔ ۲۴ سے ۲۵ فصل کرتے ہیں، تاکہ یہ بات معلوم ہو جائے کہ نکاح کس جذبہ کے تحت کیا گیا۔

مولانا عزیز گل صاحب کی پہلی اہلیہ کی وفات غالباً رجب ۱۳۵۵ھ میں قصبہ دیوبند میں اپنے میکے میں ہوئی۔ مولانا عزیز گل صاحب اس وقت مدرسہ رحمانیہ زرکی کے کسی کام سے راندر (گجرات) گئے ہوئے تھے۔ ان کو تار کے ذریعہ اس حادثہ کی اطلاع دی گئی۔ تیسرے دن وہ لوٹے گئے، گھبرا جڑ چکا تھا، چھوٹے چھوٹے معصوم بچے رہ گئے۔ مولانا نے اس عظیم سانحہ کو بہت صبر و استقامت کے ساتھ برداشت کیا۔ رجب اور شعبان کے دو مہینے گزر جانے کے بعد مولانا مظلوم دیوبند میں مقیم تھے کہ سنگھار سے نڈر کا خط آپ کے نام دیوبند آیا جس کا مضمون یہ تھا:

”آپ کی اہلیہ عمرہ کی وفات کے حادثہ کے بعد آپ کا گھرا جڑ گیا ہے۔ چھوٹے چھوٹے معصوم بچے رہ گئے ہیں جن کا سنبھالنے والا گھر میں کوئی نہیں۔ مجھ کو آپ کو گھرا جڑ کر بنے اور بچوں کی خاطر دوسرا نکاح کہیں نہ کہیں کرنا ہوگا۔ اور ظاہر ہے کہ جو بوی بھی آئے گی وہ ان بچوں کی سہیلی ماں ہوگی۔ اور سہیلی ماں کی روش عموماً بچوں کے بارے میں فطری طور پر اچھی

نہیں ہوتی۔ اور پھر اگر اس کی اولاد بھی ہوئی تو ان بچوں کے لیے ہونے لگیں۔ میں آئیں گی۔ میں اس وقت اسلام قبول کرنے کی وجہ سے آزاد ہوں کسی کے نکاح میں نہیں میری عمر قریباً پچاس برس ہے۔ اس لیے مجھے دیے نکاح کا کوئی خیال نہیں تھا۔ لیکن اب مجھے یہ خیال پیدا ہو گیا ہے کہ ان بچوں کی تعلیم و تربیت کی خاطر جن کو اب تک میں نے اپنے بچوں کی طرح سمجھا تھا، آپ کے نکاح میں آجاؤں اور آپ کے گھر کو آباد کروں۔ مجھے نہ تو اولاد کی خواہش ہے اور نہ اب میری عمر اولاد پیدا ہونے کی ہے۔ اس لیے میں ان بچوں کے لیے کبھی بھی سوچیلی ماں نہیں بنوں گی۔ بلکہ ان کی پرورش ان کی اپنی ماں کی طرح کروں گی۔ نیز میرا نظریہ یہ بھی ہے کہ میں آپ جیسے شخص کے سایہ میں آجاؤں اس لیے آپ نکاح کے لیے میری یہ درخواست نہ قبول کیجیے۔

مولانا غلامی نے اس خط کے جواب میں انکار لکھا۔ اور انکار کی متعدد وجوہ میں سے چند اہم باتیں لکھیں کہ میرے ہاں پردہ کی بہت زیادہ پابندی ہے اور آپ عمر بھر بے پردہ رہنے کی عادی رہی ہیں، آپ سے اتنی شدید پابندی نہ ہو سکے گی۔ میرا اپنا ذاتی ملک مکان بھی نہیں۔ مدرسہ کے ایک تنگ مکان میں زندگی گزار رہا ہوں۔ آپ نے اب تک بڑی بڑی کوٹھیوں اور باغوں اور پارکوں میں ساری زندگی گزاری ہے۔ ایسے فقیر مکان میں بود و باش کس طرح کر سکیں گی۔ نیز میری آمدنی بالکل محدود ہے۔ مدرسہ سے معمولی تنخواہ ملتی ہے۔ جس سے آپ کے معیار کے مطابق گزارا بالکل نہیں ہو سکتا۔ انہی وجوہ کی بنا پر میں نکاح کی یہ بات منظور نہیں کر سکتا۔

اس خط کے جواب میں اس نے پھر منگوار سے ایک مفصل خط لکھ کر بھیجا جس کا مضمون یہ تھا کہ آپ نے اپنے خط میں جتنی بھی شرطیں لکھی ہیں، وہ سب مجھے منظور ہیں۔ نکاح سے پہلے پردہ کر دوں گی اور عمر بھر شریعت اسلامیہ کے مطابق پردہ کرتی رہوں گی۔ اس بار دہم آپ بالکل مطمئن رہیں، ذرہ برابر خلاف و نڈی نہیں ہوگی۔ میں ہر طرح کے مکان میں رہ سکتی ہوں اور ہر طرح کا گزارا کر سکتی ہوں۔ مجھے خوراک پوشاک یا کسی ایسے معیار زندگی کی کوئی پروا نہیں۔ میں تو صرف یہ چاہتی ہوں کہ آپ کے بچوں کی صحیح تربیت کروں، اور آزاد و اجتماعی تعلقات کی بنا پر آپ کا سائے خفقت و رحمت میرے سر پر ہو۔ اور میں اس سعادت کے حصول کے لیے ہر قیمت ادا کرنے پر تیار ہوں۔

مولانا نے اس خط کے جواب میں مزید اعداد رکھے، اور اس معاملہ کو مختلف طریقوں سے
 مانا چاہا۔ اس کے بعد کافی دنوں تک مکاتبت ہوتی رہی۔ ان کا اصرار برابر جاری تھا، اور
 مولانا غلط کوئی عذر لکھ کر یا کوئی شرط لگا کر مانا لیتے رہے۔ اس کا آخری خط جو اس سلسلے میں
 مولانا کے ہاں آیا وہ بہت زوردار، موثر اور فصیح و بلیغ تھا۔ اس میں چند خاص موثر جملے ایسے مضمون
 کے تھے۔

”اچھا میں نے آپ کی عائد کردہ تمام شرطیں قبول کیں۔ جو مانع آپ نے بتایا میں نے
 اسے دور کر دیا۔ اب حقیقت یہ ہے کہ آپ کے پاس نکاح نہ کرنے کے لیے عذر کوئی بھی باقی نہیں
 رہا۔ اس کے باوجود اگر آپ میری اس درخواست کو قبول نہیں فرماتے تو قیامت کے روز اگر
 اللہ تعالیٰ مجھے اس بات پر گرفت کرے کہ تو نے اسلام قبول کرنے کے بعد زندگی کے دن کسی
 خاوند کے سایہ میں رہ کر کیوں نہیں گزارے اور اس لباس کے بغیر کیوں رہی۔ تو میں اللہ تعالیٰ
 کے سامنے اپنی طرف سے معذرت پیش کروں گی اور عرض کر دوں گی کہ میں نے تو اپنے لیے
 ایک بہترین شخص کو منتخب کر کے اس سے نکاح کرنے کی ہر طرح کوشش کی تھی۔ مگر بلا وجہ اس نے
 انکار کیا۔ اور مجھے اپنے سایہ میں لے آنا قبول نہیں کیا۔ تو آپ ابھی سوچ لیجیے کہ اللہ تعالیٰ
 کے سامنے آپ کیا عذر پیش کر سکیں گے۔“

مولانا عزیز گل صاحب کی نکاح پر آمادگی اور عقد نکاح

یہ خط و کتابت انگریزی میں ہو رہی تھی۔ حضرت مولانا غلام غلام خود تو انگریزی لکھ اور پڑھ نہیں
 سکتے تھے۔ اس لیے ان کے غلیص دوست اور خاص معتقد مولانا طفیل احمد صاحب بی اے (جو
 اس زمانہ میں دارالعلوم دیوبند میں تھو اور کالج کل کراچی میں مقیم ہیں اور بہت سے دینی ادارے
 قائم کیے ہیں) صاحب ارشاد بزرگ ہیں۔) منگلوڑ سے آنے والے خطوط کا مضمون سنا دیتے تھے
 اور آپ کی طرف سے پھر جواب میں انگریزی خطوط لکھ کر بھیجا کرتے تھے۔ ان سارے خطوط کے
 مضامین اور موثر انداز میں ہر لڑاؤ کے سامنے تھا، اس لیے اس آخری خط کے بعد انھوں نے
 بھی اصرار کے ساتھ مولانا کو مشورہ دیا کہ نکاح ضرور کر لیجیے۔ مولانا کے دوسرے غلیصوں اور

غیر خواہوں نے بھی یہی مشورہ دیا۔ مولانا عزیز گل صاحب کو نکاح پر آمادہ کرنے میں سبک دیا۔
 حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ کا تھا بلکہ نکاح کے اصل محرک حضرت مدنیؒ ہی تھے۔
 آخر کار رمضان المبارک ۱۳۵۵ھ کے آخری ایام میں چند دوستوں کو ساتھ لے کر آپ
 منگلور تشریف لے گئے۔ "مذکر" نے پہلے تو باقاعدہ پردہ کیا۔ اور پھر اس کے بعد سنوں طریقہ
 سے نکاح پڑھا گیا۔ شیخ الاسلام مولانا مدنیؒ نے نکاح پڑھایا۔

نکاح کے بعد

نکاح ہو جانے کے بعد "مذکر" نے منگلور کی کوٹھی اور باغیچہ متبشی لڑکے محمد علی کو دیدیا،
 جس کو اس نے بچپن سے اپنی اولاد کی طرح پالا تھا۔ اور وہاں سے صرف اپنا عظیم کتب خانہ
 بیل گاڑی میں لا کر منگلور سے رڑکی لے آئیں، رڑکی آکر مدرسہ کے چھوٹے سے مکان میں
 رہائش اختیار کی۔ اس نکاح کے بعد سابق خاوند نے "دوسرو" پر مابواری رقم بند کر دی۔
 اور وہ مولانا کی محدود اور معمولی سی آمدنی پر انتہائی تنگی کے ساتھ گزارا کرتی رہیں۔ الغرض
 خدا کی اس مومنہ بندہ نے سومات قانات کی طرح اپنی گھریلو زندگی میں ہر طرح کی
 تنگی ترشی بہ صد خوشی برداشت کی، اور کبھی حرف شکایت زبان پر نہ لائی۔ انھوں نے مولانا
 کے بچوں کو اپنے بچوں کی طرح سمجھ کر ان کی تربیت کا خاص اہتمام کیا۔

نکاح کا یہ واقعہ غالباً دسمبر ۱۹۳۵ء کا ہے۔ اس کے بعد مارچ ۱۹۴۵ء تک مولانا کا رڑکی
 ہی میں قیام رہا۔ تنخواہ بہت کم تھی، اخراجات بڑھ رہے تھے۔ ۱۹۳۹ء کے بعد جنگ عظیم دوم
 کی وجہ سے اشیائے ضرورت کے نرخ بہت زیادہ ہو گئے تھے۔ اور مدرسہ کی قلیل تنخواہ پر
 گزارا سخت مشکل ہو رہا تھا۔ آپ نے سوختنی لکڑیوں کی تجارت بھی کی، مگر اس میں بھی خاص
 کامیابی نہیں ہوئی۔ آخر نومبر ۱۹۴۵ء کی یومی کے مشورہ سے فیصلہ ہوا کہ رڑکی کے بجائے (ہوبہ سہیل)

۱۳۵۵ھ مولانا عزیز گل مدظلہ کے بھتیجے مولانا عبد اللہ کا کاحیل کے مذکورہ بالا بیان میں اس خطا کو بت کا ذکر نہیں
 ہے۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ حضرت مولانا مدنیؒ کے توجہ دہانے کے بعد جن میں مولانا عزیز گل صاحبؒ نکاح کے
 سلسلہ میں طرح کی خطا و کوتاہی کی تھی اور اس کے بعد ہی مولانا موصوف آمادہ ہوئے تھے۔ فنانی

سحا کوٹ منڈی کے پاس اپنی آبائی زمین میں مکان بنوا کر رہائش اختیار کی جائے وہاں سے اگر وقت وفات آکر برستہ لگ سکے وہاں اس جھوٹی سی بستی میں اللہ کی اس بندی نے زندگی کے یہ دن گزادے۔ وہاں وہ دیہاتی عورتوں کا فی سبیل اللہ مفت علاج ہو رہا تھا۔ طریقہ سے کرتی رہی، اور ساتھ ہی غریب دیہاتیوں کی ہر طرح کی امداد و اعانت اور خبر گیری کیا کرتی تھیں کسی معاملہ میں اور کسی موقع پر بھی اس نے "میں صاحبہ" ہونے کا مظاہرہ نہیں کیا اسلام نے اس کی پوری زندگی اور سیرت اخلاق میں ایک عظیم انقلاب پیدا کیا تھا۔ اس خاتون کی مومنانہ زندگی دیکھ کر بڑے بڑے اہل اللہ رشک کرتے۔

اکتوبر ۱۹۵۷ء میں طویل بیماری کے بعد اسی برس سے زائد عمر پا کر اس خوش نصیب نسلہ خاتون کا اسی گاؤں میں انتقال ہوا۔ اور وہاں کے ایک ٹیلہ پر واقع قدیم قبرستان میں دفن کے جھنڈ میں تدفین عمل میں آئی۔

کہاں پیدا ہوئیں، کہاں پرورش پائی، کہاں کہاں رہیں اور آخر کار کس خاک میں مدفون ہوئیں۔ وفات سے قبل تین چار سال متواتر شدید بیماری میں مبتلا رہیں۔ اس بیماری کے دوران انھوں نے صبر و استقامت اور اعتماد علی اللہ کا ایسا مظاہرہ کیا کہ خاندانی مسلمانوں کو ایسے مظاہرہ صبر و تقویٰ پیش کرنے کی توفیق کم ملتی ہے۔ اس تین سال میں انھوں نے اپنی زندگی کا معاشی و معاشرتی معیار حضرت مولانا مظلہ کی آمدنی کی مناسبت سے بہت معمولی رکھا تھا۔ البتہ یہ ضرور تھا کہ سلیقہ شعائر تھیں، اور ہر معاملہ میں سلیقہ مندی اختیار کرنے سے معمولی آمدنی ہوتے ہوئے بھی عزت و آبرو قائم رہی اور کسی نے کوئی کمی محسوس نہیں کی۔

مومنانہ زندگی

اسلام لانے کے بعد مس جینی کی زندگی کا نقشہ ہی بدل گیا۔ ان کی پوری زندگی اسلامی سانچے میں ڈھل گئی۔ ان کے شب و روز ذکر و عبادت اور خدمت و مجاہدہ سے سمورے تھے وہی خاتون جو بچپن سے آزاد ماحول میں پلی اور بڑھی تھی شرعی پردہ کی اتنی پابند ہو گئی کہ خاص دینی عمر ان کی خواتین میں بھی اس کی مثال ملنی مشکل ہے۔

ایک ملاقات کے موقع پر مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ العالی نے مجھ سے بیان فرمایا کہ اب سے تقریباً چالیس سال قبل کی بات ہے کہ مولانا عزیز گل صاحب سے میری آخری ملاقات ہوئی میں سفر میں تھا، کسی ٹرین سے مراد آباد کے اسٹیشن پر اترا، یہ فجر کا وقت تھا، پلیٹ فارم پر نماز ادا کی، نماز سے فارغ ہوا تو میری نگاہ فرسٹ کلاس کے ایک ڈبہ پر پڑی جو پلیٹ فارم کی دوسری جانب کھڑا تھا، مجھے نظر آیا کہ اس میں سہارے مولانا عزیز گل صاحب تشریف رکھتے ہیں۔ میں سوچنے لگا یہ مولانا عزیز گل صاحب کے ہم شکل کوئی صاحب ہوں گے کیونکہ مولانا تو ایک معمولی سے عربی مدرسہ کے مدرس ہیں، جیسے غریب بلکہ درویش آدمی ہیں وہ فرسٹ کلاس میں کیسے سفر کر سکتے ہیں۔ — بہر حال میں اپنا خشک دودھ کرنے کے لیے اس ڈبہ کی طرف بڑھا، قریب پہنچا تو معلوم ہوا کہ ہمارے مولانا عزیز گل صاحب ہی ہیں، میں السلام علیکم کہہ کے بے تکلف ڈبہ کے اندر داخل ہو گیا، مصافحہ اور معافہ ہوا اور میں ان کے برابر ہی میں بیٹھ گیا، کپڑوں کی دوسری سیٹ پر میری نگاہ پڑی تو معلوم ہوا کہ کوئی خاتون ہیں جو سر سے پاؤں تک کا کھدر کا برقعہ پہنے ہوئے لیٹیں ہوئی ہیں۔ فوراً میرا ذہن اس طرف گیا کہ ہونہ ہو یہ مولانا کی نوسلہ انگریز بیوی ہیں (میرے علم میں یہ بات تھی کہ کسی انگریز خاتون نے اسلام قبول کر کے مولانا سے نکاح کر لیا ہے) میں فوراً اُٹھ اُٹھ آیا مولانا بھی میرے ساتھ اتر کے پلیٹ فارم پر تشریف لے آئے اور بات چیت ہوتی رہی۔ مولانا نے بتایا کہ میری ان اہلیہ کی ایک بہن راجپور میں ہیں، انھوں نے اصرار کر کے ان کے ساتھ میں مجھے بھی بلایا تھا، ہم لوگ وہاں سے آ رہے ہیں، انھوں نے فرسٹ کلاس کا یہ پورا ڈبہ رڑ کی تک کے لیے رزرو کر دیا ہے، رڑ کی کی طرف جانے والی فلاں ٹرین میں یہ جوڑ دیا جائے گا۔ — غالباً اس ملاقات میں یا کسی دوسری ملاقات میں مولانا نے ابن ابی نعیم کا حال بیان کرتے ہوئے ذکر فرمایا تھا کہ اللہ کی یہ بینہ جب نماز کے لیے کھڑی ہوتی ہے تو چہرہ زرد ہو جاتا ہے اور اکثر آنسو جاری رہتے ہیں۔

(مولانا نعمانی مدظلہ کا بیان ختم ہوا۔)

مولانا سیاح الدین کا کاخیل اپنا چشم دید واقعہ لکھتے ہیں: ”مجھے یاد ہے کہ ایک دفعہ مولانا رڑ کی سے دیوبند تشریف لائے تھے، وہ بھی ساتھ آئی تھیں۔ جب دونوں دیوبند سے

ٹھہر بات پہلے ذکر کی جا چکی ہے کہ ان کی ایک بہن راجپور کے انگریز بیٹھ کی بیوی تھیں۔

رہی واپس جا رہے تھے تو بولا نامہ ظلمہ کے ایک خادم و کفٹش بردار کی حیثیت سے میں بھی اسٹیشن تک گیا تھا۔ اسٹیشن پر میں نے دیکھا کہ از سر تا قدم نہایت ہی ساتر برق میں ستورہ پوری پارہنہ کے ساتھ پردہ کئے ہوئے ایک گوشہ میں بیٹھی تھیں۔ اس وقت میرے ذہن میں یہ خیال آیا کہ دیکھیے خداوند تعالیٰ کی قدرت عظیم کا کرشمہ کہ یہ وہ عورت ہے کہ اسلام قبول کرے سے قبل کس آزادی اور بے پردگی کے ساتھ ہندوستان بھر کے اسٹیشنوں پر پھسری ہوگی اور اب ایمان کی دولت نصیب ہو جانے کے بعد رضائے الہی کی خاطر شرعی پابندیوں کو اس نے کس جذبہ ایمانی کے ساتھ بعد نوحی قبول کیا ہے۔

علمی سرگرمیاں

بیگم بولا باعزیر گل ایک اونچے علمی خاندان سے تعلق رکھتی تھیں۔ انھیں بچپن سے سزاہب کے تقابلی مطالعہ کا شوق تھا۔ اس سلسلے میں انھوں نے ہندو مذہب اور ایدانت کا بھی مطالعہ کیا اور اس کی روشنی میں مجاہدات کئے لیکن قرآن کا ایک بار مطالعہ کرنے کے بعد ان کا دل اسلام کی حقانیت کا قائل ہو گیا۔ اسلام لانے کے بعد تو قرآن ہی ان کے مطالعہ و تحقیق کا خاص موضوع بن گیا۔ قرآن نہی کے بارے میں انھوں نے شیخ الاسلام مولانا حسین مدنیؒ اور مولانا عزیز گل مدظلہ سے کافی استفادہ کیا۔ مولانا سیاح الدین کا کاخیل لکھتے ہیں "انھوں نے انگریزی زبان میں متفقہ انداز سے قرآن مجید کا ترجمہ بھی کیا۔ اور اس کے ساتھ ساتھ تفسیری نوٹ بھی لکھے۔" اس ترجمہ و تفسیر کے دوران حضرت مولانا کے ساتھ علمی مذاکرہ رہتا تھا۔ بحث و تحقیق ہوتی تھی۔ اور اس کے بعد ترجمہ میں جو آخری اور قطعی رائے قائم ہو جاتی اس کی روشنی میں قرآن مجید کے مطالب صاف و سلیس اور فصیح و بلیغ انگریزی میں لکھ لیتی تھیں۔ وہ تفسیر مکمل ہو گئی تھی۔ اور اس زمانہ میں بیٹی کی ایک طابع و ناشر کمپنی کو طباعت و اشاعت کے لیے حوالہ کر دی تھی۔

اس ترجمہ و تفسیر کی طباعت کی ذمہ داری جناب افتخار فریدی صاحب مراد آبادی کے ذمہ معلوم ہوا کہ مولانا عزیز گل کے بعض اعزاء کے پاس اب بھی

یہ ترجمہ و تفسیر پاکستان میں موجود ہے۔ (غالباً اس کی محفوظ کاپی ہوگی)
مختر نے انگریزی زبان میں اسلام اور عیسائیت کے بارے میں ایک کتاب درصراط
مستقیم لکھی تھی۔ ۱۹۷۰ء میں مشہور علی اشاعتی ادارہ ندوۃ المصنفین دہلی کی طرف سے
یہ کتاب شائع ہوئی اور مدتوں تک ماہنامہ برہان میں اس کتاب کا اشتہار آتا رہا۔

حرف آخر

یہ ایک ایسی خاتون کی مختصر سرگزشت حیات ہے جس نے محض حق کی خاطر اپنے
خاندان، وطن، عیش و آرام، مال و دولت سب کو قربان کر دیا۔ شامی خاندان کے ناز و غم
میں ملی ہوئی خاتون نے ان خروسی سعادت و سرخوئی پر دنیا کی تمام آسائشوں کو قربان کر دیا۔
اسلام لانے کے بعد اس نے گناہی کی زندگی گزاری۔ اگر وہ زندہ ہوتیں تو انھیں ان حالات
کی اشاعت بھی ناگوار ہوتی۔ ان کی داستان حیات کو اس لیے شائع کیا جا رہا ہے تاکہ گمراہی
میں پھنسے ہوئے لوگوں کو حق کو اختیار کرنے اور اس کا اظہار کرنے کی جرات ہو۔ اور اہل ایمان
کے اعتقاد و یقین میں کٹنگی اور تازگی پیدا ہو اور خاندانی اور شخصی مسلمان بنی حاصل کریں۔

رَبِّ فِي ذَالِكَ لَذِكْرٌ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ اَوْ اَلْبَعَثَ الشَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ

بیبی آندھرا
ٹرانسپورٹ کمپنی
ٹرانسپورٹ کنٹرولرز

۱۳۔ بھنداری اسٹریٹ (چکلا) بیبی

محرم منظر نعمانی

باب ارتن الہندی

الفقہان کے ذمہ کے شمار میں باب ارتن ہندی پر ایک مضمون شائع ہو چکا ہے اس کے مندرجہ ذیل باتیں ناظرین کے علم میں آچکی ہیں۔

(۱) باب ارتن ہندی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے قریباً چھ سو سال کے بعد، ہمارے اسی ملک ہندوستان میں ساتویں صدی ہجری میں ظاہر ہوئے۔

(۲) انھوں نے دعویٰ کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا ہے اور تین دفعہ ملک حجاز جا کر آپ سے ملاقات کی ہے اور آپ کے ہاتھ پر مشرف باسلام ہوا ہوں، میں پہلی دفعہ مکہ معظمہ اپنے والد کے ساتھ تجارت کے سلسلہ سے اُس زمانہ میں گیا تھا صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس بجے تھے اور اونٹ چراتے تھے۔ میں نے آپ کو مکہ کی ایک وادی میں اونٹ چراتے ہوئے دیکھا تھا۔ اتفاق سے اُس وقت تیز بارش ہو گئی جس کی وجہ سے وادی میں سیلاب کا پانی بھر گیا۔ میں نے دیکھا کہ اونٹ چرانے والا کچھ گھبرا گیا ہے وہ سیلاب کے پانی کو عبور نہیں کر سکتا تو میں نے اس کو اٹھا کر سیلاب سے باہر اس کے اونٹوں کے پاس پہنچا دیا۔ اُس بچے نے مجھے درازی عمر کی دعا دی۔ پھر میں اپنے والد کے ساتھ اپنے ملک اور وطن واپس آ گیا۔

پھر ایک طویل مدت کے بعد اقریباً ۳۰۰ سال کے بعد جبکہ میں اپنے گھر پہ تھا اور بیٹے کی چودھویں رات تھی پورا چاند روشنی بھیل رہا تھا کہ اچانک اس کے دو ٹکڑے ہو گئے، ایک مشرق کی طرف چلا گیا اور ایک مغرب کی طرف، پھر کچھ دیر بعد وہ دونوں

طاہر بن عبد اللہ رحمہ اللہ نے بخارہ کے محلہ کادین بسٹا لکھا ہے جو پنجاب کا مشہور شہر ہے (ازہر الخاطر ص ۱۱۱)

مکرمے اکمل گئے اور چاند ویسا ہی ہو گیا جیسا تھا۔ میں نے خاکبرسافروں اور سیاہوں سے اس واقعہ کی تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ عرب کے شہر مکہ میں ایک شخص نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے۔ اُس کی قوم نے اس سے فرمائش کی تھی کہ اگر تم سچے نبی ہو تو چاند کو حکم دو کہ وہ دو مکرمے ہو جائے، اُس نے ایسا ہی کیا اور چاند وہ مکرمے ہو گیا۔ پھر اُن لوگوں نے کہا کہ اب ان مکرموں کو جوڑ کے ایک کر دو۔ اُس نے یہ بھی کر کے دکھا دیا۔ یہ سنا کر مجھے اُس شخص کی ملاقات کا اشتیاق ہوا، میں نے کچھ سامان تجارت لے کے مکہ کی طرف سفر کیا اور وہاں جا کر آپ سے ملا۔ میں نے تو آپ کو نہیں پہچانا لیکن آپ نے مجھے پہچان لیا اور فرمایا کہ تم وہی شخص تو ہو جس نے مجھے اٹھا کے سیلاب کے پانی سے نکالا تھا۔ اس وقت آپ کے سامنے کھجوروں کا ایک طبق رکھا تھا اور آپ کھجوریں تناول فرما رہے تھے، مجھے بھی آپ نے چند کھجوریں کھلائیں۔ اسی ملاقات میں آپ نے مجھے اسلام کی دعوت دی اور کلمہ شہادت کی تعلیق فرمائی، میں کلمہ شہادت پڑھ کر اسلام لے آیا۔ آپ نے اس موقع پر کبھی مجھے درازی عمر کی دعا دی۔

تیسری ملاقات کے بارہ میں بابارتن نے بیان کیا ہے کہ ہجرت کے کئی سال بعد جب غزوہ خندق ہوا ہے تو اس وقت میں نے مدینہ منورہ پہنچ کر آپ سے ملاقات کی۔ (۳) بابارتن نے ان ملاقاتوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی بہت سی حدیثیں بھی روایت کی ہیں۔ جن کو ”تنبیات“ کہا جاتا ہے۔

(۴) کچھ لوگوں نے ان کے ان دعویوں اور ان باتوں کی تصدیق کی اور ان کی روایت کر دہ ”حدیثوں“ یعنی تنبیات کی روایت بھی کی ہے۔

(۵) کچھ حضرات نے اُن کی ان باتوں کو سراسر افتراء پر دازی اور غاص جھوٹ قرار دیا ہے اور اُن کے لیے کدّہ اب و ہال اور ابلیس جیسے سخت الفاظ استعمال کیے ہیں۔
نومبر کے شمارہ میں شائع ہونے والے مضمون میں یہ سب باتیں حافظ ابن حجر عسقلانی کی کتاب ”الاصابہ فی تہذیب الصحابہ“ اور مولانا حکیم سید عبدالحی حسنیؒ کی ”نہجۃ الخواطر“ کے حوالہ سے لکھی گئی ہیں۔

والمسلو عرض کرتا ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کی کتاب الامصابہ فی تیسیر الصحابہ صحابہ کرام کے تذکرہ اور تعارف میں جامع ترین اور سب سے زیادہ منفع اور مستند کتاب ہے انھوں نے اس کے دیباچہ میں ان تمام کتابوں کا ذکر کیا ہے جو ان کے زمانے (نویں صدی ہجری) تک صحابہ کرام کے تذکرہ میں لکھی گئیں اور ان کے مسلمین آئیں اور ان کو انھوں نے قابل ذکر سمجھا۔ اس سلسلہ میں سب سے آخر میں انھوں نے نقیر رجال اور جرح و تعدیل کے مشہور امام حافظ ذہبی رحمہ اللہ کی التعلیف بتیسریدہ کا ذکر کیا ہے۔

حافظ ذہبی کے دور تک یعنی اٹھویں صدی تک صحابہ کرام کے تذکرہ میں جو کتابیں لکھی گئی تھیں ان میں سے کسی میں بھی "بابا ارتن ہندی کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ اس سلسلہ میں سب سے پہلے حافظ ذہبی ہی نے "تجزیہ میں ان کا ذکر کیا ہے۔ حافظ ابن حجر الامصابہ میں رقمطراز ہیں کہ

والتحق — ولم اجده في	صحابہ کے تذکرہ میں لکھی ہوئی مقدسین کی
التقدمين في كتب الصحابة ولا	یادوسرے لوگوں کی کسی کتاب میں ملے
غيرهم ذكرهم الذهبي	اس شخص (بابا ارتن) کا ذکر نہیں دیکھا۔ کیسی
في تعجيد فقال — رحى الهندي	ذہبی نے اپنی کتاب "تجزیہ" میں اس کا ذکر
شيخ ظهر بعد سنة بالشرق	کیا ہے انھوں نے لکھا ہے کہ — "رحى الهندي"
واذى الصحبة فسمند الجبال	ایک بوڑھا شخص تھا جو چھٹی صدی ہجری
اولا وجوده بل اختلق اسمه	کے بعد مشرق میں یعنی ہندوستان میں
بعض الصحابة وانشا ذكره	ظاہر ہوا تھا اور اس نے صحابی رسول پر
تعباً كما ذكر ابو موسى سر بافت	کا دعویٰ کیا تھا تو کچھ جاہلوں نے اس کو
الهندي	اس وجہ سے یہاں تک کہ اس سے ان کی

بیان کی ہوئی ہے۔ اچیں اس۔ یا ہر کتاب کے اس کا نام سن کر اس نے گھرا ہوا فی الواقع اس کا کوئی وجود ہی نہ ہو اس بیان اس کا ذکر صرف اظہارِ تعجب کے لیے کیا ہوا جس طرح ابو موسیٰ مدینی نے ہمارے متعلق اپنی کتاب میں "سر ہانگ ہندی کا ذکر کیا ہے۔" حالانکہ وہ بھی ایک گھرا ہوا افسانہ ہے۔

حافظ ذہبی نے اپنی دوسری کتاب "میزان الاعتدال" میں بھی اس کا موضوع ہی راویانِ حدیث کی جرح و تعدیل ہے ابابارتن کا ذکر کیا ہے۔ اس میں ان کے الفاظ یہ ہیں۔

ورق الهندی، وما ادراک ما
ہر تن شیخ و جمال بلا دیب ظہور
بعد التائمت فادعی الصحبة
والمصاحبة لا یکذبون، وھذا
جری علی اللہ ورسولہ، وقد الفت
فی امرہ جزوہ، وقد قیل انہ مات
سنة اثنین وثلاثین وستائنة،
وہم کو نہ کتا یا نقد کذبوا علیہ
جملہ صحیرہ من اسمہ الکذاب

ورق ہندی: اندر تم کو کچھ خبر ہے کہ یہ ورق
ہندی کیا تھا اور کیا تھا؟ یہ ایک بوڑھا
دجال تھا، اس میں کسی شک شبہ کی گنجائش
نہیں ہے۔ یہ شخص چھٹی صدی ہجری کے بعد
ظاہر ہوا، اور دعویٰ کیا کہ مجھے رسول اللہ صلی
علیہ وسلم کی محبت و ملاقات کا شرف حاصل
ہوا ہے، میں حضور کا صحابی ہوں۔ حالانکہ
صحابہ کرام ہرگز جھوٹ نہیں بولتے اور یہ
شخص "ابابارتن" اللہ و رسول سے متعلق

ابن اثیر جو رہی نے اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ میں ذکر کیا ہے کہ ابو موسیٰ مدینی نے اپنی کتاب میں ایک
مجلس اسحاق بن ابراہیم موسیٰ سے نقل کیا ہے کہ میں ہندوستان میں قنوج کے راجہ "سر ہانگ" سے ملا تھا
(جو بہت بوڑھا تھا) اس نے کہا کہ وہ اپنی عمر نو سو پچیس سال بتلاتا تھا اور کہتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے اپنا خدادے کراپنے نو صحابوں کا ایک وفد میرے پاس بھیجا تھا۔ اس خط میں مجھے اسلام لانے کی دعوت
دی گئی تھی تو میں نے اس کو قبول کر لیا تھا اسلام لے آیا تھا یہ قصہ نقل کرنے کے بعد ابن اثیر نے لکھا ہے
کہ میں اس کو صرف اس لیے نقل کر رہا ہوں کہ ابو موسیٰ مدینی نے اس کا ذکر کر دیا تھا، اور یہ کہانی ذکر کے قابل
نہیں تھی۔ اسد الغابہ ص ۲۷۷ مطبوعہ جمعیۃ المعارف مصر حافظ ذہبی نے اس کے بارہ میں لکھا ہے کہ ابو موسیٰ مدینی
نے "سر ہانگ" کے اس افسانہ کا ذکر اظہارِ تعجب اور جرح کے لیے کیا ہے، اسی طرح میں مدنی کے قصہ کا ذکر کر رہا ہوں۔

"جو میرے نزدیک ایک گھرا ہوا افسانہ ہے۔ یہ میزان الاعتدال میں کتبہ ۲۹۹

جھوٹ بولنے میں سخت بریگ ہے۔ اور میں نے اس بوڑھے وصال کے بارے میں ایک مستقل رسالہ بھی لکھا ہے۔ اور کچھ لوگوں کا بیان ہے کہ اس کا انتقال ۳۳۵ھ میں ہوا۔ اور باوجودیکہ وہ خود بہت جھوٹ بولنے والا تھا۔ دوسرے لوگوں نے بھی اس کے بارے میں نہایت ہیروہ قسم لگا گئیں اڑائی ہیں اور ایسی باتیں بیان کی ہیں جو حالات کے قریب سے ہیں۔

اس عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ "بابا رتن ہندی" کے بارے میں حافظ ذہبی نے کوئی مستقل رسالہ بھی لکھا تھا۔ میزان الاعتدال کی یہ عبارت حافظ ابن حجر نے الاصابہ میں بھی لفظ بہ لفظ نقل کی ہے۔ اس کے بعد لکھا ہے کہ

وما نزلت اطلب الجزاء المذکور
اور مجھے (بابا رتن سے متعلق) حافظ ذہبی کے
کلمے ہوئے اس رسالہ کی برابر تلاش رہی
حق ظفرات بہ بخط مؤلفہ
انہوں نے اس عبارت میں ذکر کیا ہے یہاں تک
فکتبت منہ ما امرتہ
کہ مجھے خود مولف (حافظ ذہبی) کے قلم کا
لکھنا پڑا۔

اس میں سے میں نے جو کچھ یہاں لکھا جا ہوا وہ انہی کے الفاظ میں لکھ رہا ہوں۔ اس کے بعد تقریباً پونے دو صفحہ میں حافظ ابن حجر نے حافظ ذہبی کے اس رسالہ کے اقتباسات نقل کیے ہیں۔ جن سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس رسالہ میں انہوں نے شروع میں رتبات یعنی وہ روایتیں نقل کی ہیں جو ساتویں آٹھویں صدی ہجری میں بعض لوگ فقہ واسلوں اور سندوں سے بابا رتن کے حوالہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات بنا کر روایت کرتے تھے۔ ان میں سے دو چار نمونے کے طور پر آپ بھی پڑھ لیں۔

قال راتن حضرت فی من حافظ
بابا رتن نے بیان کیا کہ میں حضرت لاط کی
فاطمہ و جہانہ من العبادۃ
میں سے قریب میں شریک تھا اور صحابہ
و کما یشہ من بعض شیئا لطابت
کی ایک ہر صفت بھی موجود تھی اور وہاں

قلوبنا و سر قضا لعلنا کان الغد سألنا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عن لیلتنا فقد عالنا و لم یسکر
علینا فقلنا یش
بارہ میں دریافت کیا جو رات کو ہم نے کیا تھا تو آپ نے ہم کو دعا دی اور ہمارے فعل کو آپ نے
غلام نہیں بتایا۔

یہ ترسی حدیث حافظ ذہبی نے چالیس حدیثوں کے اس مجموعہ کے حوالہ سے نقل کی ہے جس کو
”ذہبیات“ کے خاص راوی محمد ابو القاسم کاشغری نے تاج الدین محمد ابن احمد خراسانی کے
واسطے سے ابو الطحان موسیٰ بن علی صوفی سے روایت کیا ہے، جو براہ راست ”رقن“ سے روایت کرتے
ہیں، گو یا ان کے ”تامی“ ہیں۔

حافظ ذہبی نے ”ذہبیات“ کے ایک دوسرے مجموعے سے بھی جس میں بابا رتن کی روایت
کی ہوئی تین سو حدیثیں جمع کی گئی تھیں چند ترسی حدیثیں نقل کی ہیں، ان میں مندرجہ ذیل حدیثیں
بھی ہیں۔

ما من عبد بیکی یوم اصب ولدی
الحسین الا کان یوم القیمۃ معادلی
العزم من المرسل
ہیکلانی یوم ماشوراء فود نام یوم القیمۃ
اور حضور نے فرمایا، ماشورائے عزم کے دن رونے کا اجر و ثواب یہ ہو گا کہ قیامت کے دن
اس رونے والے کو تو تمام حاصل ہو گا۔

من اعان تارک العلوۃ بلفمۃ
فکانما اعان علی قتل الانبیاء
کلہم معہ
اور آپ نے فرمایا، جس کسی نے ایک لقمہ
بھی کسی بے نازی کی امداد کی تو اس نے
استا بڑا کیا کہ گویا اللہ کے خاص پیرو

اس کی امداد کی تو اس نے

ظاہر ہے کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے دین کے علم و فہم کا کچھ بھی حصہ عطا فرمایا ہو گا وہ ان
 خرافات کو منکر بھی کہے گا کہ — اِنَّ هٰذَا اِلٰهٌ اَخْلَقَ — یہ سب جھوٹ تراشی ہوئی باتیں ہیں
 اور — مَسْبُحَاتُكَ هٰذَا اِبْنُهَا عَظِيمٌ — خداوند اتیری ذات پاک! یہ خرافات سید القبر سے کہے
 رسول پر اس سر پرستان ہے۔

حافظ ذہبی نے اپنے رسالہ میں یہ اور ان کے علاوہ اور بہت سی "رذایات" نقل کرنے
 کے بعد اس سلسلہ میں جو معمولی کلام کیا ہے ہم کسی قدر شخص و تو صیح کے ساتھ اس کا صرف ترجمہ
 ذیل میں پیش کر رہے ہیں — فرماتے ہیں:

میرا خیال ہے کہ یہ خرافات (یعنی باراتن کے نام اور ان کی روایت سے چلی
 ہوئی یہ جعلی حدیثیں) اسی جاہل شخص موسیٰ بن یحییٰ صوفی کی گھڑی ہوئی ہیں جو اپنے
 کو ان کا تابعی بتلاتا ہے اور ان کے حوالہ سے یہ حدیثیں روایت کرتا ہے، یا پھر ان کو
 اس شخص نے وضع کیا اور گھڑا ہے جس نے باراتن کا پورا فساد گھڑا ہے جبکہ سمجھا جائے
 کہ فی الحقیقت اس کا کوئی وجود ہی نہیں تھا — اور اگر ہم اس بات کو صحیح مان لیں کہ
 "باراتن" نام کا کوئی شخص ساتویں صدی ہجری میں فی الواقع ظاہر ہوا تھا (اور اس نے
 مذکورہ بالا باتوں کا دعویٰ کیا تھا، تو پھر ہم کہیں گے کہ فی الحقیقت وہ شیطان تھا جو لوگوں
 کو گمراہ کرنے کے لیے ایک بوڑھے آدمی کی شکل میں ظاہر ہوا تھا اور اس کے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات اور مصائب کا دعویٰ کیا تھا اور آپ کی طرف نسبت کر کے یہ
 خرافات بیان کی تھیں — یا پھر ہم یہ کہیں گے کہ وہ کوئی سگت گمراہ اور نا خدا ترس
 بوڑھا آدمی ہی تھا جس نے خود ہی گھڑا گھڑا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت
 کر کے یہ گمراہ کن خرافاتی باتیں بیان کیں اور ارشاد نبوی "من کذب علیّ متعمداً
 فليتبئ ذنباً من الذناب الذی فی الجہنم میں اپنا ٹھکانا بنایا۔

ہم گے امام ذہبی فرماتے ہیں:-

یہ رذایات (باراتن کی روایت سے نقل کی جانے والی یہ جعلی حدیثیں) اپنے مضامین کے
 لحاظ سے ایسی ہیں کہ، اگر امت کے سلف مابین میں سے بھی کسی کی طرف ایسی خرافاتی باتیں

مذہب کی باتیں تو ہم ان کو ان خرافات سے بری قرار دیتے اور ہرگز ان کی طرف سے باطل کی نسبت کو صحیح تسلیم نہ کرتے۔ یہ جان لیں کہ ان خرافات کی نسبت سید البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی جائے۔ لیکن انہوں نے واقعہ یہ ہے کہ بے علم صوفی ایسی روایات خرافات باتوں کی روایت کرتے رہے ہیں۔ اور ان روایات کی روایت کا سلسلہ اسناد سے معنی کا شفری۔ طیبی۔ موسیٰ بن علی۔ رقیہ اور تلسلہ اللہ سبب نہیں بلکہ سلسلہ الکلاب ہے۔

اس کے آگے حافظ ذہبی نے لکھا ہے کہ

یہ بات بھی سوچنے کی ہے کہ یہ بابا رتن ہندی جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خیر ملاقات اور مصابیت کا دعویٰ ساتویں صدی ہجری میں کیا، آپ کے عہد مبارک سے یک سو ساتویں صدی تک پرے چھ سو سال یا اس سے بھی زیادہ مدت تک کہاں بند رہا کہ عرب و عجم میں کہیں کسی کو اس کا یہ نہیں چلا کسی علاقہ کے لوگوں نے اس کا ذکر بھی نہیں سنا۔ اگر لوگوں کو اس کے بارہ میں معلوم ہوتا تو یقیناً دور دراز سے سفر کر کے اس کے پاس پہنچتے۔..... فاتح ہندوستان محمود غزنوی کو بھی اس عجوبہ روزگار (ہندوستانی محابی) کا کچھ پتہ نہیں چلا۔..... اس دور کی لکھی ہوئی تاریخیں بھی ہر جہاں ہیں لیکن کوئی مورخ اس عجیب و غریب شخصیت کا ذکر نہیں کرتا۔۔۔۔۔۔ حالانکہ اس طرح کے عجائبات و نوادرات کا ذکر اہل تاریخ خاص طور سے کرتے ہیں۔ اس کے بعد حافظ ذہبی لکھتے ہیں۔

فوجب صورت حال یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک کے بعد سے، دن رات، بیسے اور سال اور پھر صدیوں پر صدیاں گزرتی رہیں اور چھ سو سال تک کسی نے اس شخص (بابا رتن) کا نام بھی نہیں سنا، نہ کسی سیاح یا مورخ یا مصنف نے اس کا تذکرہ کیا، حالانکہ اس سے کئی سو سال پہلے ہندوستان میں مسلمانوں کی حکومت قائم ہو گئی تھی اور اسلام ہندوستان کے طول و عرض میں پھیل گیا تھا اور انہوں نے ان میں تاریخیں لکھی جاری تھیں، تو ایسی صورت میں ساتویں صدی ہجری میں کسی شخص

بابا ارن کے متعلق ہم نے حافظ ذہبی کا جو کلام تلخیص کے ساتھ یہاں نقل کیا ہے وہ ان کے
اس رسالہ کے حوالہ سے جو انھوں نے بابا ارن ہندی کے متعلق لکھا تھا (جس کا ذکر انھوں نے
میزان الاعتدال میں بھی کیا ہے) حافظ ابن حجر نے تلخیص کے ساتھ "الاصحابہ" میں نقل
کیا ہے۔ اور اس کے کسی جز سے بھی انھوں نے اپنا اختلاف ظاہر نہیں کیا
ہے جس سے معلوم ہوا کہ ان کو بھی حافظ ذہبی کی رائے سے پورا اتفاق ہے۔ بلکہ
حافظ ابن حجر نے "الاصحابہ" ہی میں اسی سلسلہ کلام میں آگے ایک دو ایسے صاحبوں کا ذکر
کیا ہے جنھوں نے بابا ارن کے بارہ میں حافظ ذہبی کی رائے سے اختلاف کیا تھا، لیکن حافظ
ابن حجر نے ان کے اختلاف اور اعتراض کو غلط قرار دیا ہے اور حافظ ذہبی کی طرف سے
جواب دہی کی ہے، اس کی پوری تفصیل ناظرین کے سامنے انشاء اللہ آئندہ صفحات میں
آجائے گی۔

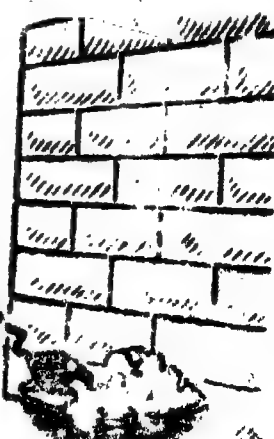
بہر حال "الاصحابہ" میں بابا ارن کے تذکرہ میں جو کچھ لکھا گیا ہے اس میں اس غلط فہمی کی کوئی
گنجائش نہیں ہے کہ حافظ ابن حجر نے بابا ارن کے حوالے صحابیت کو تسلیم کیا ہے
(باقی آئندہ)

ایک نیا دنیا در کھیتے!



ماء اللحم خاص

قبل از وقت پوزھوں اور غیر صحت مند
نوتوانوں کے لئے بہترین تحفہ ہے تازہ پھلوں
قیمتی دواؤں اور بہترین غذاؤں سے جدید
طریقہ پر تیار کیا جاتا ہے



دواخانہ طینیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ



الفکر لکھنؤ

ماہنامہ

حالات خیر سے چند سالانہ
محصولات اک میں زبردست اضافہ کے
بعد اب نئی شرح یہ ہے
فوری ڈاک سے ۲ پونڈ
ہوائی ڈاک سے ۵ پونڈ

چند سالانہ
ہندوستان سے ۱۵/-
پاکستان سے ۳۰/-
بنگلادیش سے ۱۶/-
فی شمارہ ۱/۵۰

جلد (۴۶) بابت فروری ۱۹۶۹ء مطابق ربیع الاول ۱۳۹۹ھ شمارہ (۲)

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	عتیق الرحمن نسیمی	۳
۲	درس قرآن	محمد منظور نعمانی	۸
۳	معارف الہدایت	مولانا نسیم احمد فریدی امروہی	۱۳
۴	کاروان اہل فضل و کمال	مولانا نور الحسن راشد کاندھلوی	۲۱
۵	ایک مثالی شخصیت (مولانا ڈاکٹر سید عبد الصمد)	مولانا وحید الدین خاں	۲۶
۶	مقدمہ محاذ کی سیاست	محمد منظور نعمانی	۳۷
۷	بابا ابراہیم السندی		۴۰

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی رت خریداری ختم ہو گئی ہے۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چند ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں چنو یا دوسری اطلاع مینے کے آخر تک آجانا چاہیے ورنہ اگلا پرچہ بھینٹ دیا جی ارسال ہو گا۔
غیر خریداری: براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت اور منی آرڈر کو پرن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھ دیا کریں جو پتہ کی جف پر لکھا ہوتا ہے۔

تاریخ اشاعت: الفکر ہر گزیری مینے کے پہلے ہفتہ میں رواد کر دیا جاتا ہے۔ اگر مینے کے آخر تک کسی صاحب کو پرچہ نہ ملے تو فوراً مطلع کریں اسکی اطلاع اگلے مینے کی تاریخ تک آجانا چاہیے۔ اس کے بعد سال بھینے کو ذمہ داری فری رہے گی۔

پاکستان کے خریدار حضرات سب سے پہلے روپے ہندوستانی سکے میں بیک کے ذریعہ دفتر الفکر لکھنؤ کو رواد فرمائیں۔ پاکستانی سکے میں ترس روپے ناظم دفتر اصلاح و تبلیغ اسٹرلین بلائنگس لاہور کو بھیج دیں۔

دہلوی، محمد منظور نعمانی پبلشر و ایڈیٹر نے تو بریس میں چھپوا کر دفتر الفکر لکھنؤ اسٹیا گاؤں مغربی لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اقلیں

عقیق الرحمن نسیمی
(تفہیم حال لندن)

بالآخر شاہ ایران بھی گئے، جن کا شمار دنیا کے چند مضبوط ترین بادشاہوں میں تھا اور جنہوں نے اپنے تخت کی حفاظت کے لیے بقول ایک برطانوی اخبار کے ”وہ سب کچھ کر رکھا تھا جو موجودہ مغربی سیاست کا باوا آدم بکا ویل بنا سکتا تھا“۔ اور اس سے زیادہ عبرت کی بات یہ ہے کہ ان کا یہ جاننا ایک ایسے فرد واحد کے مقابلے میں شکست کھا کر ہوا ہے جسے انہوں نے پندرہ سال سے جلا وطن کر رکھا تھا۔

ایک جلا وطن نے بادشاہ کو جلا وطن کر دیا۔ اور تاج خسروی علاء قندری سے مات کھا گیا۔ کوئی حربہ اور کوئی حیلہ نہ تھا جو شاد نے اپنی برقراری کے لیے خوب خوب آزما لیا ہو۔ مہینوں وہ ہر وہ داؤں کھیلے رہے جو ان کے اور ان کے مشیروں کے خیال میں انہیں ہار سے بچا سکتا تھا۔ لیکن ”وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ قَدَرًا مَّقْدُوْرًا“ ہر داؤں ہارتے ہارتے وہ آخر کو ہمت بھی ہار ہی گئے۔ اور قبل اس کے کہ تخت و تاج کے ساتھ جان بھی ہاریں ملک چھوڑنے کے فیصلے پر گامزن ہو گئے۔

ملک ایک دفعہ انہوں نے کچھ ایسے ہی خالص حالات میں جان بچانے کے لیے پہلے بھی چھوڑا تھا، جس کے چند ہی دن بعد انہیں فاتحانہ واپسی کا موقع بھی مل گیا، لیکن — غیب کا حال تو اثر جانے — بظاہر اس دفعہ کے اور اس دفعہ کے چھوڑنے میں بڑا فرق ہے۔ اس دفعہ بظاہر واپسی کے آثار نہیں ہیں۔

ایران کے اس قصبے کے بہت سے پہلو ہیں۔ سب سے پہلی بات جو عالم اسلام کی ایک مشترک سی اور نہایت ہی دسواکن خصوصیت بن گئی ہے، یہ ہے کہ یہاں اقتدار کی تبدیلی پُر امن اور آئینی ذرائع سے نہیں ہوتی۔ یا تو فوج کا کوئی عنصر ہندوؤں کے زور سے — کبھی دکھا کر اور کبھی چلا کر — اقتدار کا تختہ الٹتا ہے اور یا عوام اپنا خون بہا کر کسی حکمران سے آزادی حاصل کرتے ہیں۔ ہمارے حکمران، الہامی اشارہ، سبھی چیزوں میں مغرب کی نقالی کرتے ہیں، مگر یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر اس معاملہ میں وہ مغرب کی نقل کیوں نہیں کر سکتے؟ واقعہ تو یہ ہے کہ آئینی حکومت اور عوام کی رائے سے حکمران کا انتخاب اور اس کی معزولی کا اصول تو سب سے پہلے اسلام ہی نے قائم کیا اور برت کے دکھایا۔ لیکن اس اصول کی اسلامیت اگر بد قسمتی سے اپیل نہیں بھی کرتی تو مغربی دنیا میں اس اصول کے عمومی رواج ہی سے اس کی پیروی کم از کم گوارا ہو ہی جانی چاہیے۔ اقتدار اگر بڑے ذائقہ کی چیز ہے تو صرف مسلم حکمرانوں ہی کے لیے تو نہیں ہے، مغربی سیاست دانوں کے لیے بھی اس میں اتنی ہی لذت ہے۔ مگر وہ اس لذت سے چٹے رہنے کی کوشش میں رائے عامہ کو کم از کم کھلے طور پر پامال نہیں کرتے۔ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ آج اگر مٹنا پڑا تو کل پھر آگئے۔ مگر ہمارے یہاں مصیبت یہ ہے کہ جب تک مار کر اور دھکے دے کر نہ نکالا جائے کسی اصول اور ضابطے کے تحت اپنی جگہ سے نہیں ہٹتے۔ چنانچہ خون خسران بھی ہوتا ہے اور آئندہ واپسی کا کوئی امکان بھی نہیں رہتا۔

اور مغرب ہی کے مقابلہ سے نہیں بلکہ خود مشرق میں بھی جب ایسی مثالوں پر نظر جاتی ہے تو دل کڑھ کے رہ جاتا ہے کہ دو سال پہلے قریباً ایک ہی وقت میں ہندوستان اور پاکستان دونوں جگہ جنرل ایکیشن ہوا۔ لیکن پاکستان میں حکمران جماعت نے ایکیشن بہر حال جیتنے کے لیے دھاندلی اور اندھیر گردی کا وہ ریکارڈ قائم کیا کہ اور تو اور ایکیشن کمیشن بھی اسے ایک واقعہ ماننے پر مجبور ہو گیا۔ دوسری طرف ہندوستان میں کوئی ایک شکایت ایسی سننے میں نہیں آئی۔ نتیجہ کیا ہوا اہمیتوں تک احتجاجی تحریک پاکستان میں ملی، جان و مال کی بے پناہ بربادی ہوئی اور ساتھ ہی بھٹو صاحب بھی بظاہر ہمیشہ کے لیے گئے۔ جبکہ اندرا گاندھی آج بھی ہندوستان کی کئی ریاستوں پر حکومت کر رہی ہیں اور مرکزی حکومت پروا میں کے لیے کم از کم جدوجہد کا

میدان پوری طرح اُن کے لیے کھلا ہوا ہے۔ اس کھلی بے عقلی کو ایک عذاب الہی کے سوا اور کیا کہا جائے؟ **كَسَوِ اللّٰهُ فَاقَاتَا هُمَا اَنْفُسَهُمَا رَاٰنْهٗوْنَ نَارَ اللّٰهِ تَوَاسَّوْا** انھیں اُن کا آپا بھی بھلا دیا۔ خود اپنے لیے اچھے اور بُرے کا شعور تک انھیں نہ رہا۔

شاہ ایران یقیناً اس بات سے ناواقف نہیں ہو سکتے تھے کہ کم از کم اُن کے ملک کا باشعور طبقہ اُن سے سخت ناراض اور بیزار ہے۔ اور یہ بات بھی کوئی ڈھکی چھپی نہیں ہے کہ اب شہنشاہیت کا زمانہ نہیں رہا۔ اب اگر کسی شاہی اور شہنشاہی کے لیے گنجائش تو وہ آئینی شاہی اور شہنشاہی ہے۔ عملی اختیارات اور حکمرانی والی شاہی کو برقرار رکھنے کی کوشش کرنا اپنی اور اپنے خاندان کی قبر کھودنا ہے۔ اس لیے اگر وہ اپنے تحفظ کا راستہ پہلی شکل میں اختیار کرتے اور اپنی بادشاہت کو آئینی بادشاہت بنانے والے اقدامات کرنے لگتے تو بظاہر وہ اپنا تخت و تاج محفوظ رکھ سکتے تھے۔ مگر انھوں نے اپنے مستقبل کو درپیش خطرات پر تباہ ہونے کے لیے فوج کی وفاداری اور مہم جو برطانیہ کی پشت پناہی کے بل پر وہ اقدامات کیے جن سے اُن کی علی الاطلاق اور مکمل حکمرانی کا رنگ کچھ پہلے سے بھی زیادہ ٹھاپا ہو گیا۔ اور پھر انھیں ہوش اس وقت آیا جب ملک میں کسی ہلکی سے ہلکی آئینی بادشاہت کو بھی قبول کیے جانے کا وقت گزر چکا تھا۔

ایک رائے یہ ہے۔ اور یہ بالکل واقعہ بھی ہو سکتی ہے۔ کہ شاہ کا رویہ اقتدار کی لذت اور تخت و تاج کی حفاظت ہی کے لیے نہیں بلکہ اس سے کہیں زیادہ اس اندیشے کے پیش نظر تھا کہ اُن کے بیٹے یا نام کا بادشاہ بن کر رہنے سے ایران ہی کا نہیں بلکہ اس پورے خطے کا سیاسی نقشہ جس میں ایران واقع ہے، نہایت تباہ کن تبدیلی سے دوچار ہو جائے گا، اس لیے وہ اپنے اقتدار کی حفاظت اور اپنی گرفت مضبوط رکھنے کے لیے جو کچھ بھی کر رہے تھے وہ دراصل ایک ذاتی جذبہ سے کہیں زیادہ قومی اور قومی سے بھی آگے بڑھ کر پورے خطے سے متعلق جماعتی ذمہ داری کے تصور سے تھا۔ ایران روس کا پڑوسی ہے اور روس کی ہمیشہ سے اُس پر نگاہ رہی ہے۔ یہاں اگر روس کو اثر و نفوذ کا موقع مل جاتا ہے تو مشرق وسطیٰ کے علاقے میں بننے والی

پوری اسلامی دنیا کا دروازہ اس پر کھل جاتا ہے۔ اور اس کے نتائج کو بیان کرنے کی حاجت نہیں۔ پس یہی چیز تھی جو شاہ کو ہزیمت پر اپنا اقتدار قائم رکھنے کے لیے مجبور کرتی تھی۔ جیسا کہ ہم نے کہا یہ رائے عین حقیقت ہو سکتی ہے۔ مگر نیت اچھی ہونے کی صورت میں بھی طریقہ کار اس قدر غلط تھا کہ اس سے سوائے اس نتیجے کے جو برآمد ہو کسی دوسری بات کی توقع ہی نہیں کی جاسکتی تھی۔ یہ زمانہ تو نام کی بادشاہت کو بھی برداشت نہ کیے جانے کا ہے جو جائیکہ بادشاہ اپنی علی الاطلاق حکمرانی اور تخت گیری میں ترقی کرتا جا رہا ہو۔ واقعی اگر شاہ کے سامنے اپنے اقتدار کی حفاظت کا نہیں بلکہ علاقے کی خیر و عافیت کا مسئلہ تھا تب تو ان کے لیے بس ایک ہی نیک راہ تھی کہ آئینی بادشاہت پر راضی ہونے کا فیصلہ کر کے ایسی عوامی قیادت اپنے زیر نایہ اُبھارنی شروع کریں جو ملک میں جمہوریت کی مانگ کو بھی پورا کرے اور اس مقصد کو بھی نگاہ میں رکھے جو شاہ کو عزت تھا۔ یہ واحد راستہ تھا جسے اختیار کر کے وہ اپنے مقصد میں کامیابی کی، جس درجہ بھی کر سکتے ہوں، امید کر سکتے تھے۔ اس کو نہ اختیار کر کے وہ جس راہ پر چلے اس کا انجام زمانہ کے دُش اور خود ایران کے دُش کو دیکھتے ہوئے سوائے اس کے کچھ ہو ہی نہیں سکتا تھا کہ یہ دیر یا سویر شاہ اور شاہ کے انکار کا کوئی دخل ہی ملک میں نہ رہے۔ اور وہاں کا اونٹ جس کوٹ چاہے خود ہی بیٹھے۔

جو بھی کچھ ہو۔ خود اپنے تحت قاج کی حفاظت شاہ کا اصل مقصد رہی ہو یا مشرق وسطیٰ کی حفاظت دونوں صورتوں میں شاہ کی حکمت عملی اس قدر صاف طور پر غلط نظر آتی ہے کہ ان کے جیسے زیرک اور جہان دید حکمران سے بس یونہی ایسی غلطی کا سرزد ہو جانا اور ہوتے رہنا آسانی سے سمجھ میں آنے والی بات نہیں۔ البتہ یہ ان مغربی طاقتوں کی اُکساہٹ کا نتیجہ ہو سکتی ہے جن سے انھوں نے اپنے آپ کو وابستہ کر رکھا تھا۔ ان طاقتوں کے جیسے مفادات ان کی حکومت اور ان کے ملک سے وابستہ تھے۔ اور ان مفادات کے سلسلے میں وہ شاہ کو جس درجہ قابل اعتماد پاتے تھے، اس کا بالکل یہ نتیجہ ہو سکتا تھا کہ وہ شاہ کو مضبوطی سے اپنی جگہ جمے رہنے اور اس کے لیے سب کچھ کر گزرنے کا مشورہ دیں۔ جس کا بالکل کھلا قرینہ ایک تو سترھ میں داکٹر مصدق کی حکومت

کا تختہ الٹا کر شاہ کو ان کا تخت واپس دلانے میں ان طاقتوں کا کردار بے جو خود ان کے ذرائع سے بھی اب مصدق (تصدیق یافتہ) ہو چکا ہے۔ اور اسی طرح کا دوسرا قرینہ ایران کے موجودہ بحران میں ان طاقتوں کی طرف سے آخر آخر تک شاہ کی علانیہ حمایت ہے۔ اور یہ (مغربی طاقتوں کی اس قدر اثر اندازی اور ان سے ایسی وابستگی) وہ دوسرا اہم پہلو ہے جو ایران کے موجودہ قضیے میں عالم اسلام کی ایک دوسری عمومی حالت کو سید فکر کے لائق بناتا ہے۔

مسلمان ملکوں کی بڑی تعداد امریکہ اور اُس کے مغربی ساتھیوں سے کم و بیش ایسی ہی وابستگی رکھتی ہے جو ایران کی اب تک رہی ہے۔ اور اس معاملے کے بعض ایسے شرناک مظاہر تے کتنے ہی وقت ہوتے ہیں کہ حساس ذلت سے دیکھے نہیں جاتے۔ تا زہ مثال شاہ ایران کی شخصیت کے بعد امریکہ کا یہ اعلان ہے کہ وہ (سعودی عرب کے سلسلے میں) اپنی سرپرستازہ ذمہ داریوں میں سنجیدگی اور مضبوطی کا اظہار کرنے کے لیے اپنے جدید ترین جنگی جہازوں کا بیڑا کچھ دن کے لیے سعودی عرب کے دورے پر بھیج رہا ہے!! — ہم نہیں سمجھتے کہ ایک آزاد اسلامی ملک کے لیے (اور وہ بھی سعودی عرب) ایک غیر مسلم طاقت کی طرف سے سرپرستی ہی نہیں دوستی یا حلیفی کی نمائش بھی اس انداز سے بڑھ کر اور کیا ذلت ہو سکتی ہے۔ اور کیونکر اسے گوارا کیا جاسکتا ہے؟

اس مثال سے یہ بھی ظاہر ہو جاتا ہے کہ ہم اپنے معاملات کے لیے کس درجہ کا انحصار مغربی طاقتوں پر کیے ہوئے ہیں۔ اور اسی انحصار کا یہ نتیجہ ہے کہ ہماری سیاست بیشتر انہی کے تابع ہو کر دو گئی ہے۔

”بادشاہتیں اور سیاسی مشیختیں (SHEIKHDOM اور KINGDOM) اب قائم نہیں رہ سکتیں۔ ان ذریعہ اگر کچھ اچھے مقاصد کا تحفظ مقصود ہے تو وقت کے لیے قابل قبول نظام حکومت کے ذریعہ ان مقاصد کے تحفظ کا بندوبست کرنا۔ یہ آج کا فوشہ دیوار ہے۔ — لیکن ان طاقتوں کے مختلف قسم کے اوہناہات، ہم مفادات چونکہ ہمارے ان ملکوں سے وابستہ ہیں اور ان مفادات کے تحفظ کی وہ سب سے زیادہ قابل اطمینان شکل انہی فرسودہ نظامہ حکومت میں دیکھتی ہیں اس لیے ان کی آخر انداز کا یہی یہ جسی فوشہ دیوار بھی آج تک کھٹکے نہیں ہے۔ کاش ایران میں پیدا ہونے والے حالات کی آگاہی ہمارے ان حکمرانوں کی آنکھیں کھولنے کے لیے کافی ہو جائے!

تیسرا اہم پہلو ایران کے ان واقعات کا یہ ہے کہ کم از کم ہمیں کبھی یہ تصور نہیں

تھا کہ اسلام کے نام پر ایسی بے پناہ تحریک کبھی ایران سے بھی اٹھ سکتی ہے۔ اس سے پہلے تک ہمارے زمانے کی اس عنوان کی سب سے زیادہ جاندار اور کفن بردوش عوامی تحریک شیعہ کی پاکستانی تحریک تھی۔ لیکن ایران کی اس تحریک نے اسے بہت پیچھے چھوڑ دیا۔ وہ تمام اندازوں اور تصورات سے آگے بڑھ گئی۔ اور اسی لیے سارا یورپ تھلا یا ہوا ہے کہ یہ کیسا بونے جا رہا ہے۔ جس طرح کے مضامین اور تبصرے یورپین اخبارات و رسائل میں ان دنوں نکلتے رہے ہیں انہیں پڑھ کر بے اختیار علامہ اقبال کا وہ مصرع یاد آ جاتا رہا ہے جو انھوں نے ابغاج حجاز میں اٹلیس کی زبان سے اُس کی مجلس شورٰی میں مستقبل کے خطرے سے اپنے جیلوں کو آگاہ کرتے ہوئے لکھا تھا کہ

مزو کیت فتنہ فروا نہیں اسلام ہے !

ایسا لگتا ہے جیسے اٹلیس کے عصری جیسے استاد کی اس پیش بینی کے ظہور کا وقت قریب آتا محسوس کر رہے ہیں۔ بہر حال یہ خوش آئند بات ہے اور اس یقین اور عقیدے کو نئی زندگی بخشی ہے کہ اسلام صدائے لے آیا تھا اور ایک دن پھر اُسی کو غالب و جہانگیر ہو کر دہنا ہے۔ لیکن یہ بات ابھی دیکھنے کو باقی ہے کہ جو عنوان اس تحریک میں اختیار کیا گیا تھا تحریک کی کامیابی کی صورت میں اس کی لالچ کہاں تک دکھی جاتی ہے؟ بار بار یہ دیکھنے میں آتا ہے کہ اسلام کے نام پر ہمارے عوام اور نوجوانوں کی طرف سے خون بہا دینا تو آسان ہوتا ہے لیکن معاملہ عملاً اسلام کی تابعداری کا آسان ہے تو جہاد بالفسس کا یہ مرحلہ ہمارے اُس مجاہدانہ جوش و جذبے سے طے نہیں ہو پاتا۔ پاکستان میں وہ لوگ برسرِ اقتدار بھی آگئے ہیں جن کی قیادت میں تحریک چلی تھی اور اسلامی قانون سازی بھی ہونے لگی ہے۔ مگر جو صورت حال نظر آ رہی ہے اس میں اس بات کا اطمینان کر لینا آسان نہیں ہے کہ یہ گاڑی اگلے مراحل سے بھی بچر گزر جائے گی۔ ایران میں معاملہ اس لیے اور بھی پیچیدہ ہے کہ وہاں کی تحریک میں تمام بادشاہت دشمن لادین عناصر بھی موقع پرستی کے ماتحت شریک ہو گئے تھے۔ اور بادشاہ کے جاتے ہی انھوں نے اپنی صفوں کو علاحدہ کر کے اسلام پسندوں سے معرکہ آرا ہونا بھی شروع کر دیا ہے۔ بہر حال آگے جو کچھ بھی ہو اسلام کے نام پر اتنی زبردست تحریک بھی کچھ کم خوش آئند بات نہیں ہے۔

درس قرآن - محد منظور نعمانی

● فرعون اور اُس کے ارکانِ حکومت کو آل فرعون کے اُس مردِ مومن کا خطاب جس نے اپنا ایمان ظاہر نہیں کیا تھا۔

● حکمت کے ساتھ دعوت اور موعظہ حسنہ کا بہترین نمونہ

وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا
 أَن يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِن يَأْكُلِ
 مَالُ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَذِبُهُمْ وَارِثَتُهُمْ هُوَ وَإِن يَأْكُلِ مَالُ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 كَذِبُهُمْ وَارِثَتُهُمْ هُوَ هُوَ مُصْرِفٌ كَذَّابٌ هُوَ يَقُولُ نَكْتُمُ الْمُلُوكَ الْيَوْمَ
 ظَهَرِ بَيْنَ فِي الْأَرْضِ كَمَن يَنْصُرُنَا مِن كَأْسِ اللَّهِ إِن جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ
 مَا أَمْرُكُمْ إِنَّمَا أَمْرُي وَأَمْرُ أَهْلِي وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ وَقَالَ
 الَّذِينَ آمَنُوا يَوْمَئِذٍ أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ هُوَ مِثْلُ
 كَذِبِ قَوْمِ ثُوْرٍ وَكَعَادٍ وَفَسْوَادٍ الَّذِينَ آمَنُوا يَوْمَئِذٍ هُمُ الَّذِينَ يَنْصُرُونَ
 هُوَ مِثْلُ يَوْمِ الْأَحْزَابِ هُوَ مِثْلُ يَوْمِ الْأَحْزَابِ هُوَ مِثْلُ يَوْمِ الْأَحْزَابِ

(سورۃ المومن آیات ۳۰-۳۱)

اور ایک مردِ مومن جو فرعون کے لوگوں میں سے تھا اور اپنا ایمان چھپائے ہوئے تھا اس نے
 کہا کہ کیا آپ لوگ ایک شخص کو صرف اس بات پر قتل کر ڈالیں گے کہ وہ کہتا ہے کہ میرا رب
 ہر شے سے بالاتر ہے وہ تمہارے پاس تھا ہے رب کی طرف سے (اپنی صداقت کے ثبوت میں)
 روشن دلائل و معجزات بھی لایا ہے۔ (ایسی حالت میں عقل کا تقاضا یہ ہے کہ عملیت میں

اس کے خلاف کوئی اقدام نہ کرو) اگر بالعرض وہ کاذب اور مفتری ہے تو اس کے جھوٹ اور خدا پر افترا پر دازی کا وہ بال اس پر پڑ کے رہے گا (جس خدا پر وہ افترا کر رہا ہے وہ ہی اس کو نصیب و ناکہ دیا ذیل و رسوا کر دے گا) اور اگر فی الواقع وہ سچا اور راستا ہے تو بے گناہ بات یقینی ہے کہ تکذیب و انکار اور مخالفانہ رویہ پر پڑے عواقب اور دنیا و آخرت کے مصائب کی (وہ تمہارے بارہیں جو پیشین گوئی کر رہا ہے اس میں سے کچھ ضرور تمہارے سامنے آجائے گا۔ اور یہ بات حق ہے کہ اللہ کسی ایسے شخص کو راہ یاب اور کامیاب نہیں کرتا جو حد سے گزرنے والا اور سرسبز جھوٹا ہو۔

اے میری قوم! آج تمہاری حکومت ہے اور تم کو پورا اقتدار حاصل ہے ملک میں (اور تم بظاہر جو چاہو کر سکتے ہو) مگر بتاؤ، اگر ہم پر مذاب الہی آجائے تو کون ہماری مدد کرے گا اور ہم کو اس سے بچائے گا؟ (لہذا جو کچھ کہنا تو خوب سوچ سمجھ کے کرو) فرعون نے کہا کہ میں تم کو ہی بھگتا ہوں اور وہی رائے دیتا ہوں جو میری (سوچی سمجھی) رائے ہے اور میں تم کو اس راستہ کی رہنمائی کرتا ہوں جو صحیح راستہ ہے۔

اور اس شخص نے جو ایمان لے آیا تھا کہا کہ اے میری قوم! والہ جی تم پر ایسے بددعا کا اندیشہ ہے جو اگلی قوموں پر آیا تھا، جیسا کہ قوم نوح اور عاد و ثمود اور ان کے بعد والی قوموں کا حال ہوا، اور اللہ اپنے بندوں پر ظلم کرنا بالکل نہیں چاہتا (وہ خود سرکش اور نافرمانی کر کے مذاب الہی کو دعوت دیتے ہیں) (سورہ موسیٰ آیات ۷۸ تا ۸۱)

(تشریح و تفسیر) یہ سورہ موسیٰ کے چوتھے رکوع کی ابتدائی آیتیں ہیں۔ ان سے اوپر کی آیتوں میں یہ مضمون تھا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو نبی بنا کر اور ہدایت کا پیغام اور ہجرت دے کر مصر کے ارباب حکومت فرعون، ہامان وغیرہ کی طرف بھیجا، آپ نے ان لوگوں کو خدا پرستی اور توحید کی دعوت دی اور اپنی صداقت کے ثبوت میں وہ ہجرات بھی پیش کئے، جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمائے تھے، لیکن وہ بدعت بہت گستاخی سے پیش آئے اور آپ کو خدا کا نبی ماننے کے بجائے "ساحر و کذاب" کہا۔ اور آخر میں فرعون نے آپ کو قہقہہ لگاتے لگاتے دھکی دیا، بلکہ اس کے لیے اپنے قطعی عزم اور فیصلہ کا اظہار کیا اور کہا "ذہنی"

اَفْتَنَ مُوسٰى وَ لٰمِذْنٰعَ رَبِّہٖ۔۔۔ حضرت موسیٰ نے کہا میں خدا کی پناہ لیتا ہوں وہ میری حفاظت فرمائے گا۔

اس کے آگے کا واقعہ ان آیتوں میں بیان فرمایا گیا ہے جن کی اس وقت تلاوت کی گئی ہے۔۔۔ اور یہ واقعہ جو یہاں ان آیتوں میں بیان ہوا ہے وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں جانتک میرا خیال ہے۔ قرآن پاک میں کسی دوسری جگہ بیان نہیں فرمایا گیا ہے۔۔۔ موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ جیسا کہ آپ حضرات کو معلوم ہے قرآن مجید میں بیسیوں جگہ بیان ہوا ہے بعض سورتوں میں جیسے سورہ اعراف، سورہ طہ اور سورہ قصص وغیرہ میں برسی تفصیل کے ساتھ بیان ہوا ہے، لیکن اس واقعہ کے سلسلہ کی یہ کہ کسی جس کا سورہ مومن میں یہاں ذکر فرمایا گیا ہے (جانتک میرا خیال ہے) اس کا ذکر کسی دوسری جگہ نہیں فرمایا گیا۔

ان آیتوں میں بیان فرمایا گیا ہے کہ جب فرعون نے حضرت موسیٰ کو قتل کر ڈالنے والی بات کسی تو فرعون ہی کے لوگوں میں سے (من آل فرعون) غالباً اس کے بہت قریبی خستہ داروں میں سے ایک شخص نے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعوت سے متاثر ہو کر ایمان لا چکا تھا مگر ابھی تک اس نے اپنے ایمان کو چھپایا تھا اظہار نہیں کیا تھا، فرعون اور دوسرے ارکان حکومت کو مخاطب کر کے کہا کہ ”اَفْتَنُوْا جَلَدًا اَنْ یَّقُوْلَ رَبِّیَ اللّٰهُ وَ قَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَیِّنٰتِ مِنْ رَبِّکُمْ“ یعنی کیا آپ لوگ اللہ کے ایک بندہ کو صرف اس جرم میں قتل کر دیں گے کہ وہ اللہ ہی کو اپنا رب اور مالک و معبود ماننا ہے اور اسی کی بندگی اور پرستش کی دعوت دیتا ہے اور وہ اپنی صداقت کے ثبوت میں خدا کی طرف سے روشن دلائل اور معجزات بھی لے کر آیا ہے۔۔۔ مطلب یہ ہے کہ آپ لوگ ذرا سوچیں کہ یہ بات عقل اور انسانیت کے کس قدر خلاف ہے۔۔۔ آگے اس مرد مومن نے یہ بھی کہا کہ ”وَاِنْ یَدْعُ جَاہِلًا فَعَلٰیہٗ گِیْبٌ وَّ اِنْ یَدْعُ صٰلِحًا یَعْبُدْکُمْ بَعْضُ الَّذِیْنَ یَعْبُدُوْنَکُمْ“ مطلب یہ ہے کہ یہ شخص یا تو اپنے اس دعوے میں کہ خدا نے اس کو رسول مقرر کر کے اور ہدایت کا پیغام دے کر بھیجا ہے، یا جھوٹا اور مغربی ہے۔۔۔ اگر بالفرض یہ جھوٹا ہے اور خدا پر افرا کرتا ہے تو اس کا اتنا جھوٹ اور خداوند تعالیٰ پر افرا یہ خود ہی اس کو لے ڈوبے گا۔۔۔ اور اگر یہ سچا ہے اور فی الواقع خدا کا رسول

تکذیب و مخالفت کرنا ہی ٹھیک ہے۔

فرعون کا جواب شکر پھر اُس مرد مومن نے کہا۔۔۔ یَقُومُ اِنِّیْ اَخَافُ عَلَیْکُمْ یَیُّسَہُ
یَوْمَ الْاٰخِرَابِ۔ یَیُّسَہُ ذَا بَقَیِّمٍ کُوْجٍ وَّعَاوِہٍ وَّکُھُوْدٍ وَّالْکِیْمِیْنَ مِنْ بَعْدِہُمْ وَّمَا
اللّٰہُ یُرِیْہُمْ عَلٰمًا بِالْعِیَادَہِ۔۔۔ مرد مومن نے جوابات پہلے اشاروں میں کسی تھی اب اس کو
کھل کر صاف لفظوں میں کہا کہ۔۔۔ اے میری قوم والوس لو مجھے ڈر ہے کہ موسیٰ کی تکذیب اور
مخالفت کے نتیجے میں تم پر اس طرح کا روز بد اور ویسا عذاب نہ آجائے جیسا اگلی سرکشی اور نافرمانی
قوموں پر آیا تھا، جیسا کہ قوم نوح، قوم عاد و قوم ثمود اور اُن کے بعد آنے والی اُن قوموں پر
آیا جنہوں نے خدا کے پیغمبروں کی گستاخانہ تکذیب اور خدا کے مقابلہ پر سرکشی کی تھی۔۔۔
اور اللہ تعالیٰ ہرگز اپنے بندوں پر ظلم کرنا نہیں چاہتا، لیکن جب بندے اپنی سرکشی اور
شرارت سے اُس کے عذاب کو دعوت دیتے ہیں تو پھر اُن پر عذاب نازل کر دیا جاتا ہے۔
تو اے میری قوم کے لوگو عذاب الہی سے ہلاک و برباد ہونے والی ان قوموں کے انجام سے
سبق حاصل کرو اور اللہ کے اس پیغمبر اور داعی (موسیٰ) کے مقابلہ میں وہ رویہ اختیار نہ کرو
جو قوم نوح اور قوم عاد و ثمود وغیرہ نے اپنے پیغمبروں کے مقابلہ میں اختیار کیا تھا، ورنہ
تمہارا انجام بھی وہی ہوگا جو انکا ہوا۔

اس مرد مومن کی تقریر کا سلسلہ ابھی جاری ہے، بلکہ اس کا جو حصہ ان آیتوں میں
آیا ہے وہ تقریر کا جو تھائی حصہ بھی نہیں ہے، واقعہ یہ ہے کہ یہ پوری تقریر عجیب و غریب
ہے۔۔۔ اِنَّہِ لَیْسَ بِکَلِمَۃٍ اِلَّا سَبَّحَ بِحَمْدِہِ بِالْحَکْمَۃِ وَالْمَوْعِظَۃِ الْحَسَنَۃِ۔ کا بہترین نمونہ ہے۔ (باب

بسمبئی آئندہ سرا

ٹرانسپورٹ کمپنی ٹرانسپورٹ کمپنی

۱۲۔ بھٹاری اسٹریٹ (چکلا) بمبئی ۲۲

معارف الحدیث

(سلسلہ)

نظام عدالت (۲)

قاضیوں کے لیے رہنما اصول اور ہدایات

مقدمات اور نزاعات کا فیصلہ کرنے والے قاضیوں اور حاکموں کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو رہنما اصول مقرر فرمایا اور جو ہدایات دیں ان کے لیے مندرجہ ذیل حدیثیں پڑھی جائیں۔

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَا بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ قَالَ كَيْفَ تَقْضِي إِذَا عَرَضَ لَكَ قَضَاءُ قَالَ أَقْضِي بِكِتَابِ اللَّهِ، قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي كِتَابِ اللَّهِ؟ قَالَ فَبِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ؟ قَالَ أَجْتَهِدُ بِرَأْيِي وَلَا أُلَاقُ قَالَ فَضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَنْدَرِهِمْ وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ لِمَا يَرْضَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ

رواہ الترمذی و ابوداؤد و الدارمی

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قاضی بنا کر یمن کے لیے روانہ فرمایا تو آپ نے ان سے دریافت کیا کہ جب تمہارے

سامنے کوئی مقدمہ اور قضیہ پیش ہوگا تو تم اس کا فیصلہ کس طرح کرو گے؟ تو انہوں نے عرض کیا کہ میں اللہ کی کتاب اور قرآن مجید کی ہدایت کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کتاب اللہ میں تمہیں اس کے بارہ میں کوئی حکم (اور ہدایت) نہ ملے؟ (تو کیا کرو گے) انہوں نے عرض کیا کہ پھر میں اللہ کے رسول کی سنت سے فیصلہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا اور اگر اللہ کے رسول کی سنت میں بھی تمہیں (اس بارہ میں) حکم اور ہدایت نہ ملے (تو کیا کرو گے؟) انہوں نے عرض کیا تو پھر میں اپنی رائے اور قیاس کس کام میں لے گا اور اجتہاد کروں گا اور صحیح نتیجہ تک پہنچنے کی کوشش میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھوں گا۔ یہ جواب سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا سینہ ٹھوکتے ہوئے شاباشی دی اور فرمایا الحمد للہ اے اللہ کے لیے جس نے اپنے رسول کے فرستادہ کو اس بات کی توفیق دی جو اس کے رسول کو پسند ہے۔

(جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، مسند دارمی)

(تشریح) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان چند ممتاز صحابہ کرام میں سے ہیں جن کو اپنے طالب علمانہ مزاج اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طویل صحبت اور خصوصی تعلیم و تربیت کے نتیجے میں کتاب و سنت کے علم اور تقہ فی الدین میں امتیازی مقام حاصل تھا۔ اسی سلسلہ معارف الحدیث میں پہلے بھی متعدد حدیثوں میں اس کا ذکر آچکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات مبارکہ کے آخری دور میں ان کو یمن کا قاضی اور حاکم بنا کر بھیجا تھا۔ ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور آپ کے طریقہ کار کے مسلسل مطالعہ سے ان کو یہ اصول معلوم ہو چکا تھا کہ جب کوئی فیصلہ طلب معاملہ پیش آئے تو اس کے بارہ میں ہدایت حاصل کرنے کے لیے سب سے پہلے کتاب اللہ کی طرف رجوع کیا جائے، اگر وہاں سے ہدایت نہ مل سکے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور آپ کے طریق کار سے رہنمائی حاصل کرنے کی کوشش کی جائے، وہاں بھی نہ ملے تو کتاب و سنت کی روشنی میں اجتہاد و قیاس کیا جائے۔ تو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یمن کا قاضی مقرر فرمایا تو امتحان کے طور پر ان سے دریافت کیا کہ تمہارے سامنے جو معاملات

اور مقدمات آئیں گے تم اُن کا فیصلہ کس طرح کرو گے؟ — انہوں نے اُس کا وہ جواب دیا جو حدیث میں مذکور ہوا — تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو شاباش دی اور ان کا سینہ ٹھوکا اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا کہ انہوں نے آپ کی مرضی اور نسا کے مطابق جواب دیا جس سے معلوم ہوا کہ انہوں نے آپ کی تعلیم اور صحبت سے اچھا استفادہ کیا ہے۔

اس حدیث کی اس لحاظ سے غیر معمولی اہمیت ہے کہ دین و شریعت میں اجتہاد و قیاس کی یہ سبکے زیادہ واضح بنیاد ہے اور امت کے ہر دور کے فقہاء و مجتہدین نے اسی حدیث کو بنیاد بنا کر اجتہاد و قیاس سے کام لیا ہے اور اُن ہزاروں مسائل و معاملات کا فیصلہ کیا ہے جن کے بارہ میں واضح ہدایت اور حکم کتاب و سنت میں نہیں ہے۔

یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ حضرات محدثین کے مقررہ معیار کے لحاظ سے اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے بلکہ اس میں ضعف ہے (جس کی تفصیل شروح حدیث میں دیکھی جاسکتی ہے) لیکن اس کے باوجود امت کے ائمہ و فقہائے نے اس کو قبول کیا ہے اور اسی کی بنیاد پر قیاس و اجتہاد کا سلسلہ چلا ہے۔ شیخ ابن القیم وغیرہ محققین نے لکھا ہے کہ ائمہ فقہاء کے اس کو قبول کر لینے کے بعد اس کی قوت کے لیے کسی دوسری دلیل کی ضرورت نہیں۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کسی معاملہ اور مسئلہ میں قیاس و اجتہاد کی گنجائش جب ہی ہے جبکہ اس کے بارہ میں کتاب و سنت میں کوئی حکم و ہدایت نہ مل سکے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُرْزُبِيِّ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّ الْخُصْمَيْنِ يَفْعَلُونَ إِنْ بَيَّنَّ يَدَيَا الْحَاكِمِ — رواه احمد والبيهقي
حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ

مقدمہ کے دونوں فریق حاکم کے سامنے بیٹھیں۔ (مسند احمد، سنن ابی داؤد)

(مشریح) مطلب یہ ہے کہ حاکم کو چاہیے مقدمہ کے دونوں فریقوں (مدعی اور مدعا علیہ) کے ساتھ اس کا براؤ سا دیا نہ ہو کسی فریق کی کسی خصوصیت یا تعلق کی وجہ سے اُس کے ساتھ ترجیحی سلوک نہ ہو تقاضی کے سامنے دونوں کی نشست یکساں ہو۔

عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا تَقَاَصَفَ

رَجُلَانِ فَلَا تَقْضِي بِلَا دَلِيلٍ حَتَّى تَسْمَعَ حَلَامَ الْأَخِي فَسَوْفَ تَذْبَرُ كَيْفَ تَقْضِي، قَالَ عَلِيٌّ كَمَا نَزَلَتْ قَاضِيًا كَيْفَ هَذَا — رواه الترمذی

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا، جب تمہارے پاس دو آدمی (کوئی نزاعی معاملہ اور مقدمہ بیکر) فیصلہ کرانے کے لیے آئیں تو تم پہلے ہی فریق کی بات سنکر فیصلہ نہ دیدو جب تک کہ دوسرے کا بیان نہ سن لو، ایسا کرو گے تو تم سمجھ لو گے اور جان لو گے کہ تم کس طرح اور کیسا فیصلہ کرو،

حضرت علی فرماتے ہیں کہ اس کے بعد سے میں برابر قاضی رہا ہوں۔ (جامع ترمذی)

(تشریح) حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث سنن ابی داؤد اور ابن ماجہ میں بھی ہے اس کا مضمون یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو قاضی بنا کر یمن بھیجے کا ارادہ فرمایا تو انھوں نے عرض کیا کہ حضرت میری عمر بہت کم ہے اور میں مقدمہ اور نزاعات کا فیصلہ کرنا نہیں جانتا، تو آپ نے ان کو اطمینان دلایا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری مدد اور رہنمائی فرمائے گا اور تم سے صحیح فیصلہ کرائے گا۔ اور ساتھ ہی یہ اصولی ہدایت فرمائی کہ جب کوئی قضیہ تمہارے سامنے آئے تو جب تک تم دونوں فریقوں کا بیان نہ سن لو اس وقت تک کوئی رائے قائم نہ کرو اور نہ فیصلہ دو، جب دونوں کی بات سننے کے بعد معاملہ پر غور کرو گے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے رہنمائی ہوگی اور صحیح فیصلہ کی توفیق ملے گی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارہ میں جو فرمایا تھا اس کا ظہور اس طرح ہوا کہ مقدمات و نزاعات کے فیصلہ کے باب میں طبقہ اصحاب میں آپ کو خصوصی امتیاز حاصل تھا اور آپ کا فیصلہ آخری فیصلہ سمجھا جاتا تھا۔

عَنْ أَبِي بَكْرٍ ؓ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَقْضِيَنَّ حَكَمَ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبَانِ — رواه البخاری و مسلم

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ ارشاد فرماتے تھے کہ کوئی قاضی اور حاکم کسی معاملہ کا فیصلہ ایسی حالت میں نہ کرے کہ وہ غصہ کی حالت میں ہو۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) غصہ کی حالت میں آدمی کا ذہنی توازن صحیح نہیں ہوتا اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید فرمائی کہ ایسی حالت میں کوئی حاکم عدالت کسی مقدمہ اور قضیہ کا فیصلہ نہ کرے ایسے وقت میں غور و فکر کر کے رائے قائم کرے اور فیصلہ کرے جب دماغ ٹھنڈا اور اعتدال دستون کی حالت میں ہو۔ (اور اگر حاکم کو غصہ مقدمہ کے کسی فریق پر ہو تو اس کا بھی خطر ہے کہ فیصلہ میں نا انصافی ہو جائے۔)

دعوے کے لیے دلیل اور ثبوت ضروری :-

اگر کوئی شخص حاکم اور قاضی کی عدالت میں کسی دوسرے آدمی کے خلاف کوئی دعویٰ یا شکایت کرے تو خواہ دعویٰ کرنے والا کیسا ہی ثقہ صالح اور کتنا ہی بلند مرتبہ کیوں نہ ہو محض اس کے دعوے کی بنیاد پر قاضی اس کے حق میں فیصلہ نہیں کر سکے گا، اسلامی قانون میں ہر دعوے کے لیے ضابطہ کے مطابق ثبوت اور شہادت ضروری ہے۔ اگر مدعی شہادت اور ثبوت پیش نہ کر سکے تو مدعا علیہ سے کہا جائے گا کہ اگر اس کو دعویٰ تسلیم نہیں ہے تو وہ حلف کے ساتھ کہے کہ یہ دعویٰ غلط ہے۔ اگر مدعی علیہ اس طرح کے حلف سے انکار کرے تو دعویٰ صحیح سمجھ کے دگری کر دیا جائے گا اور اگر وہ حلف کے ساتھ مدعی کے دعوے کو غلط قرار دے تو دعویٰ خارج کر دیا جائے گا اور مدعی علیہ کے حق میں فیصلہ دیدیا جائے گا۔ یہ عدالتی قانون اور ضابطہ ہے جس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدایت فرمائی اور جو خود آپ کا طریقہ کار بھی تھا۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ يُعْلَى النَّاسُ
يَدْعُواهُمْ لَا عَنِّي نَاسٌ دِمَاءٌ رِجَالٌ وَأَمْوَالُهُمْ وَلَكِنَّ الْيَتِيمِينَ
عَنِّي الْمَتَدَّعِينَ عَلَيْهِ ————— رواه مسلم

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ
آپ نے فرمایا۔۔۔ اگر محض دعوے پر لوگوں کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے تو لوگ دوسروں
کے خلاف دیمالکی سے، خون یا مال کے (جھوٹے سچے) دعوے کرنے لگیں گے۔ لیکن (محض

کسی کے دعوے پر اس کے حق میں فیصلہ نہیں کیا جائے گا بلکہ ثبوت و شہادت طلب کیا جائے گا اور ثبوت و شہادت نہ ہونے کی صورت میں (یعنی علیہ سے حلفیہ انکاری بیان لیا جائے گا۔

(مجمع مسلم)

(تشریح) مجمع مسلم کی اس روایت کے الفاظ میں مدعی سے ثبوت و شہادت طلب کرنے کا ذکر نہیں ہے صرف مدعی علیہ سے حلفیہ انکاری بیان لینے کا ذکر ہے، لیکن مجمع مسلم کے شارح امام نوادی نے اپنی شرح مسلم میں لکھا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس کی یہی حدیث کو امام بیہقی نے بھی حسن یا صحیح سند سے روایت کیا ہے اور اس میں پہلے مدعی سے ثبوت و شہادت طلب کرنے کا ذکر ہے اس کے آخری الفاظ یہ ہیں۔ "وَكُنْ الْبَيْتُ عَلَى الْمَدْعَى وَالْبَيْتُ عَلَى مَنْ أَكْثَرَ" — امام نوادی کا یہ کلام مجمع مسلم کی اس حدیث کے ساتھ ہی مشکوٰۃ المصابیح میں بھی نقل کیا گیا ہے، اسی لیے حدیث کے ترجموں میں ہم نے تو سین میں اس کا اضافہ کر دیا ہے — مقدمہ دوسرے صحابہ کرام سے بھی اس مضمون کی حدیثیں مروی ہیں۔

مِنْهُ لَا شَكَّ فِيهِ قَبِيصٌ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ سَرَجِلٍ مِنَ الْيَهُودِ كَرَاهَا
فَجَعَلَنِي تَقْدُّمًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَلَا تَفْ
يَبِيْنَةُ قُلْتُ لَا قَالَ بَلِيْمُهُ دِي إِيْلَافٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا أَيْخُمُ
يَذْهَبُ بِمَا لِي — فَأَخَذَ اللَّهُ تَعَالَى رِقِّي الْكَذِبُ يَنْشُرُونَ يَعْمِدُهُمْ
وَأَمْسَا لِيهِمْ كُنْثًا قَلِيلًا أَوْ لِيَدِكَ لَا خَلَا قَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكْفِيكَهُمْ
اللَّهُ وَلَا يَنْفَعُهُمْ لِيَوْمِهِمْ يُؤْمُ الْفَيْضَةَ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَكُنْثًا عَذَابٌ أَلِيمٌ

رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ

(ترجمہ) اشعث بن قیس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے بیان کیا کہ ایک زمین میری اور ایک یہودی کی مشترکہ ملکیت تھی، اس نے میری ملکیت سے انکار کر دیا (اور تنہا اس کا مالک بن گیا)، میں اس یہودی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا (اور اپنا مقدمہ آپ کے سامنے پیش کیا) آپ نے مجھ سے فرمایا کہ "تمہارے پاس اپنے دعوے کی کوئی دلیل (دست گواہی) ہے؟" میں نے عرض کیا کہ کوئی گواہ شاہد تو نہیں ہے۔ آپ نے یہودی سے فرمایا کہ اگر

تھیں اس سے انکار ہے تو تم قسم کھاؤ کہ زمین میں مدعی کا کوئی حصہ نہیں ہے تنہا میری ہے۔
 — انھیں کہتے ہیں کہ میں نے حضور سے عرض کیا کہ حضرت یہ یہودی (جھوٹی) قسم کھا لے گا
 ادمیر اہل مدعی میری جائداد ہڑپ کر لے گا۔ تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ آیت
 نازل ہوئی "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ... وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ" (۱) لوگ
 اللہ کے عہد و بیان کو توڑ کر اور اپنی (جھوٹی) قسموں کے ذریعہ "حسنِ تحلیل" یعنی دھب کا
 متوڑا رافعہ حاصل کرتے ہیں، آخرت میں ان کا کوئی حصہ نہ ہوگا اور وہ اللہ تعالیٰ ان سے کوئی
 بات نہ فرمائے گا اور وہ اس کی نگاہِ کرم سے بھی محروم رہیں گے اور وہ ان کو پاک صاف بھی نہ
 کرے گا اور ان کو نہایت دردناک عذاب ہوگا۔ (سنن ابی داؤد و سنن ابن ماجہ)

(مشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کسی قضیہ میں مدعی مسلم اور مدعا علیہ غیر مسلم ہو تب بھی
 اس قانون کے مطابق کارروائی کی جائے گی اور مدعی کے پاس ثبوتِ شہادت نہ ہونے کی
 صورت میں اگر غیر مسلم مدعی علیہ صلف کے ساتھ انکاری بیان دے گا تو اس کو قبول کر لیا جائے گا
 اور اگر فی الواقع اس نے بددیانتی کی ہے اور جھوٹا حلفیہ بیان دیا ہے تو آخرت میں عذاب بھی
 سخت ترین سزا پائے گا۔

عن عَمْرِو بْنِ دَاوُدَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ خُزْعَمَاتِ رَجُلٍ مِنْ كِنْدَةَ
 إِلَى أَبِي سَلَمَةَ مَعَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْخُزْعَمِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا غُلَبِي عَلَى
 أَرْضِي لِي فَقَالَ الْكِنْدِيُّ هِيَ أَرْضِي وَفِي يَدِي لَيْسَ لَهَا فِيهَا حَقٌّ فَقَالَ الْكِنْدِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْخُزْعَمِيِّ إِنَّكَ بَيِّنَةٌ؟ قَالَ لَا قَالَ فَلَمْ يَبَيِّنْهُ قَالَ يَا خُزْعَمِيُّ
 اللَّهُ إِنْكَارُ الرَّجُلِ فَاجِرٌ لَا يَبْلِي عَلَى مَا حَلَفَ عَلَيْهِ وَلَيْسَ يَتَوَضَّعُ مِنْ قَسَمِي قَالَ
 لَيْسَ لَكَ مِنْهُ إِلَّا ذَاكَ فَأَنطَلَقَ لِيَخْلَعَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّا
 أَوْ بَرَّ كُنْ حَلَفَ عَلَى مَا لَيْسَ لَنَا كَلِمَةً خَلَفْنَا كَلِمَتَيْنِ اللَّهُ وَهُوَ غُلَبِي عَلَى أَرْضِي
 علقمہ میں وائل نے اپنے والد وائل کی روایت سے بیان کیا کہ ایک شخص خضر موت کے رہنے والے اور
 ایک قبیلہ کنزدہ کے (اپنا مقدمہ بیکر حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے) حضرت نے جو مدعی تھا ارض
 کیا کہ یا رسول اللہ اس کنزدہ نے میری ایک زمین پر غاصبانہ قبضہ کر رکھا ہے۔ کنزدہ نے جو مدعا علیہ

تھا جو جب میں کہا کہ وہ زمین فی الواقع میری ہی ملکیت ہے اور میرے قبضہ میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدعی حضری سے فرمایا کہ کیا تمھارے پاس دعوے کی دلیل (گواہ شاہد) ہیں؟ اس نے عرض کیا کہ گواہ شاہد تو نہیں ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ پھر تو تم کو معرفت یہ حق ہے کہ اپنے مدعا علیہ کنندہ سے قسم لے لو۔ حضری نے عرض کیا کہ حضرت یہ آدمی تو ناجائز بدکارہ بدچلن اور بد مذہب ہے اس کو اس کی کچھ پروا نہیں کہ کس بات کی قسم کھا رہا ہے اور کسی بھی دہریہ بات سے اس کو پوچھنا نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کچھ بھی ہو جب تمھارے پاس دعوے کے گواہ شاہد نہیں ہیں تو تم کو بس یہی حق ہے کہ اس آدمی سے قسم لے لو!۔ تو جب وہ کندی حلف اٹھانے کے لیے دوسری طرف کو چلا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس کو آگاہی دیتے ہوئے) ارشاد فرمایا کہ اگر اس نے حضری کا مال ظالمانہ اور ناجائز طور پر ہٹ کر کھانے کے لیے جھوٹی قسم کھائی تو اللہ کے حضور میں یہ حال میں پیش ہوگا کہ اللہ تعالیٰ غضب و ناراضی کی وجہ سے اس کی طرف سے

رنگ پھیر لیں گے۔ (مجمع مسلم)

(تشریح) بلاشبہ آخرت میں کسی بندے کی یہ انتہائی بدبختی اور بد نصیبی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ غضب و ناراضی کی وجہ سے اس کی طرف سے رنگ پھیر لیں یہ اس کے مردود بارگاہ اور ناقابل معافی ہونے کی علامت ہوگی۔ اس سے پہلے اشعث بن قیس کی حدیث میں ایسے لوگوں کے حق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو آیت تلاوت فرمائی تھی (وَالَّذِينَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكْلَهُمُ اللَّهُ..... وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) والکن کی اس حدیث میں (وَهُوَ عَذَابٌ مُّغْرِبٌ) ایسی کی جہاں تعبیر ہو، اور آیت کا مضمون گویا اس کی تفصیل ہے۔ مجمع مسلم کی اس حدیث میں ایک جملہ یہ تھا (فَانْطَلَقَ لِيَحْلِفَ فَقَالَ سَمِعْتُ اللَّهَ يَقُولُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَجُوزُ.....) الخ جملہ ترجمہ یہ کیا گیا ہے کہ جب وہ کندی حلف اٹھانے کے لیے دوسری طرف کو چلا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا..... "غالباً اس کندی سے کہا گیا ہوگا کہ سجدہ کر نماز کے بعد کھانے کے لیے قسم کھاؤ، یا یہ کہ خبر کے پاس کھڑے ہو کر قسم کھاؤ۔" تو جب وہ قسم کھانے کیلئے اُدھر کو چلا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو آگاہی دی کہ جو کوئی جھوٹی قسم کھا کر بایا بال ناجائز طور پر چل کرے گا آخرت میں اس کا یہ انجام ہوگا۔ مجمع مسلم کی اس حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں کہ پھر اس شخص نے قسم کھائی یا قسم کھانے سے باز آگیا۔ لیکن سنن ابی داؤد میں حضری اور کندی کے یہ مقدمہ سے متعلق اشعث بن قیس کی ایک حدیث ہے، اس کے آخر میں یہ ہے کہ ۲

اس نے اقرار کیا کہ وہ زمین مدعی حضری ہی کی ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف سے رنگ پھیر دیا۔

موجب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آخرت کے بُرے انجام کی وعید سنائی تو کندی قسم کھانے سے رک گیا اور ۲

مولانا نسیم احمد فریدی اردو ہی

کاروان اہل فضل و کمال

تلامذۃ حضرت شاہ محمد اسحق محدث دہلوی مہاجر

(۱۳۱)

شاہ عبد الغنی صدیقی مہم

تأثر الاجداد مولفہ و مرتبہ پروفیسر منظور الحق صدیقی مطبوعہ لاہور میں صفحہ ۱۲۳ سے صفحہ ۱۲۶ تک آپ کے تفصیلی حالات درج ہیں۔ ذیل میں ان ہی صفحات کی تلخیص پیش کی جا رہی ہے۔
آپ شاہ محمد اسماعیل صدیقی شہید مہم کے سات بیٹوں میں سے سب سے بڑے بیٹے تھے۔
۱۲۲۵ء میں پیدا ہوئے تبارکخی نام ذوالفقار علی ہے۔ آپ نے منجملہ بہت سے اساتذہ کے حضرت
شاہ محمد اسحق محدث دہلوی مہاجر سے بھی فیض علم حاصل کیا۔ شاہ احمد سعید مجددی دہلوی مہاجر
مولانا رحمت اللہ کیرانوی مہاجر اور شاہ اللہ بخش تونسوی سے آپ کے نہایت غلصہ
تعلقات تھے آپ شاہ محمد غوث گنگوہی ابن شاہ عبدالکریم چشتی نسبہ شاہ عبدالقدوس
گنگوہی کے خلیفہ مجاز تھے زہد و اتقا، صبر و شکر، حلم و میاں روی، علم و تفصیلت جیسے اخلاق

لے آپ کو بنگلہ دیش میں انگریزوں نے پھانسی دی تھی۔ وہ زمانہ اجمیہ دہلی بابہ ۱۲۵۰ء میں آخر نے
آپ کے کچھ ملاقات شاخ کرائے ہیں۔

شاہ محمد غوث گنگوہی، شاہ محمد رمضان شہید مہم (ادوی ہریانہ) کے خلیفہ مجاز تھے۔ (اکثر الاجداد ص ۱۱)

مدویشانہ کے حامل تھے۔ جے پور، جادو، دو جانا اور قرآن نگر کے والی و حاکم آپ کے متقدمین میں سے تھے۔ آپ کے تعمیری کاموں میں تم کے مدرسہ رضانیہ کا قیام بھی تھا۔ آپ کے بہت سے خلفاء تھے جن سے تشنگان معرفت کو بہت کچھ فیض پہنچا۔ آپ کا انتقال ۶۴۲ رجب ۱۰۳۵ھ کو بمقام دو جانا ہوا۔ اپنے خسر اور تالی شاہ محمد رمضان بادی ہریانہ کی خانقاہ واقع تم میں دفن ہوئے۔ رشید الرحمن صاحب نے آپ کا قطعہ تاریخ و ذات اس طرح کہا :

شیخ بزم معرفت حضرت شہ عبدالغنی دو نہادہ از قضا سازدی سوئے عدم
روشنی نور عرفان گشت بہناں از نظر خاک بر سر زبخت ہر اہل ارادت از الم
زانکہ پید ہر یک سال ترحیل از رشید
ادبے تقیم گفتہ ببلبل باغ ارم
۱۳۰۵ھ

مولانا سبحان بخش شکار پوری

آپ شکار پور ضلع مظفر نگر کے باشندے تھے۔ ابتدائی تعلیم کے بارے میں کچھ معلوم نہیں ہو سکا۔ لیکن کتب حدیث کا درس حضرت شاہ محمد اسحق محدث دہلوی سے لیا۔ جادوی الاثر ۱۲۵۵ھ مطابق ۱۸۴۰ء کو برہم پور کا لکھنؤ میں عربی کے مدرس دوم مقرر ہوئے اور تمام زندگی اسی عہدے پر بسر کی۔

اپنی کتاب تحادرات ہند میں لکھتے ہیں :-

لھٹا پ خلد عبدالغفر مدنی ہنرمند کے صاحبزادے اور شاہ محمد اسماعیل مدنی شہید کے بڑے بھائی تھے۔ آپ کے نام سے آپ کی تاریخ ولادت (۱۱۸۵ھ) بنتی ہے۔ آپ بسلطہ تعلیم دہلی میں چودہ سال تک رہے۔ حضرت شاہ عبدالقادر محدث اور حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے پورا پورا استفادہ کیا۔ تذکرہ جلیغ میں بڑی سرگرمی سے حصہ لیتے تھے۔ بادی ہریانہ کے لقب سے یاد کیے جاتے ہیں۔ ۱۲۵۵ھ جادوی الاول ۱۲۵۵ھ میں مخالف مسلک پوہروں کے ہاتھوں مدویشانہ میں شہید ہوئے۔ ہم ضلع دہلیک میں مزار ہے۔ (راخوڈان کاثر الابداد)

”بندہ پیچیدہ زبان بخش ساکن شکار پور ضلع مظفرنگر کہ غدر سے پہلے کالج دہلی میں مدرس دوم عربی اور بعد غدر پھر کالج دہلی میں مدرس عربی، فارسی و اردو تھا، اور اب نہیں دار ہے۔“ مولانا محمد حسن نانوتوی کو ان سے اجازت حصین حصین حاصل تھی جس کا ذکر مولانا محمد احسن نانوتوی نے خیر متین میں کیا ہے۔ اس میں مولانا سبحان بخش صاحب کے شاہ محمد بخش کا تلمذ ہونے کی تصریح ہے۔ آپ نے دہلی کالج کی طرف سے متعدد کتابوں کے ترجمے کیے۔ ان کے علاوہ آپ کی اور کئی تالیفات بھی ہیں۔ جن میں تذکرۃ الکمل، تذکرۃ المفسرین اور ترجمہ مادح ابن خلکان کا ذکر گارسان داسی نے اپنے خطبات میں کیا ہے۔

(خطبات، اشاعت اول، ص ۱۷۱، ص ۱۷۲)

ڈاکٹر عبدالحق نے ان کی تالیفات میں ترجمہ ترک تیموری کو بھی بتایا ہے (مردم دلی کالج ص ۱۷۱ مطبوعہ کراچی ۱۹۶۱ء)

محاورات ہند۔ مولانا سبحان بخش کی مشہور تالیف ہے جو ۱۳۰۲ھ میں مولوی عبدالاجد مالک مطبع جتپائی کی فرمائش پر لکھی گئی۔ اس کا دوسرا ایڈیشن ۱۳۱۷ء میں طبع ہوا ہے۔ آپ نے کتاب بہتات کا بھی فارسی زبان میں ترجمہ کیا جو مطبع جتپائی سے ۱۳۲۰ھ میں شائع ہوا۔ آپ کا سب سے اہم کا نامہ ترجمہ شریف کی مؤثری شاعت کی تفصیل اور اس پر نظر ثانی ہے ترجمہ شریف کے شروع میں فرماتے ہیں:

”يقول العبد الضعيف المراجي الى رحمة رب العرش سبحان نقش السامی

في انطباع هذا الكتاب المستطاب ثانياً وتصحيحاً ومقابلاً يا الطبع

الاول، اتي سمعت اكثر هذا الكتاب من الشيخ المكرم المصنم المشتهر

بين آفاق المحرم المغفور مولانا محمد اسلمی و اجازتی بم (الحمد)

اس کی طباعت شوال ۱۳۲۹ھ میں شروع ہو کر ذی الحجہ ۱۳۳۰ھ میں مکمل ہوئی اور مطبع

فخر المطابع دہلی سے حافظ نیاز احمد کیراوی کے زیر انتظام شائع ہوئی۔

مولانا سبحان بخش کے مفصل حالات و تالیفات نہ وقتا کا اس سے زیادہ بتائیں چلی سکا۔

اس تحریر میں مولانا سبحان بخش کا تینہ حضرت شاہ محمد اسلمی بنو ناطا ہوتا ہے۔

مولانا عبدالرزاق باغپتیؒ

مولانا عبدالرزاق باغپتیؒ نے ملقب الا بحر کی تصنیف کی اور اس پر حاشیہ لکھا جو فخر المطابع دہلی سے باہتمام حافظ عبدالرشید کیرانویؒ شائع ہوا۔ اس کے آخر میں آپ کا شاگرد شاہ محمد اسحق ہونا بیان کیا گیا ہے۔ انھوں نے کہ ان کے حالات نہیں ملے۔

الحمد للہ! کاروان اہل فضل و کمال، منزل مقصود پر پہنچ گیا۔ تلامذہ حضرت شاہ محمد اسحق محدث دہلوی ہمارے کا تذکرہ اور ان کے حالات جس جس کتاب سے مل سکے ان کو قسط وار ہدیہ ناظرین کیا گیا۔ مولانا نور الحسن راشد کا ندھلوی سلمہ نے اس سلسلے میں بہت مدد دی۔ اگر وہ تلاش و جستجو کے بعد حضرت شاہ محمد اسحق محدث دہلویؒ کے تلامذہ کی فہرست ارسال نہ کرتے تو شاید میں چند نامور شخصیات پر ہی اکتفا کرتا۔ مولانا راشد سلمہ نے اس آخری قسط کی شخصیات کی بھی خاص طور پر رہنمائی فرمائی ہے۔ بلکہ مولانا سبحان بخش شکاہ پوریؒ اور مولانا عبدالرزاق باغپتیؒ کے مختصر حالات انھوں نے ہی تحریر کر کے بھیجے۔

میں نے اس سلسلے میں جن کتابوں سے قائدہ اٹھایا وہ حسب ذیل ہیں:-

۱۔ نزہۃ الخواطر (جلد ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲) روضۃ المصطفیٰ مولانا ذوالفقار احمد بھوپالی، تذکرہ علمائے ہند مترجمہ محمد ایوب قادری۔ تذکرۃ الصالحین المعروف بہ تذکرہ رحمانیہ مولانا قادی محمد عبدالحکیم انصاری پانی پتی۔ تذکرہ کاتلان راجپور مولانا احمد علی شوق راجپوری، مقالات طریقت مولانا محمد عبدالرحیم فیاض، تاریخ مظاہر عبدل مولانا حضرت شیخ اکبر علی مولانا محمد زکریا دامت برکاتہم سرگزشت مجاہدین مولانا غلام رسول مہر، تذکرہ مولانا فضل الرحمن منہج مراد آبادی مرتبہ مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی زبد مجاہدین، تذکرہ مشاہیر کادری مولانا حافظ محمد علی حمید علوی کاکڑ، اتحاد النبلاء مولانا ابوسعید صدیق حسن خاں قنوجی، تراجم علمائے اہل حدیث مولانا ابوبکیلی نوشہروی، حالات مشائخ کا دھلہ مولانا احتشام الحسن کا ندھلوی، تذکرۃ اکرام مولانا محمد احمد عباسی امرہوی دہلی اور اس کے اطراف مولانا حکیم سید عبدالحی حسینی دہلی،

تاثر الابداء مولفہ و مرتبہ پروفیسر منظور الحق صدیقی لاہور، مزارات اولیائے دہلی مولفہ شاہ عالم فریدی شاہ ولی اللہ اور ان کا خاندان مولفہ حکیم محمود احمد برکاتی۔
ناظرین کرام میں سے اگر کوئی صاحب حضرت شاہ محمد اسحق محدث دہلوی کے کسی اور شاگرد کی نشان دہی کریں گے تو میں ممنون و مشکربوں گا۔

استدراک: — حضرت مولانا عالم علی محدث نیکینوی ثم مراد آبادی کے تذکرے میں آپ کی وفات کے بارے میں دو قول لکھے گئے ہیں۔ تذکرہ علمائے ہند میں تاریخ وفات ۲۰ رمضان ہے اور زہدہ الخواطر میں ۲۰ رمضان لکھی ہے۔ مولانا حکیم صدیق احمد قاسمی مراد آبادی کا حسب ذیل قطعہ تاریخ وفات ۲۰ رمضان المبارک کی تائید کر رہا ہے۔ یہ قطعہ رسالہ دارالعلوم دیوبند بابتہ اپریل ۱۳۵۵ھ میں زیر عنوان نختائے قاسمی کا ایک جرمہ نوش اشاع ہو چکا ہے۔

بعد عصر از پنجشنبہ بستم از ماہ صیام
شد ز درد واقع جانکا و عالم مستلی
سال و حال آن ز صدیق حزیں باید شنید
ہے حلت کرد سید مولوی عالم علی

۹۵

نزل ز کام، کھانسی
کی بہترین دوا۔
اس کے استعمال سے
بہت جلد فائدہ
ہوتا ہے۔

شریت نزل



دواخانہ عطیہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڑھ

مولانا نور الحسن راشد کاندھلوی

ایک مثالی شخصیت

مولانا ڈاکٹر سید عبدالعلی حسنیؒ

ہندوستان کے چند مشہور آفاق خاندانوں میں سے ایک نہایت برگزیدہ اور عالی نسب خاندان سادات حسنی کا وہ مبارک سلسلہ ہے جس کا پہلا وطن نصیر آباد اور دوسرا تکیہ کلاں (دائرہ شاہ علم اللہ) رائے بریلی ہے، اس خاندان کا علم و عمل کی مشہور شخصیات حضرت شاہ علم اللہ (خلیفہ حضرت سید آدم بنوری مجددی) اور حضرت شاہ ابوسعید (تلمیذ حضرت شاہ ولی اللہ کے مرتبہ مقام سے کون اہل نظر ناواقف ہے۔

اس طرح اس خاندان کے افراد نسبت ولی اللہی اور مجددی کے جامع اور ان کے علوم و معارف کے امین تھے اور بقول علامہ سید سلیمان ندوی:-

”اس میں مجدد الملت ثانی اور شاہ ولی اللہ کی تقلید کا بغیر کر لیا گیا تھا۔“

تیرھویں صدی ہجری میں اسلام کی نشاۃ ثانیہ کی تحریک اور توحید و سنت کی تجدید اسی مبارک خاندان کے ذریعہ ہوئی، حضرت سید احمد رشیدیؒ اسی گہرانے کے نعل شب چراغ تھے جن کے دم قدم سے ہندوستان میں اسلام کا شمع تاج چراغ روشن ہوا، سید کا مخلص بنے اور اتباع سنت کا دلولہ تازہ ہوا، ان کی کاوشوں کا عکس آج بھی دل فرور اور صاف کے لیے مینار نور ہے۔ اور کہا جاسکتا ہے کہ اس برصغیر کے میٹرز تعلیمی تبلیغی سلسلے میں کے سوز و دل کی یادگشت۔ اور انھیں کی کاوشوں کا پرتو ہے، جس کے اثرات سے ہندوپاک کا خطہ خطہ

سے مقدور بہت سید احمد رشیدیؒ (رحمۃ اللہ علیہ) (۱۳۹۰ھ)

مردہ اور مردہ مردہ درخشاں ہے۔

یک جز اغیبت دس خاندان کہ از پر تو آں
ہر کجائی نگر می آئینے ساختہ اند!

حضرت سید احمد شہیدؒ کی قدردانی میں اہل خاندان بھی کسی سے پیچھے نہیں رہے، چنانچہ خاندان کے ان خوش نصیب افراد میں جو حضرت سید صاحب سے بیت اور خلافت باطنی سے سرفراز ہوئے۔ مولانا میر عبد الصلّٰیؒ اپنے علمی و عملی کمالات میں ممتاز تھے۔ ان کے دو عزیز اور بے مولانا حکیم فرید الدین خیالیؒ اور ان کے نامور فرزند مولانا عبدالحیؒ رائے بریلوی تھے، مولانا

۱۔ حضرت سید احمد شہید کے ہم جہ ہیں ان کا سلسلہ نسب آٹھویں پشت پر حضرت سید احمد شہید سے مل جاتا ہے، مولانا میر عبد الصلّٰی فاضل عالم، شعر و سخن کے ذوق سے بہرہ ور نہایت غلیظ و فیاض اور پیش مہفت اور نیک و صالح بزرگ تھے۔ باوجود تحصیل دار ہونے کے (جو اس زمانہ میں بڑا اعزاز اور اہم عہدہ سمجھا جاتا تھا) فقیرانہ زندگی بسر کرتے تھے، تھوڑی خوش غلی کا بھی عمدہ ذوق تھا، عربی میں علی اور تختہ میں، بحرِ تخلص کرتے تھے۔ ۱۲۶۶ھ میں وفات پائی۔

تفصیلات کے لیے ملاحظہ فرمائیے۔ زہرۃ الخواطر ص ۱۱۷ اور حیات عبدالحی ص ۱۱۱

۲۔ مولانا حکیم فرید الدین خیالیؒ ۱۲۶۸ھ میں ولادت ہوئی، نامور اساتذہ اور متاخر علماء سے تعلیم پائی۔ وہ جدید عالم، ادیب و انشا پرداز اور فارسی، اردو، اور بجا خا کے بالکل شاعر تھے، میرانشہ تسلیم کنوی سے مشورہ سخن کرتے تھے۔ اور مولانا سید محمد ظاہر نقشبندیؒ حضرت مولانا خواجہ احمد صاحب نصیر آبادی سے طریق نقشبندیہ میں اجازت حاصل تھی۔ اصل درجہ کے خوش ذہن تھے نسخ و تہذیب اور خط شفیقہ بہت عمدہ لکھتے تھے۔ تصانیف کا بڑا ذخیرہ یادگار چھوڑا جس میں "مہرِ حنا تاب" اس عہد کا عظیم ترین علمی اور تاریخی کارنامہ ہے۔

۳۔ در رمضان ۱۳۳۸ھ و راکتہ برشتہ ۱۹۱۹ء میں وفات پائی، مفصل حالات کے لیے ملاحظہ کیجیے۔ زہرۃ الخواطر ص ۱۱۷-۱۱۸

۴۔ حیات عبدالحی ص ۱۱۷-۱۱۸

۵۔ خانوادہ حسن کے نامور فرزند، اندوۃ العلماء کے ناظم، اسلامی ہند کی تاریخ کے مہرِ آشنا، زہرۃ الخواطر، اشفاقۃ الاسلامیہ فی اللہ، جنبہ المشرق اور گلِ رنما جیسی قیمتی کتابوں کے مصنف اور گونا گوں علمی و مذہبی خدمات کی وجہ سے مشہور آفاق ہیں۔ ۱۲ رمضان ۱۳۳۸ھ (۲۷ دسمبر ۱۹۱۹ء) میں ولادت ہوئی، اور تقریباً پچیس سال کی عمر میں ۲۳ جمادی الاول ۱۳۷۴ھ (۲۷

۶۔ (سرفروری ۱۳۷۴ء) میں وفات پائی، مزید معلومات کے لیے دیکھیے حیات عبدالحیؒ از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔

عبدالکرمی کے دو صاحبزادے ہوئے (مولانا) ڈاکٹر سید عبدالعلی (انھیں کاتھدک کہہ دیا گیا مقصود ہے) اور حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔

الحیل واللیل والبیداء تعریفہم
والسيف والرمح والقمر طاس القلم

ولادت و مکتب نشینی!

ڈاکٹر عبدالعلی صاحب ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۱ھ (یکم دسمبر ۱۸۹۳ء) کو دین و دیانت کے گہوارہ اور علم و معرفت کے ماحول فچور ہستہ میں جوان کا نہیالی وطن تھا پیدا ہوئے، سو وہی میں بسم اللہ خوانی کے بعد مولانا عبدالحکیم صاحب کیرانوی کے پاس مکتب نشینی ہوئی، قرآن پاک اور اردو کی تعلیم ان ہی کے زیر سایہ حاصل کی۔

وہیں فارسی کی ابتدا ہوئی، مولانا عبدالحمی اس وقت لکھنؤ میں تھے، وہ ان کی تربیت اور تعلیمی کیفیت کی نگرانی رکھتے۔ اور خطوط کے ذریعہ رہنمائی فرماتے رہتے، ایک خط میں (۱۰ جولائی ۱۹۰۵ء) لکھنؤ سے روانہ ہوا، لکھتے ہیں:-

”صبح کپہ تہات قرآن شریف مکتب میں جا کر کیا کرو، دس سے کم نہ ہو، اس کے بعد مولیٰ فارسی

۱۰ شعبہ ہستہ فچور کا ایک مردم خیز علاقہ ہے۔ ساتویں صدی میں ایک بزرگ سید علاء الدین رشید جو مہاجر کبیر امیر قطب الدین الدہلی کی جماعت میں سے تھے یہاں آئے، اس کے قلعے کو فتح کیا اور رشید ہوئے اس کے بعد اس علاقہ میں بے شمار بزرگ اور علما پیدا ہوئے جو سادات حسین و اسلمی کے چشم چراغ تھے اس خاندان میں مولانا سید محمد ہمدی، مولانا ابوالقاسم مولانا سراج الدین خلیفہ حضرت سید محمد رشیدؒ، مولانا عبدالسلام صاحب خلیفہ شاہ احمد علی مجذبی خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔
۱۱۔ سید کیرانوی صاحب نظر گروہی کے رہنے والے بابرکت بزرگ اور خفائی عالم تھے۔ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ اور مولانا رحمت اللہ کیرانوی کے شاگرد اور حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی سے بیعت تھے۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵

مذہب کو اور دوسرے وقت فارسی کی دوسری اور برابر لکھتے رہو کہ کس قدر جوتی، مہمل
فارسی کو سمجھ کر پڑھنا اور زبانی یاد کرنا، علاوہ اس کے اپنے خط کو درست کر د اور فارسی
رقعے لکھ رہے

اس کے بعد والد ماجد نے یہ پسند کیا کہ ان کا زیادہ وقت حکیم فخر الدین خیالی کے پاس
جو ان کے دادا تھے گزرے تاکہ یہ ان کے ذوق ادب سے استفادہ کریں اور فارسی ادب و انشا
میں کمال اور خوشنویسی میں پختہ استعداد بہم پہنچائیں۔ فارسی کی تکمیل کے بعد لکھنؤ چلے گئے تھے
جہاں اس وقت والد محترم ناظم ندوۃ العلماء تھے، اور ناسور سائنڈ ڈس کی مجلسیں سناٹے
ہوئے تھے۔ ان سے فیضان پایا۔ اسی دوران مشہور محدث شیخ حسین بن عسکری یحیائی لکھنؤ آئے
تو ان سے اجازت حدیث حاصل کی۔

دارالعلوم دیوبند میں!

اس وقت دیوبند میں حضرت شیخ الحدیث مولانا محمود الحسن کا دریا ئے فیض جاری تھا اور
تشنگان علم سیراب ہو رہے تھے، اسی دریا ئے فیض سے استفادہ کے لیے ڈاکٹر عبدالعلی بھی
۱۳۲۹ء ۱۹۱۰ء میں دارالعلوم پہنچے، حضرت شیخ الحدیث نے سید احمد شہید کی نسبت اور مولانا
عبدالحی کے تعلق سے سید اکرام فرمایا، ان کے لیے گھر سے کھانا بھی اکثر خود ہی لاتے جس سے
ڈاکٹر صاحب کو نہایت شرمندگی ہوتی، حضرت کے یہاں قیام بڑی سعادت تھی مگر حضرت کی
اس تکلیف فرمائی کے خیال سے دارالافتاء متعلق ہو گئے اور وہاں ایک سال قیام کیا، بخاری و ترمذی
مولانا محمود الحسن سے ابو داؤد حضرت علامہ انور شاہ کشمیری سے پڑھی اور سالانہ امتحان میں
امتیازی حیثیت سے کامیاب ہوئے۔

ڈاکٹر صاحب کے حسن اخلاق اور علمی انہماک سے اساتذہ بیحد متاثر ہوئے، انکی رسالت
طبع اور علوئے استعداد کی وجہ سے اساتذہ خصوصاً حضرت شیخ الحدیث کو ان کی دینی و علمی مصروفیت
پر نظر اور اس مقصد میں مشغول رہنے کی فکر رہی جس کے لیے دیوبند کا سفر ہوا تھا، حضرت
شیخ الحدیث خطوط کے ذریعہ اس کی معلومات فرماتے رہتے۔

طب یونانی کی تعلیم!

طب خانہ انی مشغلہ تھا، والد صاحب اور دادا دونوں فاضل طبیب تھے، یوں بھی طب اس زمانہ میں آزاد اور باعزت ذریعہ معاش سمجھا جاتا تھا، اور اس کے ساتھ دیندار اور عملی مشاغل کے لیے بڑی گنجائش تھی۔ اس لیے والد صاحب سے طب کی ابتدائی کتاہیں پڑھیں اور انہیں کے مطب میں نسخہ نویسی کی مشق شروع کی، پھر والد ماجد کے مشورہ سے دہلی ہینچکر سرج الملک حکیم اجل خاں کی بے نظیر خداقت و مہارت اور وسیع تجربات سے پورا پورا فائدہ اٹھایا۔ اور ساتھ ہی ڈاکٹر (مفتاح احمد) انصاری سے ایلوپیتھک میں استفادہ کیا۔

انگریزی تعلیم!

دہلی سے واپس آئے تو انگریزی پڑھنے کا شوق ہوا، نہایت خوشی سے اس سہولتی کتاہیں پڑھیں، پھر سٹیٹل اسکول میں داخلہ لے لیا، یہ مغربی اسکول تھا جس میں طلباء زیادہ تر خوش حال اور مغربی ماحول کے پرورد تھے۔ اور اکثر استاد بھی عیسائی اور یورپین تھے، یہ فضا دینی مزاج رکھنے والے طلباء کے لیے بڑی امتحان گاہ تھی، لیکن خانہ انی اخراجات اور تربیت کا کمال تھا جس نے اس ماحول میں بھی مذہبی معمولات وضع قطع اور لباس میں کوئی فرق نہیں آنے دیا۔ سادہ معمولی لباس، اور نازوں کی پابندی اسی طرح وہی جس طرح اس سے پہلے تھی۔

اس اسکول سے امتیازی حیثیت سے میٹرک کالیشن کا امتحان ۱۹۱۵ء میں پاس کیا، اور قیمتی کتابیں انعام میں حاصل کیں، انٹر کے بعد لکھنؤ کے مشہور کرسچین کالج میں انٹر بیچٹ کے لیے داخلہ لیا، اور عربی فارسی تمارتخ، ادب وغیرہ مضامین جو نسبتہ ان کے لیے سہل تھے ان کے بجائے انگریزی لٹریچر، علم الحیات، طبیعیات، اور کیمیا کے مشکل موضوعات کا انتخاب کیا جس سے ان کی حالی ہمتی اور جذبہ تجسس کا اندازہ ہوتا ہے۔

ایضاً اس سی کے بعد اسی سال کیننگ کالج لکھنؤ میں داخل ہوئے ۱۹۱۶ء میں بی ایس سی کے امتحان میں اس امتیاز سے کامیاب ہوئے کہ کیننگ کالج میں پہلی اور الٹا پانچویں میں جس کے کالج ملحق

تھا۔ دوسری پوزیشن حاصل کی۔ اس میں خاص مضمون علم نباتات تھا، اس کا میا بی پر ۱۹۱۹ء کے جلد تقسیم اسناد میں دو تھے بے جس میں ایک تھوڑے سے لے کا تھا۔

میڈیکل کالج میں داخلہ

اس کے بعد ۱۹۲۰ء میں کنگ جارج میڈیکل کالج کھنڈ میں داخلہ لیا، یہاں بھی اسی مونا زیشان سے وقت گزارا اور مذہبی معمولات میں ذرا بھی فرق نہیں آئے دیا، جو بجائے خود ایک بڑا کارنامہ، پختگی ایمان اور سلامت طبع کی دلیل ہے۔

ایک مرتبہ امتحان ہال میں نماز کا وقت آگیا تو انہوں نے وہیں شیروانی پہچا کہ نماز شروع کر دے، انچکراں امتحان نے دیکھا اور جب یہ نماز سے فارغ ہو گئے تو آکر معذرت کی اور کہا کہ اگر ہمیں معلوم ہو جاتا کہ آپ کی عبادت اور نماز کا وقت ہے تو ہم چٹائی یا فرش کا انتظام کر دیتے۔

کالج کانگریز پرنسپل ڈاکٹر عبد العلی صاحب کی فحش سے مناسبت اور اصابت داء کا بید معترف تھا، بعض مرتبہ پرنسپل کی طبیعت خراب ہوتی یا کوئی اہم کام ہوتا تو مرخص کو دیکھنے کے لیے ڈاکٹر صاحب کو بھیج دیتا۔

والد صاحب کا انتقال

میڈیکل کی تعلیم کا تیسرا چوتھا سال تھا ڈاکٹر صاحب کالج کی طرف سے زنا زامراض کے مطالعہ کے لیے مدراس میڈیکل کالج کے دودھ پر گئے ہوئے تھے۔ اور وہاں سے گول کسٹڈ حیدر آباد وغیرہ کے تاریخی مقامات دیکھتے ہوئے واپس ہو رہے تھے کہ بیٹے محمد والد ماجد کے انتقال کی الم ناگ خبر ملی، فوراً کھنڈ پہنچے تو گھر کی بساط الٹ چکی تھی اور زمین اچڑھکی تھا، ڈاکٹر صاحب نے جرمی پامروی اور استقلال سے اس اتنا دکھ کا مقابلہ کیا اور غاندان کی کفالت و معاش کی ذمہ داریوں سے جرمی حد تک کامیابی سے عہدہ برآ ہوئے۔

ایم بی بی ایس کی ڈگری اور مطب!

۱۹۶۵ء (۱۳۴۳ھ) میں میڈیکل کے آخری سال کا امتحان دیا اور ایم بی بی ایس کی ڈگری حاصل کی اور جب ۱۳۴۴ھ (جنوری ۱۹۶۶ء) میں اپنا مطب (پریکٹس) شروع کیا، چونکہ یونانی اور ایلوپیتھک دونوں کی باقاعدہ تعلیم پائی تھی اور دونوں ہی میں مہارت رکھتے تھے۔ اس لیے ان کا مطب کم از کم کھنڈوں میں اس طرح کا پہلا مرکز تھا، عرصہ تک اسی جامعیت کے ساتھ مطب کرتے رہے غالباً ۱۹۷۰ء میں ہومیو پیتھک طریقہ علاج کا مطالعہ کیا اور اس کی تاخیر کے قائل ہو گئے تھے۔ اس لیے آخری سالوں میں اسی طریقہ علاج کو ترجیح دینے لگے تھے، حالانکہ اس سے آمدنی کو خاصا نقصان پہنچا مگر انھوں نے کبھی اس کی پرواہ نہیں کی۔ وہ دیانت دارانہ علاج اور مریض کے نفع کو اپنی آمدنی سے زیادہ قیمتی سمجھتے تھے۔

مولانا حسین احمد مدنی سے معیت

خانہ دانی ماحول، تربیت اور ذہنی افتاد کا تقاضا تھا کہ خود کو کسی مرد با خدا کے حوالہ کر کے ان کے زیر پرستی مراحل حیات اور راہ سلوک طے ہو، اس کے لیے نظر انتخاب مولانا محمود الحسن دیوبندی (شیخ المسلمہ) پر پڑی، مگر ان سے بیعت ہونے کا موقعہ نہیں آیا تھا کہ وہ حلیت فرما گئے۔ اس لیے ان کے جانشین اور ان کے علم و معرفت کے امین مولانا حسین احمد مدنی کے ہاتھ میں ہاتھ دے دیا، اللہ زندگی بھر اس تعلق کو نبھایا، اور حضرت مولانا مدنی کو کبھی ان سے بے حد محبت و ماسبت اور قلبی تعلق تھا جو کثرت ترین حالات سے بھی متاثر نہیں ہوا۔

مشائخ عصر کی خدمت میں!

حضرت مولانا مدنی سے بیعت و استفادہ کے تعلق کے ساتھ ساتھ دوسرے اہل علم اور مشائخ عصر سے بھی بڑی عقیدت و محبت تھی، ان کی خدمات میں حاضری اور ملاقات کو باعث سعادت اور سر پایہ آخرت جانتے تھے، چنانچہ جب حکیم الامت مولانا اشرف علی

تھانوی ۱۹۳۸ء میں لکھنؤ تشریف لائے تو ڈاکٹر صاحب کا ان کی مجلس میں روزانہ حاضری کا معمول تھا، اور حضرت بھی شفقت فرماتے، حضرت تھانوی لکھنؤ کے اس چالیس روزہ قیام میں کسی کے مکان پر نہیں گئے، لیکن ایک روز خود ہی ڈاکٹر صاحب سے فرمایا "میرا آپ کے گھر آنے کا جی چاہتا ہے" اور میں بعد مغرب جلوں گا۔ حسب ارشاد مغرب کے بعد تشریف لائے اور ایک لکھنؤ قیام کے بعد واپس ہو گئے۔

اس کے بعد دوبارہ جب ۱۹۴۱ء میں حضرت تھانوی کی لکھنؤ تشریف آوری ہوئی تو اس دوران بھی ڈاکٹر صاحب پابندی سے حاضر ہوتے رہے اور حضرت کی مجالس میں شرکت کرتے رہے۔ حضرت مولانا عبدالقادر رائے پوریؒ کے قیام لکھنؤ کے موقع پر بھی ڈاکٹر صاحب بہت اہتمام سے مولانا کی مجالس میں شریک ہوتے، اور حضرت مولانا بھی کئی مرتبہ ڈاکٹر صاحب کے دولت کدہ پر تشریف لے گئے، ایک مرتبہ فرمایا: "ڈاکٹر صاحب بڑے بابرکت آدمی ہیں۔" خاندان فرنگی محل سے تو دیرینہ روابط اور خاندانی مراسم تھے، ڈاکٹر صاحب کے زمانہ میں تعلیق اور زیادہ قریبی ہو گیا تھا اور ڈاکٹر صاحب فرنگی محل کے عمومی معالج بن گئے تھے۔ مولانا عبدالشکور صاحب کا کوروی سے بھی قدیم تعلقات تھے، ان کی پاکیزہ نفسی طبیعت اور بے غرض خدمات کے ڈاکٹر صاحب بے حد معترف تھے۔

مولانا محمد الیاس صاحب سے عقیدت!

ڈاکٹر صاحب کو حضرت مولانا محمد الیاس سے بید عقیدت اور ان کی تبلیغی جماعت سے گہری وابستگی تھی، جب مولانا محمد الیاس جب ۱۳۶۲ھ جولائی ۱۶۱۹ء میں لکھنؤ تشریف لائے اور ندوہ کے مہمان خانہ میں قیام ہوا تو کچھ وقت ڈاکٹر صاحب کے مکان پر بھی گزارا۔ ڈاکٹر صاحب کو مولانا سے کچھ ایسی محبت و انسیت تھی کہ باوجود سفر کی عادت نہ ہونے کے نظام الدین تشریف لے گئے۔ اور کئی روز مولانا کی خدمت میں رہے۔ مولانا کو اس آمد سے بید مسرت ہوئی، اور جب ڈاکٹر صاحب نصرت ہونے لگے تو مولانا نے یہ شعر پڑھا:

جیتد چشم زدن محبت یاد آخ شد
ہوئی گل بیزند دم و جوارہ خوشد

حضرت مولانا محمد الیاس صاحب کے جو قریبی تھے ان کے وصال کے بعد مولانا کے معجزہ سے سطر مولانا محمد پور

مجلس میں رونق پڑا، کرم، جب ہمارے مولانا کو کسی کی جو سہ ماہی کے تھے بسم اللہ کرا۔

(باقی)

مولانا وحید الدین خاں

متحدہ محاذ کی سیاست

یہ دوسری صدی ہجری کے وسط کا واقعہ ہے۔ لوگ بنی امیہ کے مظالم سے تنگ آ چکے تھے اور ہر صبح شام ایک نئی حکومت کے منتظر تھے جس کی ایک روایت کے مطابق آنکھوں میں اللہ علیہ وسلم نے پیشین گوئی فرمائی تھی۔ دوسری طرف ہاشمی (یا عباسی) خاندان کے کچھ لوگ بنی امیہ کے کھنڈر پر اپنی شاہی عمارت اٹھانے کا خواب دیکھ رہے تھے۔ اس صورت حال نے ایک طرف عوام اور دوسری طرف عباسی حوصلہ مندوں کے لیے ایک مشترک نقطہ فراہم کر دیا۔ بنی امیہ کا خاتمہ۔ اگرچہ مظلوم عوام کے لیے اس کا محرک کچھ اور تھا اور عباسی حوصلہ مندوں کے لیے کچھ اور۔ اس مشترک جدوجہد کے نتیجہ میں ۱۳۲ھ میں خلافت بنو امیہ کا خاتمہ ہو گیا اور صفاح تخت نشین ہوا، جو عباسیوں کا پہلا خلیفہ تھا۔ صفاح کے بعد اس کا بھائی ابو جعفر منصور خلیفہ ہوا۔ ۱۳۹ھ میں اس کے ہاتھ پر بیعت ہوئی۔ بنو امیہ کے آخری زمان میں جو لوگ ان کے خلاف تحریک چلا رہے تھے ان میں محمد بن عبد اللہ (نفس زکیہ) اور ان کے بھائی ابراہیم بن عبد اللہ خاص طور پر مشہور ہیں۔ یہ لوگ امام حسن ابن علی کی اولاد سے تھے۔

بنو عباس جو نسلی وجوہ سے اپنے آپ کو خلافت کا مستحق سمجھتے تھے اور اموی سلطنت کو ختم کرنا چاہتے تھے جب انھیں مذکورہ بالا دونوں بھائیوں کی خفیہ تحریک کا علم ہوا تو وہ ان سے مل گئے۔ حتیٰ کہ خود منصور (جو بعد کو خلیفہ ہوا) نے نفس زکیہ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اموی سلطنت ختم ہوئی اور عباسی سلطنت اس کی جگہ قائم ہو گئی۔ مگر صورت حال میں کوئی تبدیلی نہیں آئی بلکہ مظالم اور زیادہ بڑھ گئے، حتیٰ کہ شاعر کو کنا چڑا:

فہملا یا بنی العباس مہلا
لقد کویت بفسہم سکرکم المندود

اسے نبی عباس اچانک چھوڑ دو تو اسی قدر ہی سے سینے داغدار ہو چکے ہیں۔
چنانچہ نفس زکیہ اور ان کے بھائی دونوں دو پوش ہو گئے اور انقلابی تحریک پہلے وہی ایسے
کے خلاف چلا رہے تھے اس کو اب بنو عباس کے خلاف چلائے گئے۔ یہاں تک کہ موقع پا کر انہوں
نے خروجِ سلطنت سے بغاوت کا اعلان کر دیا اور مدینہ میں اپنی آزاد حکومت قائم کر لی۔ اس کے
بعد ان کا جو انجام ہوا وہ یہ کہ نفس زکیہ ۱۲۵ھ میں مارے گئے اور ان کا سر منصور کے دربار میں پیش
کیا گیا۔ وہی منصور جس نے ان کے ہاتھ پر نوجوانی کی عمر میں بیعت کی تھی۔

عباسی سلطنت کے قیام سے پہلے نفس زکیہ کی تحریک اور عباسی تحریک دونوں کا مشترک
دشمن ایک تھا۔ یعنی بنو امیہ۔ مگر جب عباسی تحریک نے بنو امیہ کی تحریک کو ختم کرنے میں کامیابی حاصل
کر لی اور عباسی سلطنت قائم ہو گئی تو اب صورت حال بدل گئی اب عباسی سلطنت کے لیے نفس
زکیہ دشمن کی حیثیت رکھتے تھے۔ کیوں کہ وہ موجودہ عباسی سلطنت سے بھی مطمئن نہیں تھے۔ وہی
انصوریہ انقلاب سے پہلے نفس زکیہ کا حلیف تھا۔ اب ان کا دشمن بن گیا۔ اس نے ان کی
تحریک کو ختم کرنے میں اتنی سرگرمی دکھائی کہ دو مہینے تک لباس نہیں بدلا اور بستر پر نہیں سویا۔
اسی کو اس وقت تک چہرین نہیں آیا جب تک اس نے اس تحریک کو ختم نہ کر لیا۔

تاریخ کا یہ تجربہ ایک ہزار سال پہلے پیش آچکا تھا جو بتا رہا تھا کہ مختلف محرکات رکھنے
والے لوگ جب کسی مقصد کے لیے متحدہ محاذ بناتے ہیں تو اس کا فائدہ ہمیشہ اس فرقہ کو حاصل
ہوتا ہے جو زیادہ زور آور اور ہوشیار ہو۔ مگر عجیب بات ہے کہ اس تجربے سے فائدہ نہیں
اٹھایا گیا اور لوگ بار بار اسی ناکام تجربہ کو دہراتے رہے۔

جمال الدین افغانی (۱۸۹۴-۱۸۷۸) نے مصر میں اچائے ملت کا علم بلند کیا۔ انہوں نے
اس مقصد کے لیے قوم پرستوں کی ایک انجمن الحزب الوطنی کے نام سے قائم کی جس کے ممبروں کی
تعداد کافی وسیع تھی۔ اس میں شیخ محمد عبده، سعد زکریا، پاشا، عبداللہ نسیم بے اور احسان بے
جیسے بزرگ شامل تھے۔ مصر میں جمال الدین افغانی کا اثر و سوجا اتنا بڑھا کہ وہاں کی
بلاتر جماعت جمعیت مانوسہ نے ان کو یہ اعزاز عطا کر دیا۔ یہاں تک کہ وہ وقت بھی آیا جب
جمال الدین افغانی کی انجمن کا ایک خفیہ دن توفیق پاشا مصر کے تختِ حکومت پر سکن ہو گیا۔

اگرچہ اس کامیابی میں فرانس اور برطانیہ کا زیادہ ہاتھ تھا۔ اس واقعہ کے بعد جمال الدین افغانی اور ان کے قوم پرست ساتھی بہت خوش ہوئے۔ انھیں نظر آیا کہ ان کی دہرہ آرزوئیں اور تمنائیں پوری ہو رہی ہیں۔ مگر بہت جلد معلوم ہوا کہ یہ محض سرب تھا۔ توفیق پاشا نے تخت پر بیٹھتے ہی جمال الدین افغانی اور ان کے مخصوص خادم اور تراب کو مصر سے بلا وطن کا حکم دے دیا۔ توفیق پاشا، سید جمال الدین افغانی کی خفیہ مجلسوں میں شریک ہو چکا تھا اسے اچھی طرح معلوم تھا کہ یہ لوگ امپریلزم کے شدید مخالف ہیں۔ چونکہ توفیق پاشا کو انھیں امپریلسٹ طاقتوں اور فرانس اور برطانیہ کی حمایت سے کام کرنا تھا، اس لیے اس نے مصر میں ان کی موجودگی کو حکومت کے لیے ایک خطرہ سمجھا۔ اس نے فوج اور پولیس کی کڑی نگرانی میں جمال الدین افغانی اور ان کے خادم کو سونہرے بیج دیا اور وہاں انھیں بکھرشتی پر سوار کر کے روانہ کر دیا گیا۔

عجیب بات ہے کہ صرف نصف صدی بعد اسی حصہ میں ٹھیک اسی غلطی کو دوبارہ اس سے زیادہ بڑی شکل میں دہرایا گیا۔ ۱۹۵۲ء میں جب مصر میں شاہ فاروق کی حکومت کا تختہ الٹ گیا اور فوجی افسروں نے ملک میں حکومت قائم کر لی تو ایک صاحب مجھ سے ملے مولانا.....

...مصر جانے کا بدکردار بنا رہے ہیں۔ انھوں نے بہت رازدارانہ انداز میں کہا "کیوں خیریت تو ہے" میں نے پوچھا۔

"یہ جو مصر میں انقلاب ہوا ہے، بظاہر لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ فوجی انقلاب ہے، مگر حقیقتہً اخوانی اس انقلاب کے بہرہ ہیں۔ اب مصر میں اخوان المسلمین کی حکومت ہوگی، مولانا اس لیے جانا چاہتے ہیں کہ اس نازک اور تاریخی موقع پر اخوانی لیڈروں کو نصیحت کریں اور اسلامی نظام کی تعمیر کے لیے انھیں غیبی مشورے دیں۔"

یہ واقعہ ہے کہ مصر میں جو فوجی افسر انقلاب لائے تھے ان میں ایسے بھی تھے جن کے اخوان المسلمین سے تعلقات تھے۔ وہ اخوانی تحریک کی تائید کرتے تھے۔ حتیٰ کہ خود جلیل عبدالکر کے متعلق کہا جاتا ہے کہ وہ اخوانیوں کے اجتماعات میں شریک ہوتے تھے۔ موجودہ صدر رسادات کا بیان ہے کہ فوجی افسروں کی "انقلابی کونسل" نے ان کو مامور کیا تھا کہ وہ اخوانیوں سے رابطہ قائم

کریں اور انقلابی جہد کے سلسلہ میں ان کی تائید حاصل کریں۔ چنانچہ جس رات کو شاہ فاروق کی حکومت کا تختہ الٹا گیا ہے۔ اخوانی رضا کار قاہرہ کی سڑکوں پر پہرہ دینے میں مشغول تھے۔ وہ ان خفیہ باتوں کے بھی رازدار تھے جن میں شاہ فاروق کو تخت سے معزول کرنے کا حکم نکالا گئی تھی۔

جب اخوان المسلمین اور فوجی افسروں کے اشتراک سے مصر میں انقلاب آیا تھا تو کیوں ایسا ہو اگر فوجی افسروں نے نہ ہر سراقہ اور آنے کے بعد اخوانوں کو ختم کر دیا۔ یہ سوال اکثر لوگوں کو پریشان کرتا ہے۔ جواب بالکل سادہ ہے۔ یہ اشتراک، اسی قسم کی ایک غلطی تھی جس کا نذرانہ اوپر کی مثالوں میں آپ دیکھ چکے ہیں۔

شاہ فاروق کی فوج کے کچھ جو نیر افسر فاروق کی قبر کے اوپر اپنی سمراتی کا تخت بچھانے کا خواب دیکھ رہے تھے۔ مگر انھیں شبہ تھا کہ وہ تنہا اپنے اس خواب کو عملی شکل دے سکتے ہیں۔ دوسری طرف اخوان المسلمین مصر میں اسلامی طرز کی حکومت قائم کرنے کے خواہش مند تھے۔ گردن کی سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ وہ اپنی اس تنا کو کس طرح واقعہ بنائیں۔ دونوں کی راہ کی رکاوٹ بظاہر صرف ایک چیز تھی، شاہ فاروق کی حکومت۔ اس صورت حال نے دونوں گروہوں کے لیے ایک مشترک نقطہ اتحاد فراہم کر دیا۔ باہم ملاقاتیں اور دستبازیاں بشروع ہو گئیں۔ خفیہ مجالس میں شاہ کے خلاف ایکسپس بنے گئیں۔ دونوں خوش ہو گئے اگر مقصد کے حصول کا قریبی موقع آتا آگیا ہے۔ مگر جب حکومت بدلی تو فطری طور پر وہ ان لوگوں کے ہاتھ میں چلی گئی جو زیادہ ہوشیار اور عملی طور پر حکومت سے قریب تر تھے اور اتفاق سے یہ وہی لوگ تھے جن کو اسلامی گجائنگت سے زیادہ ذاتی حوصلوں کی تکمیل کے شوق نے فریقہ مانی سے قریب کیا تھا۔ انقلاب کے بعد انھیں محسوس ہوا کہ ان حوصلوں کی تکمیل میں پہلے جہاں شاہ فاروق کی شخصیت حامل تھی وہاں اب یہ قدیم دوست، آکر کھڑے ہو گئے ہیں یا کم از کم کھڑے ہو سکتے ہیں۔ حل بہت آسان تھا۔ پہلے کے فوجی افسر اب ملک کے حکمران بن چکے تھے۔ انھوں نے اپنے قدیم دوستوں کو اس سے بھی زیادہ بے دردی کے ساتھ اپنی راہ سے ہٹا دیا جس کا مظاہرہ انھوں نے شاہ فاروق کی معزولی کے وقت کیا تھا۔

اسی اتحادی سیاست کو مزید ترشکل میں پاکستان میں دہرایا گیا ہے۔ ۱۹۵۵ء میں پاکستان میں فوجی انقلاب ہوا اور صدر ایوب کی ڈکٹیٹر شپ ملک میں قائم ہو گئی۔ یہ صورت حال ملک کے ہمسے لوگوں کے لیے پریشان کن تھی۔ ان میں ایک طبقہ "اسلام پتہ" حضرات کا تھا، یہ لوگ پاکستان میں اسلامی نظام لانے کے علم بردار تھے اور صدر ایوب اور ان کی "بنیادی جمہوریت" ان کے نزدیک اس راہ کی سب سے بڑی رکاوٹ تھی۔ دوسرا گروہ سیکولر اور سوشلسٹ ہیں جنہیں دہلے کا تھا۔ ان کو بھی یہی محسوس ہو رہا تھا کہ "بنیادی جمہوریت" کے ہوتے ہوئے وہ ملک کے اقتدار پر قبضہ نہ کر سکیں گے۔ اسی لیے مزدوری ہے کہ سب سے پہلے اس کو ختم کیا جائے۔ وہ دن گھر آخری منزل کے بارے میں ایک دوسرے سے مختلف نقطہ نظر رکھتے تھے۔ تاہم وہ دن محسوس کرتے تھے کہ "صدر ایوب کی ذات و دونوں کے لیے یکساں رکاوٹ ہے۔ اختر اک کی اس منفی بنیاد نے وہ دنوں کو ایک متحدہ سیاسی چیلنج فارم پر یکجا کر دیا۔ اور پھر وہ دنوں نے مل کر ملک میں وہ طوفان مچایا کہ خود ملک دو ٹکڑے ہو کر رہ گیا۔ یہ متحدہ کا ذکر بڑے بڑے وعدوں کے ساتھ بنایا گیا تھا جب اپنے آخری انجام کو پہنچا تو معلوم ہوا کہ اس کا سارا فائدہ سیکولرزم اور سوشلزم کے علمبرداروں کے حصہ میں آیا ہے اور اسلام پسند گروہ کو اس کے سوا کچھ نہیں ملا کہ ساری طاقت خرچ کر کے سیاست کے محرمیں ملو ماسی سودا بنے رہیں۔

اب اسی نادان سیاست کو ہندوستان کے کچھ مسلم قائدین نے اس ملک میں درآمد کیا ہے۔ وہ معاہداتی سیاست کے نعرے لگا رہے ہیں۔ الیکشن کے موقع پر وہ ایک سیاسی پارٹی سے مل کر دوسری پارٹی کو شکست دیتے ہیں۔ مگر قوم کے بے شمار وسائل کو خرچ کرنے کے بعد ان کے حصہ میں جو چیز کافی ہے وہ صرف یہ کہ الیکشن کے بعد جب لوگ اسمبلیوں پر قبضہ کر لیں اور وزارتیں بنالیں تو ہمارے لیڈر ایجنج برنودار ہو کر یا پس کا نفرنس کر کے یہ انکشاف کریں کہ جیتنے والوں نے ہم سے فلاں فلاں حصے کیے تھے جو پورے نہیں کیے گئے۔ ۱۹۷۹ء کے الیکشن میں معاہداتی سیاست کے رہنماؤں نے دوسرے پارٹیوں کے ساتھ مل کر ریاستوں میں حکمران کانگریس کو شکست دی، ۱۹۷۹ء کے الیکشن میں احمد اگاندھی کی شکست کے بعد ایک مسلم رہنما نے کہا "آج ہم نے ظلم کا بیڑا غرق کر دیا مگر ان ختمات کے باوجود اصل صورت حال آج بھی ویسی ہی ہے جیسی کہ وہ پہلے تھی۔

مجھ میں نہیں آتا کہ ایک ہی غلطی کو ہم کب تک دہراتے رہیں گے۔ اصل سیاست یہ ہے کہ تو اپنے آپ کو طاقتور اور مستحکم بنایا جائے۔ سیاسی فخر تک یا متحدہ محاذ ہمیشہ اس فریق کے لیے مفید ہوتا ہے جو دوسروں کے مقابلہ میں زیادہ فیصلہ کن پوزیشن کا حامل ہو۔ اندرونی کمزوری اور انتشار کو درست کرنے سے پہلے متحدہ محاذ کی طرف دوڑنا نادانی کے سوا اور کچھ نہیں۔

اس سلسلہ میں اسلام کا اصول یہ ہے کہ جہاں تک جبروی امور میں تعاون کا تعلق ہے۔ اس قسم کا تعاون ہر ایک سے لیا جاسکتا ہے، سنی کہ کافر و مشرک سے بھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے نازک سفر میں عبداللہ بن اُرَیظہ کو رہنا بنایا جو کہ مشرک تھا۔ صفوان بن امیہ آپ کے ساتھ غزوہ حنین میں شریک ہوئے۔ حالانکہ اس وقت تک وہ مشرک تھے۔ امام زہری نے روایت کیا ہے:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استعان

بناس من الیہود فی حربہ فاصہم لہم

سے جنگ کے موقع پر مدد لی تو ان کے لیے

ال غنیمت میں حصہ منوڑ کیا۔

(رداء معین فی مسئلہ)

مگر یہ جبروی اور انفرادی تعاون کی مثالیں ہیں۔ کلی جدوجہد کے سلسلہ میں کبھی اختیار پر بھروسہ نہیں کیا جاسکتا۔ خاص طور پر وہ جدوجہد جو "غیر صالح حکمران" کو ہٹا کر اس کی جگہ "صالح حکمران" کو لانے کے لیے کی جائے۔ اس قسم کی سیاسی جدوجہد تمام تر جماعت صالحہ کی اپنی طاقت پر ہونا چاہیے۔ کوئی جماعت صالحہ اگر اپنے بل پر انقلاب لانے کی پوزیشن میں نہ ہو تو اس کا غیر سیاسی دائرہ عمل میں کام کرنے پر قانع رہنا اس سے بہتر ہے کہ وہ غیر صالح عناصر کو لے کر عملی سیاست کے میدان میں کود پڑے۔ یہ غیر صالح عناصر اپنے مزاج کی بنا پر ایسا کبھی نہیں کر سکتے کہ "غیر صالح حکمران" کو بے دخل کرنے کے بعد اپنے گھروں کو واپس چلے جائیں اور خالی شدہ تخت کو تمام تر جماعت صالحہ کے حوالے کر دیں۔ وہ لازماً یہ چاہیں گے کہ تخت پر خود قبضہ کریں۔ اس وقت "متحدہ محاذ" کے اندر باہمی کش مکش شروع ہوگی جو حقیقتی طور پر غیر صالح عناصر کے غلبہ پر ختم ہوگی۔ ساری تاریخ اس بات کی گواہی دیتی ہے۔

(از سلسلہ دماغ کے حکم یہ کے ساتھ)

محفوظ و محفوظ

باب ارتن الندی

(۲۱)
حافظ ابن جریر صقلانی نے "الاصابہ فی تفسیر الصحابہ" میں امام جرح و تعدیل حافظ ذہبی کی تصانیف، تجربہ ی میزان الاعتدال اور بھرا اس رسالہ سے جو انھوں نے مستقل طور سے باب ارتن کے بارہ میں لکھا تھا جو کچھ نقل کیا ہے (جو پہلی قسط میں ذکر کیا جا چکا ہے) اس سے ناظرین کو معلوم ہو چکا کہ حافظ ذہبی نے باب ارتن کے قصہ سے متعلق تین احتمال ذکر کیے ہیں۔ ایک یہ کہ یہ ساری کہانی اول سے آخر تک کسی کذاب و مضاع کی گھڑی ہوئی ہو اور فی الواقع باب ارتن کا کوئی وجود ہی نہ ہو جس طرح کہ کذابین و مضاعین نے بہت سے قصے اور بیشمار موضوع حدیثیں گھڑی ہیں جنکی کوئی اصل نہیں ہے۔

دوسرا احتمال انھوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ ساتویں صدی ہجری میں ہندوستان میں کسی مکار و فریب کا دبوڑھے فنکار نے یہاں سے بے علم اور کم عقل مسلمانوں کو عقیدت کے جال میں پھانسنے کے لیے یہ سوانگ بھرا ہوا اپنے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی بتایا ہو۔ تیسرا احتمال یہ ذکر کیا ہے کہ یہ بھی ممکن ہے کہ شیطان ابلیس سیدھے سادے مسلمانوں کو گمراہ کرنے کے لیے ایک بوڑھے بزرگ کی صورت میں ظاہر ہوا ہو۔ (کتاب و سنت سے یہ بات ثابت ہے کہ شیطان کو اس کی قدرت دی گئی ہے۔)

باب ارتن کے بارہ میں حافظ ذہبی کی اس رائے کی تین دلیلیں اور بنیادیں ہیں۔
اول یہ کہ ان کے دوائے صحابیت کو تسلیم کرنے والے ان کے عقیدت مندوں نے
دوسری یہ کہ ان کے دوائے صحابیت کو تسلیم کرنے والے ان کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی طرف نسبت کر کے جو حدیثیں نقل کی ہیں، ان میں ایسی ایسی لغویات ہیں جنکی نسبت کسی اچھے مسلمان کی طرف بھی نہیں کی جاسکتی چہ جائیکہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف۔ (ان کا نو نہ ناظرین کرام اس سلسلہ کی پہلی قسط میں ملاحظہ فرما چکے ہیں) ان کی دوسری دلیل کا حاصل یہ ہے کہ اگر ساتویں صدی ہجری میں ہندوستان میں ظاہر ہونے والے اس شخص (بابا رتن) کے ان وجود کو صحیح مانا جائے (کہ میری عمرات سو سال ہے) اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی ہوں، میں نے آپ کو اپنے ایک تجارتی سفر میں کہ ایک وادی میں اونٹ چراتا ہوا اُس وقت بھی دیکھا تھا جب آپ کم سن بچے تھے۔ اور پھر دولے نبوت کے بعد بھی کہ جا کر میں نے آپ سے ملاقات کی اور آپ کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا، اور پھر اس کے بہت مدت بعد میں ہندوستان سے "مدینہ منورہ" جا کر بھی آپ سے ملا اور میں غزوہ خندق میں آپ کے ساتھ تھا، اور آپ کی صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی رخصتی کی تقریب میں بھی شریک ہوا تھا۔ الغرض اگر اس کے ان وجود کو تسلیم کیا جائے۔ تو اس کی کوئی توجہ نہیں کی جاسکتی اور اس سوال کا کوئی جواب نہیں دیا جاسکتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک سے پورے چھ صدیوں تک یہ شخص (بابا رتن) کہاں چھپا رہا کہ عرب و عجم میں کسی کو اس کا پتہ نہیں چلا، کسی نے اس کا نام بھی نہیں سنا، ان صدیوں کے کسی مورخ اور مصنف نے بھی اس کا ذکر نہیں کیا، حالانکہ ساتویں صدی سے بہت پہلے ہندوستان میں اسلامی حکومت قائم ہو چکی تھی اور اس کے طول و عرض میں اسلام پھیل چکا تھا اور تاریخیں بھی لکھی جا رہی تھیں۔

ظاہر ہے کہ یہ بات عقلاً ناممکن ہے کہ ایک ایسی عجیب و غریب شخصیت دنیا میں موجود ہو اور ایک نہ دو پورے چھ سو سال تک کسی کو اُس کا پتہ نہ ہو۔

حافظ ذہبی کی تیسری دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں (اور حدیث کی دوسری کتابوں میں بھی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث مروی ہے کہ وفاتِ شریف سے ایک مہینہ پہلے آپ نے ایک رات میں ارشاد فرمایا کہ "موتے زمین پر اس وقت جو لوگ زندہ اور موجود ہیں آج سے"

سورس پورے ہونے پر ان میں سے کوئی بھی باقی نہیں رہے گا۔
پس جس شخص نے پورے چھ سورس گزر جانے کے بعد یہ دعویٰ کیا کہ میں حضور کے
عہد مبارک میں تھا اور میں نے آپ سے بار بار ملاقاتیں بھی کی ہیں اور میں آپ کا صحابی
ہوں، وہ اس صحیح حدیث نبوی کی رو سے یقیناً جھوٹا اور کذاب ہے۔

حافظ ابن حجر نے حافظ ذہبی کا وہ پورا کلام جس کا حاصل اوپر کی سطروں میں لکھا گیا،
"الاصابہ" میں نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ حافظ ذہبی نے موسیٰ بن علی صوفی سے روایت کیے
جانے والے، "زنیات" کے جس مجموعہ کا ذکر اپنے رسالہ میں کیا ہے وہ مجھے بھی مل گیا، اس میں
تین سو سے کچھ زیادہ تثنیٰ حدیثیں ہیں۔ اس کے بعد حافظ ابن حجر نے ان "زنیات"
کے روایت کرنے والے بعض اور لوگوں کا بھی ذکر کیا ہے اور ان کی بہت سی روایتیں بھی
الاصابہ کے کئی صفحات میں نقل کی ہیں۔ ان میں سخت متضاد روایتیں بھی ہیں۔
ان سب کو صبر کے ساتھ پڑھ کر ہر صاحب عقل و فہم اسی نتیجہ پر پہنچے گا کہ جن لوگوں نے یہ
روایتیں گھڑی ہیں ان میں ناخدا ترسی کے علاوہ عقل عام کی بھی بہت کمی تھی۔

ان میں باریق کی بیان کی ہوئی وہ روایتیں بھی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی عمر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کافی زیادہ تھی اور انھوں نے آنحضرتؐ کو پہلی دفعہ اُس وقت
دیکھا تھا جب آپ کم سن بچے تھے اور کہ کی ایک وادی میں اونٹ چرا رہے تھے۔ (بہدوایت
پری تفصیل کے ساتھ ناظرین کرام الفرقین کے نمبر کے شمارہ میں "الاصابہ" ہی کے حوالہ سے
پڑھ چکے ہیں۔)

اور اسی میں وہ روایتیں بھی ہیں جن میں باریق نے بتایا ہے کہ میں جب ہندوستان
سے مدینہ منورہ پہنچ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے غزوہ خندق کے موقع پر ملا تو اُس وقت میری
عمر چودہ سال کی تھی (الاصابہ ص ۲۱۲) ان کے اس بیان کے حساب سے ان کی عمر آنحضرتؐ
صلی اللہ علیہ وسلم سے قریباً ۴۰-۴۵ سال کم ہوتی ہے۔

علیٰؑ بڑا اس میں وہ روایت بھی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے مکہ معظمہ کا پہلا

سفر اپنے باپ کے ساتھ تجارت کے سلسلہ سے کیا تھا، اور اسی سفر میں انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ کی ایک دادی میں اونٹ چراتا ہوا دیکھا تھا جبکہ آپ کم سن بچے تھے۔
(الاصحاب ص ۲۲۵)

اور اسی میں وہ روایت بھی ہے جس میں بابا رتن نے اپنے اس پہلے سفر کا قصہ اس طرح بیان کیا ہے کہ میں نے سنا کہ "خاتم النبیین" حجاز میں ہیں تو میں ان کی ملاقات کے لیے مسند کے راستہ سے روانہ ہوا اور تین دفعہ ایسا ہوا کہ جس کشتی پر میں سوار ہوا وہ ٹوٹ ٹوٹ کر بھر میں چوتھی کشتی میں سوار ہوا تو اُس نے مجھے جدہ پہنچایا، تو میں نے جدہ اور مکہ کے درمیان ایک دادی میں ایک کم سن بچے کو اونٹ چراتا ہوا دیکھا (آگے دادی میں سیلاب آ جانیے اور حضور کو گودیں اٹھا کے سیلاب سے نکالنے کی وہی کہانی ہے جو ناظرین کرام الفکر میں پہلے پڑھ چکے ہیں) (الاصحاب ص ۲۲۶)

اسی طرح "رتینات" کے اس ذخیرہ میں وہ روایت بھی ہے جس میں بابا رتن نے بیان کیا ہے کہ میں نے ایک رات کو اپنے مکان ہی پر دیکھا کہ چاند آسمان پر دو ٹکڑے ہو گیا، تو میں نے اُس کے بارہ میں تحقیق کی تو بعض مسافرتا جروں اور سیاحوں سے معلوم ہوا کہ عرب کے شہر کو میں ایک نبی ظاہر ہوا ہے اور اس نے اپنی قوم کے مطالبہ پر شش القمر کا معجزہ دکھایا تھا تو میں آپ کے شرف ملاقات حاصل کرنے کے لیے مکہ روانہ ہو گیا اور میری آپ سے کہ مکرمہ میں ملاقات ہوئی اور یہ میری آپ سے دوسری ملاقات تھی اور اسی ملاقات میں نے آپ کی دعوت پر آپ ہی کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا (الاصحاب ص ۲۲۹)

اور اسی صفحہ پر یہ روایت بھی ہے کہ بابا رتن نے بیان کیا کہ میں پہلے بت پرست تھا، ایک رات کو میں نے خواب دیکھا کوئی مجھ سے کہہ رہا ہے کہ تو بت پرستی چھوڑ دے اور دوسرا دین تلاش کر! میں نے پوچھا کہ دوسرا دین کہاں تلاش کروں؟ اُس نے جواب دیا کہ ملک شام میں! تو میں شام پہنچا، میں نے دیکھا کہ وہاں کے لوگ حبشائی ہیں، تو میں حبشائی ہو گیا اور مدت تک حبشائی رہا، پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر سنی اور سنا کہ وہ عرب کے شہر مدینہ میں ہیں تو میں آپ کی خدمت میں مدینہ حاضر ہوا اور میں نے آپ کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا (الاصحاب ص ۲۳۰)

یہی طرح اس میں بابا رتن کے دو لڑکوں کا بھی ذکر ہے اور ان کا نام محمود اور عبد اللہ بتلایا گیا ہے اور اس ذخیرہ میں بہت سی روایتیں انہی کے واسطے سے نقل کی گئی ہیں۔

اور پھر اسی میں بابا رتن سے ملاقات کرنے والے اور ان سے روایت کرنے والے ان کے ایک تہا بھی موفی الدین علی بن محمد خزاسانی کی یہ روایت بھی سند کے ساتھ نقل کی گئی ہے کہ انہوں نے بابا رتن کے بارہ میں بیان کیا کہ

احمد لم یتزوج قطاً ولا احتلم
الآن متزوجاً فی الجاہلیۃ
(الاصابہ ص ۲۳۶)

بابا رتن نے کبھی شادی ہی نہیں کی اور ان کو
زندگی بھر کبھی اعتلام بھی نہیں ہوا اس لئے
ایک دفعہ کے جو اسلام قبول کرنے سے پہلے ہوا۔

راقم سطور کا خیال ہے کہ حافظ ابن جریر نے ان رتبیات کو الاصابہ کے دورے ۴-۵
صفحوں پر اسی لیے نقل کر دیا ہے کہ ان کو دیکھ کے اور پڑھ کے ہر شخص کے لیے یہ سمجھنا آسان
ہو جائے کہ بابا رتن کے قہقہے اور ان کی رتبیات کی حیثیت اور حقیقت کیا ہے۔

حافظ ابن جریر نے "بابا رتن" سے متعلق حافظ ذہبی کا مذکورہ بالا کلام اور اس کے بعد
رتبیات کا وہ ذخیرہ نقل کرنے کے بعد جس کا نمونہ ناظرین کرام نے ابھی دیکھا کھلے کہ
"صلاح مغربی نے اپنے "تذکرہ" میں بابا رتن کا وجود ثابت کرنے کی کوشش کی ہے
اور حافظ ذہبی وغیرہ ان لوگوں کا رد کرنا چاہا ہے جنہوں نے اس کے وجود ہی سے انکار
کیا ہے۔ لیکن ان کی دلیل صرف یہ ہے کہ کسی شخص کی عمر چھ سو سات سو سال ہونا عقلاً
ناممکن نہیں ہے۔"

حافظ ابن جریر اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ :-

"جی لوگوں نے "بابا رتن" کا انکار کیا ہے انہوں نے صرف اس بنیاد پر انکار نہیں کیا کہ اس
عمر نامعقول ناممکن ہے بلکہ ان کے انکار کی بنیاد ایک تو وہ حدیث صحیح ہے جس میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس وقت روئے زمین پر جو لوگ زندہ اور موجود ہیں
آج سے سو سال پورے ہوئے پر ان میں سے کوئی بھی باقی نہیں رہے گا۔ اور دوسری

نیا دیہ ہے کہ یہ بات قطعاً ناقابل یقین بلکہ ناقابل فہم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک صحابی دنیا میں موجود تھا اور سچ سو سال تک کسی کو اس کا پتہ نہیں چلا۔
اس کے آگے حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ:-

”قاضی بر بن الدین ابن جاور نے معنی کیے ”تذکرہ“ پر جو حاشیہ لکھا ہے اس میں اس وقت جو لکھا ہے کہ بابا رتن کے بارہ میں حافظ ذہبی کی بات ہی سچ ہے۔ اور ”بابا رتن“ کے قتل کے ثبوت کے لیے مرث علی اسکان کافی نہیں۔
اس کے آگے حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ:-

”میں جب اپنے شیخ محمد الدین شیرازی (صاحب قاموس) سے زبیر میں ملا جو میں کے ملاذ کا مشہور شہر ہے اور وہ اس وقت میں کے قاضی القضاۃ تھے تو میں نے دیکھا کہ وہ حافظ ذہبی کی اس رائے کو غلط کہتے ہیں کہ ”بابا رتن“ کا کوئی وجود ہی نہ تھا اور شیخ محمود نے بیان کیا کہ میں جب ہندوستان گیا تھا تو میں بابا رتن کے موضع میں بھی گیا تھا اور وہاں میں نے ایسے بہت سے لوگوں کو پایا جو اپنے بارہ و اسلاف سے بابا رتن کا قصہ نقل کرتے تھے اور اس کا وجود تسلیم کرتے تھے۔“

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ:-

”میں نے اپنے شیخ محمد الدین شیرازی سے کہا کہ حافظ ذہبی نے تعلیق کے ساتھ یہ حکم نہیں لکھا ہے کہ ”بابا رتن“ کا وجود ہی نہیں تھا بلکہ انھوں نے تردد ظاہر کیا ہے (اور وہ قرین احتمال تھے) میں جو ابھی ذکر کیے گئے۔“

بابا رتن سے متعلق یہ سب قیل و قال نقل کرنے کے بعد آخر میں حافظ ابن حجر نے لکھا ہے:-

والذی یظهر انہ کان طال عمرہ	اور بقا ہر بہت معلوم ہوتی ہے کہ اس شخص
قادحی ما ادعی فتادحی عی	بابا رتن کی مرہبت ہوئی، تو اس نے وہ
ذالک حتی یشہر ووصان	دعویٰ کے رجوع کر کے جانچے ہیں، اور وہ
صادقاً لا منتہر فی الماشۃ	برابر یہ دعویٰ کے تار بابا، یہاں تک کہ اس کی
الثانیۃ او الثالثۃ، والمربعۃ	مختبر ہو گئی۔ اور اگر وہ ان دعویٰ میں

اد الخامسۃ و لحنہ لم یقل
عند شیئ الا فی اواخر السامۃ
ثم فی اوائل السابعۃ
(الاصابہ ص ۲۳۶)

سچا ہوتا تو دوسری یا تیسری یا چوتھی یا پانچویں
صدی میں اس کی شہرت ہو جاتی چاہیے تھی۔
ناممکن تھا کہ کسی کو اس کی خبر نہ ہوتی لیکن چھٹی
صدی کے آخری حصہ اور ساتویں کے شروع سے
پہلے کہیں اس کا کوئی ذکر نہیں ملتا۔

باب ابن الندی سے متعلق راقم سطور نے ان صفحات میں اتنی جگہ لکھا ہے وہ حافظ ابن حجر کی "الاصابہ" ہی سے لکھا ہے۔ انھوں نے ان کے بارہ میں حافظ ذہبی کی رائے ان کی تصانیف "تجرید" و "میزان الاعتدال" سے بھی نقل کی اور ان کے اس رسالہ سے بھی مفصل کلام نقل کیا جو انھوں نے باب ابن حجر سے متعلق طور سے لکھا تھا اور کہیں بھی ان سے اپنا اختلاف ظاہر نہیں کیا۔

پھر حافظ ذہبی کی رائے سے صفوی اور شیخ مجد الدین شیرازی کا اختلاف بھی نقل کیا اور ذہبی کی طرف سے خود اس کی جواب دہی کی۔ آخر میں اپنی رائے وہ ظاہر کی جو ناظرین نے اوپر کی سطروں میں ابھی پڑھی۔ حیرت ہے کہ "الاصابہ" میں یہ سب کچھ ہوتے ہیں ہمارے ایک عزیز دوست کو (جن کا مضمون باب ابن حجر سے متعلق ذہبی کے شمارہ میں شائع ہوا تھا) یہ غلط فہمی کیسے ہوئی کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے "الاصابہ" میں باب ابن حجر کے دعووں کو تسلیم کیا ہے اور ان کو صحابی رسول مانا ہے۔

اس سلسلہ میں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ حافظ ابن حجر نے "الاصابہ" میں حروف تہجی کے لحاظ سے صحابہ کرام کا ذکر کیا ہے اور ترتیب یہ قائم کی ہے کہ ہر حرف کے ذیل میں انھوں نے چار تفصیلیں قائم کی ہیں۔ فصل اول میں وہ ان صحابہ کرام کا ذکر کرتے ہیں جن کا صحابی رسول ہونا روایت و غیرہ کے ذریعہ ثابت و معلوم ہے۔ (جیسے کہ تمام معروف صحابہ کرام) وہ سری فصل میں ان صحابہ کا ذکر کرتے ہیں جو حضور کے زمانہ میں پیدا ہوئے لیکن یحییٰ بن خمر کو نہیں پہنچے تھے۔

تیسری فصل میں ایسے حضرات کا ذکر کیا ہے جن کے متعلق تاریخ و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے پہلا دور بھی پایا ہے اور حضور کا زمانہ مبارک بھی پایا ہے اور انہوں نے اسلام بھی قبول کیا لیکن حضور کی خدمت میں حاضری اور ملاقات ثابت نہیں۔ (ایسے حضرات کو "مختارین" کہا جاتا ہے۔

چوتھی فصل میں حافظ ابن حجران لوگوں کا ذکر کرتے ہیں جن کو غلطی سے کسی پہلے مصنف نے صحابیوں میں سے شمار کر لیا ہے یا کسی کا صحابی ہونا غلط طور پر مشہور ہو گیا ہے۔ حافظ ابن حجر نے الاصابہ کے دیباچہ میں یہ پوری وضاحت کر دی ہے) اور بابا رتن کا ذکر حافظ نے حرف س کی فصل چہارم میں کیا ہے۔

بہر حال اس غلط فہمی کی کوئی گنجائش نہیں ہے کہ حافظ ابن حجر نے الاصابہ میں "بابا رتن الہندی" کے افسانہ کو "واقعہ" سمجھ کر ذکر کیا ہے اور ان کے صحابی رسول ہونے کے دعوے کو تسلیم کیا ہے۔

بابا رتن کے بارہ میں طبقہ محدثین میں حافظ ذہبی اور حافظ ابن حجر کے علاوہ ہمارے ملک ہندوستان کے مایہ ناز محدث و نقیبہ صاحب "مشارق الانوار" علامہ حسن بن محمد صفحانی (دم شمس) کی رائے کی اس لحاظ سے بہت اہمیت ہے کہ وہ بابا رتن کے ہم زمانہ ہیں اور انہی کے دس (بہندوستان) کے باشندے ہیں، اس قصہ سے ان سے زیادہ واقعہ کوئی نہیں ہو سکتا۔ ان کی کتاب تبیین الموضوعات کے حوالہ سے صاحب نزہۃ النواظر نے بابا رتن سے متعلق ان کا جو کلام نقل کیا ہے اس کا ماحصل یہ ہے:-

ایک جاہل آدمی (بابا رتن) کے متعلق جو بیانات نقل کی جاتی ہے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے ملاقات کی تھی اور آپ کے ارشادات سے تمہیں اور اپنے "عزیز" اللہ "کلمہ اس کو دراز کیا

جو کہ دعائی تھی۔۔۔ تو ائمہ حدیث کے نزدیک بیانات بالکل جاہل اور بے بنیاد ہے۔

آگے فرماتے ہیں:-

اور یہ اس طرح کی باتیں ہیں جو بے علم فقیروں نے کیوں اور غلط فہموں میں عوام کے سامنے بیان

کیا کرتے ہیں — اور اللہ کا دین اس سے اعلیٰ و اشرف ہے کہ اس کو جانوں سے حاصل کیا جائے اور بے عقل اور بدھو قسم کے لوگوں کی باتوں پر اس کی بنیاد ہو۔

واقعہ یہی ہے کہ بے علم صوفیوں اور بھولے درویشوں کے حلقوں میں اس طرح کی کہانیاں خوب چلتی ہیں اور یہ لوگ شیطان کے فریب کا بڑی آسانی سے شکار ہوتے ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ نے الاصابہ میں بابارتن کا قصہ اور ان کی دنیاویات کے روایت کرنے والے ساتویں ائمہؑ صدی کے جن لوگوں کے نام ذکر کیے ہیں وہ اگر خود مکار اور فریبی نہیں تھے تو بکھنا چاہیے کہ اسی قبیل کے ”بھولے بزرگ“ تھے۔ بابارتن کے خرافاتی قصہ کو واقعہ سمجھ کر قبول کرنا اور اس کی بنا پر بابارتن کو صحابی رسول ماننا ہی اس کی کافی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو دینی فہم و فراست اور تقہ و درایت کا کوئی حصہ عطا نہیں کیا۔ حال گاہ یہ سب اپنے وقت کے روایتی ملاحیون تھے۔



آخر میں ایک بات اور عرض کر کے اس کتاب کو ختم کیا جاتا ہے۔
 فرض کیجیے کہ اس وقت جبکہ چودھویں صدی ہجری ختم ہو رہی ہے ہمارے اسی ملک ہندوستان کے کسی گاؤں میں کوئی بہت بوڑھے بزرگ ظاہر ہوں، بڑھاپے سے جنکی ٹانگیں لرزتی ہوں، بھوس بھی پھینک رہے ہوں اور آنکھوں پر لٹک رہے ہوں، — الغرض دیکھنے میں ان کا وہی حال ہو جو ”بابارتن“ کا بیان کیا گیا ہے، اور وہ آپ سے بیان کریں کہ میری عمر پچودہ سو سال سے کچھ زیادہ ہے اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت اور شرف صحبت سے مشرف ہوا ہوں اور ہندوستان سے عرب جا کر میں نے آپ کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا تھا، اور فلاں فلاں غزوات میں بھی میں آپ کے ساتھ تھا۔ تو ان بوڑھے بزرگ کے بارہ میں آپ کی عقل و دانش کا فیصلہ کیا ہو گا؟ — اور جو پہلو سے سیدھے بھولے لوگ، ان کو صحابی رسول مان کر ان کے ہاتھ پاؤں جو بے نیکیں اور ان کی خدمت میں نذرانے پیش کرنے لگیں اور ان سے ملاقات کے جھانچنے کو ”ناموسی“ سمجھنے لگیں تو ان کے بارہ میں کتب کی رائے کیا ہوگی؟ — کیا ”بابارتن“ کا قصہ اس سے کچھ بھی مختلف ہے؟

کتاب خانہ انفسران کی چند اہم مطبوعات

قادیانی کیوں مسلمان نہیں؟

اور مسئلہ نزولِ مہم و حیاتِ مہم
مولانا وصوت کے چار مضامین کا مجموعہ۔ رفقائے
ہر جواب کتاب۔ اس میں قرآن و حدیث اور معتدلتان
روشنی میں جو کچھ لکھا گیا ہے وہ بالکل عام فہم پرانے
میں لکھی گئی ہے و عوام و خواص سب کے لیے یکساں
منسلک ہے۔ ۳۰/۰

قادیانیت پر غور کرنا سیدھا راستہ
قادیانیت پر مولانا کا یہ مختصر رسالہ دریا بخیز کا مصداق
اور قادیانیت کے زہر کا تجربہ تیریاق ہے۔ ۱۶/۰

بریلوی فتنہ کا نیا روت

ارشاد افغانی صاحب کی تعلیمات۔ زلزلہ کا نتیجہ یا جائزہ
اور تحقیق جواب۔ بریلوی دہلوی اور خانات کے امیرین اور مٹا
الہ علی نے رلے کا ہر کتاب ہے کہ کتاب صحت۔ زلزلہ کا جواب ہی
نہیں بلکہ بریلوی فتنہ پر ضرب لگا رہا ہے۔ ہر بحث کافی رد و معبر
افزودہ اہل سوز ہے۔ بالخصوص سلاطین اعلیٰ اور کائنات
میں شرف کے عقیدہ کی جو تضحیک کی گئی ہے وہ عوام اور اہل علم
سب کے لئے اس کتاب کا خاص گنج ہے۔ اس کتاب نے
زلزلہ کا غلط فہم کر دیا ہے۔ قیمت ۶/۰

فیصلہ کن مناظرہ

اکابر علماء اور جوہر مولوی احمد رضا خان بریلوی کے سنگین
مخفیہ الزامات کا تحقیقی جواب۔ کتاب کے مقصد میں
بریلوی کے اس مخفیہ فتنہ کی حقیقت اور اس کی تباہی بیاں
کی گئی ہے نیز یہ بتلایا گیا ہے کہ اب اہل حق کو اس
سے کیسے بچنا چاہئے۔ ۱۶/۰

مکتوبات خواجه محمد معصوم

حضرت مجدد المآل کے معجزہ اور غلطی عوام پر صریح
کے مکتوبات کا مجموعہ، حضرت صاحب کے اہل باطن و باہر
کے ہوتے کام کا یہ دامن ہے۔ ان مکتوبات کو مولانا
منشی احمد فریدی نے لکھیں کے ساتھ انورو
میں منسلک کیا ہے۔ چند جگہ پر اب کے ترجمے لکھے
کا ذکر بھی شامل ہے۔ قیمت ۱۶/۰

تجلیات ربانی مکتب

تفہیم و ترجمہ مکتوبات مجدد المآل
(از مولانا نسیم احمد فریدی)

حضرت مجدد المآل کے ان مکتوبات میں ایمان و تقویٰ
تعمیر باطن، خدا و باطن میں اتحاد، جمادی میں ائمہ اور ائمہ
دین و توحید شریعت کی توحید اور امت مسلمہ کی عام رہنمائی
کا وہ سامان موجود ہے جو ہر صوفی سے امت کی رہنمائی
کر رہا ہے۔ جلد اول ۱۱/۵، جلد دوم ۱۱/۵

وصایا شیعہ شہاب الدین شہروردی

یہ وصایا خواجہ شہروردی کشش اور دلاوری رکھتے ہیں اب
مکمل طور پر ہر مکتب میں غور و جان میں ہے۔ مولانا فریدی کے
نے ان کا انتخاب کر کے اپنے اپنا انداز میں اردو نمائش میں
منسلک کیا ہے۔ قیمت ۶/۰

صحبت باہل دل

مکتبہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
حالت باہر حضرت شاہ محمد تقی صاحب بریلوی کی مکتوبات
و اسلوبی جہان کا مکتب اور ان اور خانات و مکتوبات کا مجموعہ
جن میں ہر حاضر کے ذوق اور مزاج کے مطابق ترجموں کی
اخراج کا بیانیہ ایمان و یقین اور کیفیت احسانی پیدا کرنے کا
واضح سامان اور مکتوبات کے بہرے میں نصرت
اسلوبی کا علم آگیا ہے۔ قیمت ۶/۰

تاریخ میلاد

یہ ضابطہ و چھپ سہل کتاب ہے۔ اس میں مروجہ میلاد
کی مفصل تاریخ لکھی گئی ہے کہ اس کو سب مکتب نے اور کئی کئی
سکھایا، مکتب نے اس پر پہلی کتاب لکھی۔ یہ لوگ مکتب پر غور و
کے لئے ہر ایک مکتب کی ایک تیر لیاں اور ترقیاتی عوام
اور ہر لڑکے کے علاوہ اسکے شوق کیا خیالات کن و دلی کی بنا
پر ظاہر کیے۔ اور اس مکتب میں نقطہ اعتدالی کیلئے۔ قابل دید
نصاب ہے جو ہر سال سے ایام کی خاص اہتمام سے اب
چھپ رہی ہے۔ قیمت ۱۰/۰

میری طالب علی بی بی زندگی کے مختصر حالات بیان کیے

خالصے گھنے اور

میوہ جات سے بھرپور

بسمی مین



مٹھائیاں اور صلیبات

عندک و لذت
سلیمانی افلاطون

اس کے علاوہ خصوصی پیشکش

ڈرائی فروٹ برنی

لکٹیکٹ + قلاقند + ملائی + برنی + کوکو ملائی برنی

ہر قسم کے تازہ و خشک

بسکٹ

اور
نان خطائیاں

غریب خانہ کا قابل اعتماد مرکز

سلیمان عثمان مٹھائی والے

مینارہ مسجد کے نیچے، بسمی، فون: 320059

بیکری — ۳۲ — محمد علی روڈ بے — ۳

1464

پوسہ مکان لکھنؤ



مجلد

محمد منظور مسکان

حضرت مولانا محمد منظور نعمانی کی ایمان افروز تالیفات

معارف الحدیث

احادیث نبوی کا ایک نیا اور جامع انتخاب
اردو ترجمہ اور شرح کے ساتھ
مولانا محمد منظور نعمانی کے مستند کلام کا یہ مجموعہ خود
کے بعد از حدیث میں منتخب کیں جن کا انتخاب کی گئی و
اعتقادی اور عملی زندگی سے خاص تعلق ہے اور جن میں بہت
کیچیداد و حیرت کا خاص سالک ہے۔ اس سلسلے کی جو جلدیں
الغرض تکمیل ہو چکی ہیں۔ ممکن بہت زیادہ

مذکرہ مجدد الف ثانی

امام ربانی شیخ ابو محمد بن محمد الدین المانی کے سوانحیات
کے غزالی اور اردو میں تصانیف اور اس میں علمی تجدیدی کارناموں
کی تفصیل کے جس میں اکبر اور اسکے عیاروں کا پورا پورا
"دین الہی" تاریخی تصور ہو کر نکلا اور سلطنت مغلہ کا تاریخ
الہی سے عین اسلام کی طرف متوجہ کیا۔ قیمت ۱۲۰

مفصلات حضرت مولانا محمد الیاس حضرت
کو نہیں بلکہ انہی تفصیلات کے مطالعہ سے آپ کو پوری
درجہ سے جان اور کچھ سمجھئے ہیں۔ دین کی حقیقت سمجھنے
اور اسکے لئے دل میں سوز و تڑپ پیدا کرنے میں یہ کتاب
بڑی بڑی کامیابیوں پر مبنی ہے۔ قیمت ۶۰

منتخب فقہ مزین

مولانا موصوف کی ایمان افروز اسلامی و تبلیغی تقریروں
کا مجموعہ۔ جو اپنے انداز اخلاقیات کے ہزاروں پیلوں کو
سجھنے پہنچے ہے۔ ۶۰

آسان حج

یہ آسان زبان میں آپ کو کچھ کچھ کہیں کا مطالعہ
پاکستان کو ————— بہترین طاقت ۱۶۸

اسلام کیا ہے؟

مناہیت آسان زبان اور سہل مدلول میں اور ہر اثر
و تائید میں اسلامی تعلیمات کا جامع اور مکمل خلاصہ۔ وہابی
ظہور کی اقلیت حاصل کرنے کی بجائے انہیں کمال سے
اور اللہ کا ولی بننے کے لئے بھی اس کا مطالعہ اور اس پر
عمل اٹھانا ضروری ہے۔ مولانا موصوف کی سب سے زیادہ
عقبول کتاب ہے۔ انگریزی، فرانسیسی، عربی اور ہندی میں
شہرہ کل، برقی زبانوں میں اس کا ترجمہ ہو چکا ہے۔ قیمت ۶۰
وہابی کتاب مبنی کا جذبہ "خلاصہ" چھاپ لی ہے
اللہ عزوجل اور اس پر نسبت خاد اعوان کا نام چھاپا ہے
اے خود کو آپ دیکھنا چاہئے۔ عہدہ کا خدا اپنے ملک
اور ۲۵ صفحات و یک کمری قیمت ۶۰

دین و شریعت

اس کتاب میں توحید، آخرت، رسالت، نافرودہ،
ذکر و بیعت، اخلاق و معاملات، دولت و عباد، سیاست و حکومت
اور احسان و نصیحت کے مباحث پر ایسی روشنی ڈالی گئی کہ
کوئی دماغ اور عقل و وجدان ایمان و ایمان سے محروم
ہو جائے۔ قیمت ۶۰

قرآن آپ کی کتاب ہے؟

قرآنی ہدایت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع مرتبہ جس
میں میٹروں و حوائیات کے تحت مختلف قرآنی آیات کو ضابط
نور اور روش پرورد شریکات کے ساتھ جمع کیا گیا ہے۔ ۶۰

نماز کی حقیقت

ہر عمل کا انداز و اس کی ہر راہ خلاصہ و مشورہ ہے کہ نماز
کے مقام اور اس کی روح و حقیقت سے واقف ہونے
کے لئے اولاً ہی نماز میں توجہ کی کیفیت پر توجہ دینا چاہئے
اسی لئے کہ کتاب کا مطالعہ ضرور فرمایا۔ ۶۰

ناشر مکتب خانہ الفکر، ۳۱- نیا گاولی مغربی (نظیر آباد) لکھنؤ

[Illegible handwritten signature]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نگاہِ اولیں

محمد منظور نعمانی

پاکستان میں ہمارے ایک بہت مختص اور قدیم دوست حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب ہیں، راقم سطور نے گزشتہ شعبان (جولائی) میں پاکستان کا جو سفر کیا تھا (جس کا کچھ حال "الفسیران" میں آپ نے بھی دیکھا ہو گا)، اُس میں حکیم صاحب کا دوران کی ادارت میں شائع ہونے والے ہفت روزہ "النبر فیصل آباد" کا نیز ان کے قائم کیے ہوئے "جامعہ تعلیمات اسلام" کا تذکرہ بھی کیا گیا تھا۔ کئی مہینے ہوئے ان کے ہفت روزہ "النبر" کا ایک ضخیم خصوصی شمارہ جامعہ نمبر موصول ہوا تھا، اس کے تمام مضامین و مقالات "جامعہ تعلیمات اسلامیہ" ہی سے تعلق ہیں۔ اس میں حکیم صاحب کی ایک تقریر بھی ہے جو کسی خاص موقع پر جامعہ "ہی" میں کی گئی تھی، اس میں حکیم صاحب نے اُن کو اُمی اور محرکات کو بیان کیا تھا جنہوں نے اُن کو خاص عزائم اور قصودات کے ساتھ جامعہ قائم کرنے پر آمادہ کیا۔ اس سلسلہ میں پانچواں محرک بیان کرتے ہوئے حکیم صاحب نے فرمایا:۔

ہم غرضیت سے وہ اصول از سر نو پیدا کرنا چاہتے ہیں جو اسی حدی کے شروع میں اہل اللہ کے

یہاں موجود تھا۔

دراصل مفتی محمد رفیع رحمۃ اللہ علیہ دیوبندی مسلک کے جید عالم اور پائے کے بزرگ تھے۔

اُنہی حضرت مولانا مفتی محمد رفیع رحمۃ اللہ علیہ کی امامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے علمی اقتدار و عظمت اور اُنہی کے حکم کی قیسم سے پچھلے عرصہ میں قیام و احباب پاکستان بنائے گئے اور انہی نے انہی کے تلامذہ و شاگرد

مولانا مفتی محمد رفیع رحمۃ اللہ علیہ کی صفائی

لیکن ان کا تعلق خاگر دہوئے کا بھی اور بہت رکھنے کا بھی امام عبدالحی ہزاروی رحمۃ اللہ علیہ سے تھا اور اس تعلق کو انہوں نے اس قدر عظیم جانا اور اتنا عزیز سمجھا کہ وفات کے سینے تک آپ مولانا داؤد غزنوی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں ملاقات کے لیے تشریف لے جاتے اور اسی طرح مولانا داؤد غزنوی رحمۃ اللہ علیہ بھی اسی طرح بہت سے اُن کے ہاں آتے جاتے۔ اُن کے مابین ربط کی کیفیت یہ رہی کہ تقریباً ہر مہینے مولانا مفتی محمد حمزہ رحمۃ اللہ علیہ مولانا داؤد علیہ الرحمہ کے ہاں ملتے جاتے اور مولانا داؤد بھی اسی طرح کوشش کرتے کہ ملاقات کا سلسلہ جاری رہے۔ مفتی محمد حسن فوراً اندر فرار ہو کر وہ کی زندگی کے آخری مہینے کی یہ بات مجھے ابھی طرح یاد ہے کہ مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنی گاڑی پر نشتر بیٹھ گئے پیٹے وہ خیر انوالے دروازے سے مولانا احمد علی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس گئے۔ اس کے بعد جب مفتی صاحب عبدالحی خیر علی دہلوی مولانا سید داؤد غزنوی کے یہاں تشریف لے گئے تو مولانا غزنوی نے فرمایا کہ حضرت آپ نے رحمت گوارا فرمائی مجھے پیغام بھیج دیا ہوتا میں حاضر ہو جاتا، مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا، طبیعت کا تقاضا یہی تھا کہ خود آؤں۔

یہ تھا وہ اہل جو ابھی کل تک ہمارے ہاں موجود تھا، اور اسی اہل کا یہ ایک نمونہ بھی ہم نے دیکھا کہ مولانا احمد علی علیہ الرحمہ جو پاک و بلند میں عظیم شہرت رکھتے تھے اور لاہور میں تو آپ نے نصف صدی سے زائد قرآن مجید کا درس دیا، ہزاروں شاگرد آپ کے حلقہ درس کے تھے اور لاکھوں معتقد، مگر آپ نے اس وجاہت و مقبولیت کے باوجود عید کی نماز کا کوئی الگ اہتمام نہیں فرمایا اور آپ ہمیشہ اقبال پارک میں مولانا سید داؤد غزنوی کے چنگھے میں اور افراتے رہے۔ اُن کے آپ اپنے آقا کے حضور حاضر ہو گئے۔

(المنبر لعیل آباد جامعہ خیر ۳۳۵۳ھ)

۱۔ حضور مولا عبدالحی ہزاروی برصغیر میں سب کے ربانی عالم تھے پھر دہلی و قنوج و شہر بنارس میں بھی علی علیہ السلام کا نذر تھے مولانا سید داؤد غزنوی ان کے گمراہی کے بظور دیکھتے تھے جو کہ کبھی کبھار اپنی صفات خیر حیات میں بھی اُن کے واسطے تھے۔

ان واقعات کے ذکر کے بعد حکیم صاحب نے اس تقریر میں اپنا یہ حال بیان کیا ہے کہ ان
حنفی و سلفی مخلص علماء و بائین (حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب) حضرت مولانا احمد علی،
حضرت مولانا ابیداد و غیر نوئی) کی یکے بعد دیگرے وفات ہو گئی تو میرے قلب میں اس کا
شدید داعیہ اور تقاضا پیدا ہوا کہ اپنے امکان بھر ایسے علمائے تیار کرنے کی فکر اور کوشش کی جا
جو "حنفیت" یا "المحدثیت" جیسی کسی فرقہ وارانہ نسبت کے بجائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم پر ایمان اور تقویٰ و عقلی باتھ کو اخوت و مودت کی بنیاد بنائیں اور مسلمانوں کو امت
واحدہ بنانا جن کا نصب العین ہو۔

اللہ تعالیٰ حکیم صاحب کے مخلصانہ جذبے اور عزم و ارادہ کی بہتر سے بہتر جزا عطا فرمائے
اور اپنی خاص نصرت سے اس عظیم مقصد میں کامیاب فرمائیے۔
واقعہ یہ ہے کہ حنفیت اور المحدثیت کے تسکلی اختلاف کا درجہ وہی ہے جو ہمارے ان
قریبی اکابر کے طرز عمل سے سامنے آیا جن کا ذکر مندرجہ بالا مسطور میں حکیم صاحب نے کیا ہے۔
اس برصغیر میں فقہ حنفی کو کتاب و سنت پر مبنی یقین کرتے ہوئے اس پر عمل کرنے والے
علماء احسان خاص کردہ جو دیوبند کے تعلیمی سلسلہ اور مکتب فکر سے تعلق رکھتے ہیں (اور یہ
عاجز بھی اسی سلسلہ کے ادنیٰ تلامذہ میں سے ہے) اور اسی طرح حضرات علماء المحدثین، ان
دونوں طبقوں میں جو واقعی اصحاب علم ہیں جہاں تک راقم سطور کا علم و اندازہ ہے وہ سب
اس کے معترف اور اس پر متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان دیوبند میں حضرت شاہ ولی اللہ کو
دین اور کتاب و سنت کے علم میں امامت کا درجہ عطا فرمایا تھا اور جن اہل علم نے ان کی کتابوں
اور ان کی زندگی کا مطالعہ کیا ہے ان میں سے کوئی اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ ان کے ہاں
دونوں طریقوں کی گنجائش ہے۔ وہ کسی متین امام و مجتہد کی تقلید کے بغیر کتاب و سنت
اور صحابہ و تابعین کے فتاویٰ کی پیروی کو صحیح حق اور سلفیت امت کا طریقہ بتلاتے ہیں۔
اور اس کو بھی حق و صحیح اور دین و اہل دین کی مصلحت قرار دیتے ہیں کہ ائمہ اربعہ میں سے کسی
کی فقہ کا (اور خاص کر ہمارے اس برصغیر میں فقہ حنفی) کلا اتباع کیا جائے، کہ ان ائمہ کے

فقہ کی بنیاد بھی کتاب وسنت اور صحابہ و تابعین کے فتاویٰ پر ہے۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ اُن کے علم سے بلا واسطہ اور بالواسطہ روشنی حاصل کرنے والوں میں وہ اہل علم بھی تھے جن پر اپنے حقوق و دجھان کی بنا پر پہلا رنگ غالب تھا اور انہوں نے اسی کو اپنا یا اور وہ بھی جنہوں نے دوسرے طریقہ میں زیادہ سلامتی سمجھی اور اسی کو اختیار کیا (اور خود حضرت شاہ صاحب کا عمل بھی اسی پر تھا۔ پھر درمیان میں اُن تارکین اسباب کی بنا پر جن کی تفصیل کا یہ موقع نہیں بدقسمتی سے ایسے حالات پیدا ہوئے کہ اس ذوقی و سلسلی اختلافات نے بہت ہی نامناسب شقاق و اشتقاق کی شکل اختیار کر لی، ایک طرف کی شدت و جارحیت دوسری طرف کی جارحیت اور بے ہندالی کا سبب بنی اور بار بار نوبت سر پھوٹل اور مقدمہ بازیوں تک پہنچی اور کفر کی عدالتوں نے فیصلے کیے۔۔۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

اکھنڈ شد و زمانہ ہم سے پہلے گزر گیا، اللہ تعالیٰ موجودہ دور کے دونوں طبقوں کے اہل علم و ہنماؤں کو توفیق دے کہ وہ کھٹک و طرز عمل کے اس اختلاف کو اسی حد تک رکھیں جو اس کا درجہ اور مقام ہے اور دینی اخوت و مودت پر اس کو اثر انداز نہ ہونے دیں۔

حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب نے حضرت مولانا مفتی محمد حسن، حضرت مولانا احمد علی لاہوری، حضرت مولانا سید داؤد وغیرہ نویدِ رحمہم اللہ تعالیٰ کا جو طرز عمل بیان کیا ہے وہ ہم سب کے لیے "اسوۂ حسنہ ہے"۔ اللہ یقول الحق وھو جہد فی السبیل۔

ایک نیا نیا بنیاد رکھتے!



مآبِ الْحَمْدُ خَاص

ہیں از وقت پورٹھوں اور غمیر صحت مند
نوجوانوں کے لئے بہترین تحفہ ہے۔ تازہ پھلوں
قیمتی دواؤں اور بہترین غذاؤں سے جلدیہ
طریقہ پر تیار کیا جاتا ہے



دوا خانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڑھ

درس قرآن - محمد منظور نعمانی

فرعون کے دربار میں ایک مرد منوں کا خطاب
مجھے ڈر ہے کہ تم پر خدا کا عذاب نہ آجائے پھر کوئی اس سے تم کو بچا نہ سکے
ایسا نہ ہو کہ تمہاری اس روش کی وجہ سے ہدایت کا دروازہ ہی تم پر
بند ہو جائے

حمد و صلوٰۃ اعمد اور بسم اللہ کے بعد
وَنَقُومُ اِلٰی اَخَافُ عَلَیْكُمْ یَوْمَ التَّنَادِ یَوْمَ تَوَلَّوْنَ مَدَیْنَیْرَیْنِ
مَا لَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ مِنْ عَاصِمٍ ۚ وَ مَنْ یُّضِلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۚ وَ لَقَدْ
جَاءَكُمْ یُوسُفُ بِالْبَیِّنَاتِ فَمَا یُرِیْهِمْ فِی شَاقِّ مَا جَآءَ كُمْ بِهٖ حَاشٰی
اِذَا خُطِّیْقٌ قُلْتُمْ لَنْ یَّبْعَثَ اللّٰهُ مِنْ بَعْدِ رُسُلِا كَذٰلِكَ یُضِلُّ اللّٰهُ
مَنْ یَّشَآءُ ۚ وَ تَوَلَّوْا ثَابِتًا ۚ اَلَمْ یَنْجِیْہُمْ اللّٰهُ مِنْ سُلُطٰنٍ
اَتٰہُمْ كَسْبًا مِّنْ عِندِ اللّٰهِ وَ عِندَ الَّذِیْنَ اَسْنَدُوْا اِلَیْكَ یُطِیْعُ اللّٰهُ
قَلْبٌ مِّنْ مُّتَصَحِّفٍ یَّجَارُہٗ ۚ وَ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمَ اَنْتَ بِیْ لَیْ مَرْمٰی اَنْتَ اَسْلَمُ
اَلَا تُشَآبِہُ اَسْبَابُ السَّمٰوٰتِ ۚ اِلٰی اِلٰہِ مُسْلِ وَاِنِّیْ لَا اَظُنُّكَ كَاوِبًا
وَ كَذٰلِكَ نُرِیْہُمْ نَمُوْنًا لِّمَنْ یَّحْمِلُہٗ ۚ وَ حٰثِرٌ مِّنَ الشَّیْطٰنِ وَ مَا لَکُم مِّنْ مَّوَدِّعٍ
اِلَّا فِیْ قِیَآمٍ ۚ (سورۃ المؤمن آیات ۳۶-۳۷)

اور اسے سیری قوم کے لئے بھی ہے کہ تم پر بھیج ایک پکار کا دن آجائے جس دن تم
بچے پھیر کے بھاگے اور تم کو خدا (کی پکڑ اور عذاب) سے بھانے والا کوئی نہ رہے۔
اور جس کو خدا ہدایت سے محروم کر دے اس کو کوئی ہدایت نہیں دے سکتا۔ اور اللہ
کے ایک پیغمبر یا پیغمبر اس سے پہلے تمہارے پاس آئے تھے کھلی نشانیاں بلکہ تو تم انکی
ہائی مونی تعلیمات کے بارہ میں برابر شک ہی میں رہے (ایمان نہیں لائے) یہاں تک کہ
جب ان کی وفات ہو گئی تو تم نے کہا کہ اب ان کے بعد اللہ کوئی پیغمبر نہیں بھیجے گا
اسی طرح اللہ کی آیتوں کو گمراہ کر دیتا ہے جو حد درجے تمہارے کرنے والے اور شک نہ
میں پڑے رہنے والے ہوتے ہیں۔ جو اللہ کی آیات کے بارہ میں اللہ کی طرف سے آئی ہوئی
کسی سند اور دلیل کے بغیر جھگڑتے (اور شک جتنی کرتے ہیں۔ اللہ کے نزدیک اور ایمان
والوں کے نزدیک) ان کی یہ کٹ جتنی بڑی بیوقوفی ہے (اور وہ اس سے سخت بیزار ہیں)
اللہ اسی طرح مہر کر دیتا ہے ہر مغرور و سرکش کے دل پر —

اور فرعون نے کہا اے ہامان میرے لیے ایک بلند عمارت بناؤ کہ میں ان راہوں
پر پہنچ جاؤں آسمانوں کی راہوں تک پس وہاں سے موسیٰ کے رب کو دیکھ لوں اور میں تو
اس کو بھوتا ہی خیال کرتا ہوں۔ اور اس طرح فرعون کی پہلی اسی کے لیے (اس کی گنجائش
میں) خوشنما کر دی گئی اور وہ راجہ سے روک دیا گیا اور فرعون کا داؤں برباد

(سورہ یونس آیات ۳۲ تا ۳۷)

ہی ہو کر رہا۔
(تفسیر و تشریح) یہ آیتیں جو اس وقت تلاوت کی گئی ہیں سورہ یونس کے چوتھے رکوع کی
آیتیں ہیں۔ ان سے اوپر کی آیتوں میں یہ مضمون تھا کہ اللہ تعالیٰ نے جب حضرت موسیٰ
کو پیغمبری عطا فرمائی اور حکم دیا کہ مصر جا کر وہاں کے ادب اب حکومت فرعون ہامان وغیرہ
کو اور ان کی قوم کو ایمان اور خدا پرستی کی دعوت دو۔ اور حضرت موسیٰ نے ان لوگوں
کو دعوت دی اور ان کے مطالبہ پر عصا سے موسیٰ اور بیضا وغیرہ عجائبات بھی دکھائے
تو ان لوگوں نے بہت ہی گستاخانہ دعوے اختیار کیا اور فرعون نے حضرت موسیٰ کو قتل کرا دینے
کا حکم کر دیا تو فرعون کے گھوڑی کے آگے لوگوں میں سے ایک بندے کے جو حضرت موسیٰ کی

دعوت اور معجزات ہے متاثر ہو کر ایمان لے آیا تھا، مگر اُس نے اپنا ایمان ظاہر نہیں کیا تھا ان لوگوں یعنی فرعون اور اُس کے درباریوں کے سامنے بظاہر ایک دوراندیش اور غیر غرور قوم کی حیثیت سے ایک بڑی دانشمندانہ اور موخر نصیحت کی اور ان کو سمجھانا چاہا کہ آپ لوگ جس ڈھنگ سے سوچ رہے ہیں یہ ٹھیک نہیں ہے۔ اگر یہ شخص (موسیٰ) سچا نبی نہیں ہے، معتری اور کذاب ہے تو اس کا نبوت کا جو خدا دعویٰ اور خدا پر اس کی افترا پر دازی خود ہی اس کو لے ڈوبے گی اور اگر یہ خدا کا سچا رسول اور پیغمبر ہے تو اس کی تکذیب اور مخالفت کے نتیجے میں تم پر خدا کا عذاب آجائے گا جیسا کہ پیغمبروں کی مخالفت کرنے والی پہلی بہت سی قوموں پر آیا ہے۔ لیکن ان لوگوں نے اس کی نصیحت کو قبول نہیں کیا اور فرعون نے کہا: تم نہیں سمجھتے میں سمجھتا ہوں، میری ہی رائے ٹھیک ہے یعنی ہمیں اس موسیٰ کو ختم ہی کر دینا چاہیے۔ تو اُس مرد مومن نے پھر تقریر شروع کی اور صاف صاف کہا: "يَعُوذُ بِاٰتِيْ اَخَاثٍ عَلَيْكُمْ يَوْمَ الْاٰخِرَاتِ بِشَلٍّ اَبِ كَوْمٍ تُوْجِدُوْنَ عَادًا تَشْكُوْنَ وَالتَّيْنِيْنَ مِنْ بَعْدِ هِمٍّ مَا لِلّٰهِ يُرِيْدُ خُلُفًا لِلْعِبَادِ" مطلب یہ ہے کہ اگر تم نے میری بات نہ مانی اور اللہ کے اس بندے موسیٰ پر جو اپنی صداقت کے ثبوت میں معجزے بھی دکھا چکا ہے تم نے ہاتھ ڈالا تو مجھے ڈر ہے کہ جس طرح اللہ کے اگلے پیغمبروں کی مخالفت کرنے والی اور ان کے ساتھ گستاخی سے پیش آنے والی قوموں پر عذاب آیا تھا جیسا کہ قوم نوح اور عاد و ثمود پر آیا تھا، اسی طرح کا عذاب تم پر آجائے۔ تقریر کے سلسلہ کو جاری رکھتے ہوئے اُس مرد مومن نے کہا:

"وَبِقَوْمٍ اٰتٰى اَخَاثٍ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ

مطلب یہ ہے کہ اے میری قوم والوس لو اور سبھ لو کہ اگر تمہارا رویہ یہی رہا اور تم نے اللہ کے اس پیغمبر موسیٰ کے خلاف کوئی گستاخانہ اقدام کیا جیسا تم سوچ رہے ہو تو ایک دن تم پر خدا کی طرف سے ایسا عذاب آجائے گا جس میں تم چھو چلاؤ گے اور ایک دوسرے کو بکارو گے اور کوئی اُس دن تمہاری مدد نہ کر سکے گا، تم اُس دن خدا کے عذاب سے بھاگنا چاہو گے مگر بھاگ کے کہیں نہ جاسکو گے اور اللہ کی بکرا سے کوئی تم کو بچانے والا نہ ہو گا۔

آیت کے آخری جزو "وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ حَافٍ" کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کی نیت اور اس کا قانون یہ ہے کہ جو لوگ حق کی مخالفت پر جسے رہنے اور باطل پر اڑے رہنے کا فیصلہ کر لیتے ہیں اور اس عقل سے کام نہیں لیتے جو اللہ نے ان کو حق و باطل میں امتیاز کرنے اور اپنا بھلا برائے سمجھنے کے لیے دی ہے تو اللہ ان کو ہدایت سے محروم کر دینے اور گمراہی میں پڑے رہنے کا فیصلہ فرمادیتا ہے، پھر کہیں سے ان کو ہدایت نہیں مل سکتا۔ تو اگر تم لوگ استکبار اور منہ کی بنا پر اسی ظالمانہ اور گمراہانہ روش پر قائم رہے تو پھر تمہارے لیے ہدایت کا دروازہ ہی بند ہو جائے گا۔

آگے ہے "وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِآيَاتٍ بَيِّنَاتٍ..... كَذَٰلِكَ لَا يُفْهِمُ اللَّهُ عَلَىٰ قَلْبٍ سَلَمٌ مِّنْهُ عَتِيقًا بِرَأْيِهِ" مطلب یہ ہے کہ اس مرد مومن نے تھریہ کرتے ہوئے فرعون اور اس کے درباریوں سے یہ بھی کہا کہ پہلے زمانہ میں بھی اللہ کے ایک پیغمبر یوسف علیہ السلام تمہارے پاس یعنی تمہارے آباؤ اجداد کے پاس اسی مصر میں ہدایت کا پیغام اور واضح دلیل لیکر آئے تھے تو تم نے ان کی ہدایت کو بھی قبول نہیں کیا ایمان نہیں لائے، شک شبہ ہی میں پڑے رہے، پھر جب وہ وفات پا گئے تو تم نے یہی اس زمانہ کے تمہارے آباؤ اجداد اور قوم کے بڑوں نے کہا کہ اللہ اب ان کے بعد کوئی رسول نہیں بھیجے گا، یعنی حضرت یوسف کے زمانہ کے مصر کے اور قبلی قوم کے لوگوں نے ان کی زندگی میں تو ان کو خدا کا رسول مان کر ان کی ہدایت کو قبول نہیں کیا، اپنے باپ دادا ہی کے مشرکانہ طریقہ پر قائم رہے لیکن جب مصر ہی میں حضرت یوسف علیہ السلام وفات پا گئے تو ظاہر و باطن کے لحاظ سے ان کی حسین و جمیل شخصیت ان کی پاکیزہ زندگی اور ان کے زمانہ کی برکتوں کو یاد کر کے ان سے عقیدت کا اظہار کرنے لگے اور کہنے لگے بڑے ہی بابرکت تھے، ان کی برکتیں انھیں کے ساتھ ختم ہو گئیں اب ان کے بعد اللہ کی طرف سے کوئی ایسا رسول نہیں آئے گا۔ اس مرد مومن کا مطلب یہ تھا کہ تمہیں پرانے زمانہ کے اس واقعہ سے سبق لینا چاہیے اور اللہ نے تمہارے پاس جو پیغمبر ہدایت لیکر بھیجا ہے (یعنی موسیٰ علیہ السلام) اس پر ایمان لا کر اس کی ہدایت کی پیروی کرنا چاہیے، ایمان نہ ہو کہ کل کو جب یہ موسیٰ نہ رہیں تو تم بھی اسی طرح بھٹکاؤ اور افسوس کرو

جس طرح حضرت یوسفؑ کی وفات کے بعد تھا اسے اُن آباء اجداد نے کیا تھا جنہوں نے زندگی میں اُن کی بات نہیں مانی تھی۔

آگے ہے۔ کَذَٰلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ..... كَذَٰلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ عَنِ قَلْبِ سُلَيْمٰنَ مَتَّعْتُوْهُ حَيَاتِهٖ ۝ مَطْلَب یہ ہے کہ جو لوگ اپنی حقیقت کو بھول کے حد سے تجاوز کریں اور اللہ اور اس کے رسولوں کی باتوں پر ایمان لانے اور یقین کرنے کے بجائے اُن میں شک شبہ پیدا کریں اور کسی الٰہی اور آسمانی سند کے بغیر اللہ کی آیات کا انکار اور اس سلسلہ میں کٹ جھٹی کریں تو اللہ کے نزدیک اور اللہ والوں کے نزدیک ایسے لوگ بہت ہی مبغوض ہیں اور وہ ان لوگوں سے انتہائی ناراض اور بیزار ہیں اور ایسے لوگوں کے لیے اللہ ہدایت سے محرومی کا فیصلہ کر دیتا ہے، اس طرح جو لوگ تکبر اور ظلم و تجاربت کو اپنا شیوہ بنا لیتے ہیں اور اس کی وجہ سے پیغمبران حق کی دعوت اور ہدایت کو قبول نہیں کرتے بلکہ اُن کے ساتھ گستاخانہ رویہ اختیار کرتے ہیں، ان کے دلوں پر بھی اللہ تعالیٰ مہر کر دیتا ہے اور وہ ہمیشہ کے لیے ایمان اور ہدایت سے محروم ہو جاتے ہیں۔

میں نے آپ کے سامنے بار بار یہ مضمون بیان کیا ہے کہ اس دنیا میں اللہ تعالیٰ کے جو قوانین نافذ اور جاری ہیں اُن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جب کوئی آدمی حق و ہدایت کو قبول نہ کرنے اور اس کی مخالفت کرنے ہی کا فیصلہ کر لے اور سرکشی و بدکرداری کو اپنا شیوہ بنائے اور ان چیزوں میں حد سے بڑھ جائے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس دنیا میں اُس پر کبھی یہ عذاب بھی آتا ہے کہ اُس کے قلب سے ہدایت قبول کرنے کی صلاحیت سلب کر لی جاتی ہے۔ سول پرہر لگنے کا اور کسی بندے کو گمراہی میں ڈال دینے کا یہی مطلب ہوتا ہے تو فرعون کے گھرانے کے اُس مرد مومن نے، فرعون اور اُس کے درباروں سے اپنی اس تقریر میں پہلے تو کہا کہ اللہ کے پیغمبر موسیٰ کے ساتھ تمہارا جو رویہ ہے اسے دیکھتے ہوئے مجھے ڈبے کے تم پر اگلی قوموں، قوم نوح اور عاد و ثمود وغیرہ کی طرح عذاب نہ آجائے اور ایسا وقت نہ آجائے کہ تم جتنو چلاؤ ایک دوسرے کو مدد کے لیے پکارو اور کوئی اس وقت تمہیں خدا کے عذاب سے نہ بچ سکے۔ اس کے بعد اللہ کے پیغمبر یوسف علیہ السلام کا واقعہ یاد دلایا

کہ وہ اسی مصر میں آئے تھے اس دور کے تھارے آباد و اجداد نے ان کی رگوں میں عوام کی دعوت و ہدایت کو قبول نہیں کیا پھر جب اللہ کی وفات ہو گئی تو ان پر عقیدت کے پھول چڑھائے اور ان کی بات نہ ماننے پر کھٹائے اور یہاں تک کہا کہ پیغمبر ہی میں یوسف ہی پر ختم ہوئی اب اللہ کوئی پیغمبر نہیں بھیجے گا۔

اس کے بعد اُس مرد مومن نے اپنی اس تقریر میں فرعون اور اس کے درباریوں کو اس طرف توجہ دلائی کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ تھارے اس گنہ و گنہگار اور جبارانہ و جبارانہ و سپہ کی سرزمین اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھارے والوں پر چھڑک جائے اور ہمیشہ کے لیے ہدایت سے محرومی کا فیصلہ ہو جائے کیونکہ اللہ کی یہ سلفت اور اس کا قانون ہے کہ حق کے مقابلہ میں سرکشی کرنے والوں اور باطل پر اڑے رہنے والوں کے دلوں پر ہرگز دیتا ہے اور ان سے ہدایت کی صلاحیت سلب کر لیتا ہے۔ لیکن ان بد بختوں پر "مرد مومن" کی اس غلط فہمی کی نصیحت کا کوئی اثر نہ ہوا۔ بلکہ فرعون نے غالباً اس اندیشہ سے کہ لوگ اس شخص کی غلطی اور موثر نصیحت سے متاثر نہ ہو جائیں یہ نیا شگونہ چھوڑا، اس نے اپنے وزیر اور رفیق کا رہبان کو مخاطب کر کے کہا کہ "ہاں تم ایک بہت بلند عمارت بنوانے کا انتظام کرو، میں اس پر چڑھ کے آسمان پر موسیٰ کے خدا کو دیکھنے کی کوشش کروں گا، میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ وہ جو کچھ کہتا ہے جھوٹ ہے۔" جیسا کہ میں نے کہا فرعون کا رہبان سے یہ کہنا صرف ایک فریب تھا تاکہ درباریوں کے ذہن کو دوسری طرف موڑ دے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس نے صرف تسخیر اور مذاق کے طور پر کہا ہو اور اس تسخیر کا مقصد بھی یہی ہو کہ اُس مرد مومن کی تقریر سے متاثر ہو کر لوگ حضرت موسیٰ کی دعوت کو قبول نہ کر لیں۔

اگے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: كَذَلِكَ عَرَجْنَا بِفِرْعَوْنَ شَوْءً عَسِيبًا وَمُتَعَيْنًا لِّلْاٰثِلِیْنَ وَنَاكِسًا لِّلْاٰثِلِیْنَ تَبَاہِیْ طَلَبِیْہِہٖ کہ فرعون نے جو رویہ اختیار کیا وہ بہت برا تھا اور بربادی کا رویہ تھا، لیکن جب کوئی آدمی غلط روی اور بد فعلی ہی کو اپنا لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے نور عقل سلب کر لیتا ہے اور پھر اس کو برائی ہی میں مبتلا کر دیتا ہے اور ہلاکت ہی میں خیریت نظر آتی ہے۔ تو فرعون کے ساتھ بھی یہی ہوا اُس نے اسی میں اپنی خیریت

کبھی کہ حضرت موسیٰ کی دعوت کو خود بھی قبول نہ کرے اور ایسی تدبیریں کرے اور چالیں چلے کہ دوسرے لوگ بھی قبول نہ کریں، لیکن اس کی یہ تدبیریں اور چالیں چلنے والی نہیں تھیں، سب ناکام ہو گئیں اور انجام یہ ہوا کہ وہ مع اپنے لاؤشکر کے غرقاب ہوا۔
یہ بات آپ کے ذہن میں رہے کہ فرعون کے ٹھہرانے کے مردومین کی تقریر ہو رہی تھی، درمیان میں مداخلت کرتے ہوئے فرعون نے لوگوں کا ذہن موڑنے کے لیے ہامان سے بن عمارت بنوانے کی بات کہی۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے بارہ میں فرمایا کہ یہ اس کی ایک چال تھی جس کو وہ سمجھتا تھا کہ کامیاب ہوگی لیکن وہ ناکام ہو کے رہ گئی۔ دَنَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ اِلَّا فِي تَبَابٍ آگے پھر اس مردومین کی تقریر ہے اور بڑی موثر تقریر ہے، معلوم ہوتا ہے کہ ایک ایک لفظ دل سے نکل رہا ہے۔

نئے مطبوعات

دو مہینے امریکا میں

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے سفر امریکا کی روداد جو ان کے رفیق سفر مولانا سید رابع حسن ندوی نے اپنے شاہدات و معلقات کی بنیاد پر مرتب کی ہے۔ امریکا میں ماویٰ و صنعتی ترقی کا تقسیم و تحقیق پر بحث، انفرادی معاواری، ہمارا خلاقی زندگی بے مہماندان، دولت و لذت کی طلب، صرنا اپنے معاویہ کی فکر، اسلامی دعوت کی گنجائش مسلمانوں کی تعداد، ان کا کام اور مقام، یہ وہ گوشے ہیں جو اس سفر نامے کے اجزاء ترکیب ہیں۔ انداز بیان سادہ، زبان عام فہم اور بے تکلف ہے۔

۱۸۷۳ء میں پرتقریباً چار سو صفحات قیمت - ۱/۵

آپ بیتی

مولانا عبدالمجید دریابادی

ادو کے مشہور صاحب طرز ادیب اور مفسر قرآن مولانا عبدالمجید صاحب دریابادی کے فکر سے مکمل ہوئی "آپ بیتی" اور خود نو سراغ خمری جس میں گزشتہ کھنڈ اور ادو کی ثقافت و تمدن، مشاہیر و ادب، اور متاثر معاصرین و احباب کے جیسے جیسے تذکرے اور جتنی بھی تفسیریں بھی موجود ہیں "آپ بیتی" میں مولانا کے جادو نگار قلم نے اپنی گزشتہ زندگی کے ساتھ عذر رفتہ کو اس طرح آواز دی ہو کہ وہ حال معلوم ہونے لگتا ہے۔

عمر کا نقد - آفت کی طباعت - قیمت مجلد - ۲/۵

لکھنؤ: مکتب خاتہ الفرقین (۳۱- نیا گاہ مغربی) نظیر آباد - لکھنؤ

کتاب المعاملات

معارف الحديث

(سلسلہ)

نظام عدالت (۳)

جھوٹے دعوے اور جھوٹی قسم والوں کا ٹھکانا جہنم جیسا کہ معلوم ہے تمام انبیاء علیہم السلام کی عموماً اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصاً اصل حیثیت نبی و رسول اور بشیر و نذیر کی ہے۔ وہ اللہ کے حکم سے اُس کے بندوں کو ایمان اور اعمال صالحہ و اخلاق حسنہ کی دعوت و ترغیب دینے اور ان پر خداوندی فضل و انعام اور رحمت و جنت کی بشارت سناتے ہیں۔ اور کفر و شرک اور بد اعمالیوں و بد اخلاقیوں اور جرائم سے بندگان خدا کو روکتے، اُن کے برے انجام سے آگاہی دیتے اور خدا کے غضب و عذاب سے ڈراتے ہیں، یہی ان کی دعوت و ہدایت کی بنیاد اور یہی ان کا سب سے کارگر ہتھیار اور یہی اُن کی اصل طاقت ہوتی ہے۔

لے سورۃ نسا میں تمام انبیاء علیہم السلام کے بارے میں فرمایا گیا۔ سائلنا مبشرون ومنذرون اور سورۃ بنی اسرائیل اور سورۃ فرقان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے ارشاد فرمایا گیا۔ وَاَنذِرْ سُلَيْمَانَ اِنَّ مَبْعُوثًا لَّدُنْكَ رَجُلًا يَّزِيغُكَ وَالَّذِي يَزِيغُكَ اِنَّهُ لَشَيْطَانٌ عَلِيمٌ

حالت میں بھڑا دعویٰ کرنا اور اسی طرح ناجائز طور پر کسی کی چیز حاصل کرنے یا اس کو نقصان پہنچانے کے لیے بھڑکی قسم کھانا، بدترین اور شدید ترین گناہوں میں سے ہے۔
ان کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات ذیل میں پڑھے جائیں

عن ابی ذرؓ انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من ادعی

مَالِیْنِ لَہ فلیس مِنَّا و لیتَبَوَّعَ مَقْعِدُ مِنَ النَّاسِ — دعا لا مسلم

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خودنا آپ فرماتے تھے کہ جو کوئی کسی ایسی چیز پر دعوے

کرے جو فی الحقیقت اس کی نہیں ہے، تو وہ ہم میں سے یعنی ہمارا آدمی اور ہمارا ساتھی نہیں

ہے، اور اُس کو چاہیے کہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنائے۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) اپنے کو مسلمان کہنے اور مسلمانوں میں شمار کرنے والے کسی شخص کے لیے اس سے زیادہ

سخت و شدید وعید کیا ہو سکتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُس کے بارے میں فرماویں

کہ وہ ہم میں سے نہیں ہے، ہماری جماعت سے خارج ہے، اور اُس کا ٹھکانا جہنم ہے۔

اللہ کی پناہ!

عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اقتطع حتی

اُمرء مسلم بیہینہ فقد اوجبه اللہ لہ القاسر و حترم علیہ الجنة

نقال لہ رجل دان کان شیئاً یسیراً یا رسول اللہ قال دان کان فحشیاً

من اسرائیل — روا لا مسلم

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

کہ جس کسی نے جو ٹھکی قسم کھا کر کسی مسلمان کا کوئی حق مارا اور عدالتی فیصلے سے اس کی

کوئی چیز حاصل کر لی، تو اللہ نے اُس شخص کے لیے دوزخ واجب کر دی ہے اور جہنم

حرام۔ ایک شخص نے سوال کیا یا رسول اللہ اگرچہ وہ چیز بالکل معمولی اور معمولی

سی ہو (تب بھی یہی سزا ہوگی؟) آپ نے ارشاد فرمایا کہ اگرچہ (جھگڑ و غصہ) پہلو

کا ایک ٹھنسی ہی ہو۔ (صحیح مسلم)

دشتر کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی نے دالت میں جھوٹی قسم کھا کے کسی دوسرے بندے کی بالکل معمولی اور بے قیمت چیز بھی حاصل کی تو اس نے بھی اتنا بڑا گناہ کیا جس کی سزا میں اس کو دوزخ کا عذاب ضرور بھگتنا ہو گا اور مومنین صالحین والی جنت سے محروم رہے گا۔

حدیث میں تین آیتیں مندرجہ ذیل ہیں۔ فرمایا گیا، یہ اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مدینہ منورہ کا معاشرہ اسلامی معاشرہ ہی تھا اور آپ کے سامنے عمر مسلموں ہی کے باہمی مقدمات آتے تھے۔ درگاہی غیر مسلم کی چیز بھی جھوٹی قسم کھا کر حاصل کرنا اسی طرح حرام ہے جس طرح مسلمان کی چیز حاصل کرنا۔ اس کی واضح دلیل قرآن پاک کی وہ آیت ہے جس کا حوالہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک حدیث میں جو پہلے درج ہو چکی ہے) جھوٹی قسم کے عذاب ہی کے سلسلہ میں دیا ہے۔ یعنی: **إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُرْكَبُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** (ال عمران ۷۵)۔

خود حضور کے فیصلہ سے بھی دوسرے کی چیز حلال نہیں ہو سکتی۔

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک چالاک مقدمہ باز آدمی دوسرے کی چیز پر جھوٹا دعویٰ کرتا ہے اور اس کا ایسا ثبوت پیش کرتا ہے کہ قاضی اس کو برحق سمجھ کر اس کے حق میں فیصلہ دے دیتا ہے۔ اور اسی طرح کبھی کوئی جھوٹا مدعا علیہ ابھی چرب زبانی سے اور جھوٹی قسم کھا کر اپنی سچائی کا قاضی کو یقین دلادیتا ہے اور وہ اس کے حق میں فیصلہ کر دیتا ہے تو قاضی شریعت کے اس فیصلہ سے وہ چیز اس جھوٹے مدعی یا مدعا علیہ کے لیے حلال اور جائز نہیں ہو جاتی، حرام ہی رہتی ہے اور جھوٹا مقدمہ لڑانے اور جھوٹی قسم کھانے سے وہ جہنمی بن جاتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں بھی ایک بشر ہوں اور کسی مقدمہ باز کی چرب زبانی سے متاثر ہو کر مجھ سے بھی

ایسا فیصلہ ہو سکتا ہے تو میرے فیصلہ سے بھی وہ چیز اس کے لیے حلال نہ ہوگی حرام
ہی رہے گی۔ — حدیث یہ ہے۔

عن ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما انا بشر
وانكم تختصمون اليّ ولعل بعضكم ان يكون الحق بجحدته من
بعض فاقض له على نحو ما اسمع منه فمن قضيت له بشيء من حق
اخيه فلا ياخذنه فانما اقطع له قطعة من النار

— رواه البخاری و مسلم

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں
ایک بشر ہوں، اور تم لوگ میرے پاس اپنے نزاعات اور مقدمات لاتے ہو، اور ہو
سکتا ہے کہ تم میں سے ایک زیادہ اچھا بنے والا اور بہتر انداز میں تقریر کر کے اپنی
دلیل پیش کرنے والا ہو دوسرے سے اور پھر میں اس کی بات سکر اس کے مطابق اس کے
حق میں فیصلہ دیدوں تو اس طرح میں جس کے لیے اس کے بھائی کی چیز کا فیصلہ کردوں تو وہ
اس کو ہرگز نہ لے، اس کے بھوئے دعوے یا جھوٹی قسم کے نتیجے میں اس کو جو دیتا ہوں
وہ انجام کے لحاظ سے، اس کے واسطے دوزخ کا ایک حصہ ہے۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

انتشریح مطلب یہ ہے کہ میں ایک انسان اور بندہ ہوں عالم الغیب نہیں ہوں، ہو سکتا
ہے کہ کسی مدعی یا مدعا علیہ کی تقریر و استدلال سے متاثر ہو کر اس کے حق میں فیصلہ
دیدوں اور فی الواقع وہ اٹھ کا حق نہ ہو تو میرے فیصلہ سے بھی دوسرے فریق کی چیز
اس کے لیے حلال اور جائز نہ ہوگی بلکہ وہ اس کے حق میں دوزخ ہوگی۔

جھوٹی قسم شدید ترین گناہ کبیرہ

عن عبد الله بن انيس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
من اكبر الكبائر الشرك بالله وحقن الواجدين واليمين الغنوس

وما خلف بالہ جامع یمن صبر فادخل فیہا مثل جناح یوسف
 الاصل منکته فی قلبہ الی یوم القیۃ — رواہ المستدرک
 حضرت محمد بن ابی بنی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ یہ لوگ ہوں میں سب سے بڑے اور (سب سے خبیث) مگر وہ یہ ہیں اللہ کے ساتھ
 کسی کو شریک کرتا — اور مالِ باپ کی نافرمانی — اور (حاکم کے سامنے) جان بوجھ کر
 جھوٹی قسم کھانا — اور عدالت میں جو قسم کھانے والا قسم کھائے اور اس میں پھر کے
 برابر گواہی دے دینے والا برابر بھی جھوٹ یا خیانت داخل کرے، تو اللہ تعالیٰ کی رحمت
 سے اس کے دل میں قیامت تک کے لیے ایک داغ بنا دیا جاتا ہے۔ (یعنی اس کا دل
 قیامت میں ظاہر ہو گا۔) (جامع ترمذی)

عن خاتم بن خالد قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلواتہم
 فلما انصرف قام قائما فقال عدلت شہادۃ الشہداء بالاشراک باللہ
 ثلث موارث شہ قراءۃ فاجتنبوا المرء من الاوثان و اجتنبوا قول
 الشہداء و حلفاء اللہ غیر مشرکین بہ — رواہ ابو داؤد
 حضرت بن خالد نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (ایک
 دن) صبح کی نماز پڑھی، جب آپ فارغ ہوئے تو اٹھ کر کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ جھوٹی
 گواہی شریک کے برابر گواہی گئی — یہ بات آپ نے تین دفعہ اور ثلاث فرمائی، پھر
 آپ نے اقرآن پاک کی یہ آیت پڑھی: فاجتنبوا المرء من الاوثان و اجتنبوا
 قول الشہداء و حلفاء اللہ غیر مشرکین بہ۔ (اے لوگو! بت پرستی کی گندہ گیسے بچو اور
 جھوٹ گواہی سے بچو، کیونکہ اللہ کے ساتھ جس اللہ ہی کے ہو کے اس کے ساتھ کسی کو
 شریک کرنے والے بنو) (مسند ابی داؤد)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو آیت اس خطاب میں تلاوت فرمائی اس میں
 شریک و بت پرستی کے ساتھ قول و قراءت سے بچنے اور پڑھنے کے لیے تاکید فرمائی گئی ہے

اور دونوں کے لیے امر کا ایک ہی صیغہ اور ایک ہی کلمہ اختیار کیا گیا ہے، اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سمجھا اور مخالفین کو سمجھایا کہ شہادت ثور (جھوٹی شہادت) ایسا ہی گندہ اور خبیث گناہ ہے جیسا کہ شرک و بت پرستی، اور ایمان والوں کو اس سے ایسا ہی پرہیز کرنا اور دور رہنا چاہیے، جتنا کہ شرک و بت پرستی سے۔

کن لوگوں کی گواہی معتبر نہیں

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تجوز شهادة خاشن ولا خائض ولا سراق ولا زانية ولا

ذی غیر علی اخیه و سرّ شہادۃ القانع لا لاهل البیت — دواۃ ابوداؤد

عزیز بن شعیب نے اپنے والد شعیب سے نقل کیا اور انہوں نے اپنے دادا حضرت عبداللہ بن عمر و بن ابی سلمیٰ رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خیانت کرنے والے کسی مرد اور (اسی طرح) خیانت کرنے والی کسی عورت کی شہادت درست نہیں (یعنی قابل قبول نہیں) اور کسی زانی اور زانیہ کی شہادت بھی (قابل قبول نہیں) اور کسی دشمنی رکھنے والے کی شہادت بھی اس بھائی کے خلاف جس سے اس کو دشمنی ہو قابل قبول نہیں، اور جو شخص (اپنی روزی اور مزدوریات زندگی کے لیے کسی گھرانے سے وابستہ ہو کر چڑ گیا ہو اس گھروالوں کے حق میں اس کی شہادت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناقابل قبول قرار دیا۔ (سنن ابی داؤد)

(تشریح) اس حدیث میں پہلے خیانت اور زنا کا ارتکاب کرنے والے مردوں اور عورتوں کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ ان کی شہادت قابل قبول نہیں۔ ان دونوں گناہوں کو بطور مثال کے سمجھنا چاہیے، اصول اور قانون یہ ہو گا کہ جو شخص ایسے کباڑ اور فواحش کا مرتکب ہو، دوسرے لفظوں میں فاسق و فاجر ہو اس کی شہادت قبول نہ ہوگی کیونکہ ایسے گناہوں کا ارتکاب اس کی دلیل ہے کہ اس کے دل میں خدا کا خوف نہیں ہے اس لیے اس کی سچائی پر اعتبار نہیں کیا جاسکتا کسی دشمنی رکھنے والے کی مخالفت نہ ہو اس کے قابل قبول نہ ہونے کی وجہ ظاہر ہے۔ اسی طرح جو آدمی کسی گھرانے سے وابستہ ہو، اس کا رہنا سہنا کھانا پینا انھیں کے ساتھ ہو وہ گویا اسی گھرانے

دلوں کی جڑ جڑ والی قابل دہمگی

کا ایک فرد ہے اس لیے ان گھرانے کے حق میں اس کی شہادت بھی قبول نہیں کی جائے گی، اس سے معلوم ہو گیا کہ گھر

مولانا نسیم احمد فریدی امروہی

کاروان اہل فضل و کمال

تلامذہ حضرت شاہ محمد اسحق محدث دہلوی مہاجر

پچھلے دنوں احقر کو تذکرہ علماء اعظم گرامہ "مولفہ مولانا حبیب الرحمن قاسمی جگہ بشپوری حاصل ہوا تھا۔ یہ طبع اعظم گرامہ سے تعلق رکھنے والے حضرات علمائے کرام کا ایک بسبوط تذکرہ ہے اور خاصی محنت و کاوش سے مرتب کیا گیا ہے، اور محدث عصر حضرت مولانا حبیب الرحمن غفلی کے دعاویہ کلمات، مولانا قاضی اطہر مبارک پوری کے "مقدّمے" اور مولانا نجم الدین اصلاحی کی "تقریب" کے ساتھ یہ کتاب شائع ہوئی ہے۔ اس کے بہت سے مندرجات کو پڑھو کر سننے کا اتفاق ہوا۔ اس میں مولانا محمد طاہر معروفی کا بھی ذکر خیر ہے جو کہ حضرت شاہ محمد اسحق محدث دہلوی کے باکمال تلامذہ میں سے تھے۔ اور میرے علم میں نہ ہونے کی وجہ سے ان کا تذکرہ کاروان اہل فضل و کمال کے سلسلہ میں نہیں کیا جاسکا تھا۔ میں نے مناسب سمجھا کہ اس کتاب میں سے حضرت معروفی کا تذکرہ چند جملوں کے معمولی حذف و اضافہ کے بعد بن و عن کاروان اہل فضل و کمال میں شامل کر دوں اگر یہ تذکرہ نظر سے نہ گزرتا تو ایک بڑی شخصیت تلامذہ شاہ محمد اسحق محدث دہلوی میں شامل کرنے سے رہ جاتی۔

اس سلسلہ کی گذشتہ قسط میں بھی لکھ چکا ہوں اور اب پھر عرض کرتا ہوں کہ اگر کوئی صاحب حضرت شاہ محمد اسحق صاحب کے شاگردوں میں سے کسی ایسے شاگرد کا علم رکھتے ہوں کہ جن کا ذکر کاروان اہل فضل و کمال میں ابھی تک نہیں آسکا تو وہ میرا بی فرا کر اخطار ہے

کے تھے پر صبح کریں تاکہ ان کا بھی قہارٹ کر دیا جاسے۔
 تحقیق و کشف شہیر حضرت مولانا حبیب الرحمن عظمیٰ دامت برکاتہم سے بھی خاص
 طور پر التماس ہے کہ وہ کبھی اپنی وسعت نظر کے ذریعے اس سلسلے میں میری شہرت فرمائیں۔

حضرت حاجی حکیم مولانا محمد طاہر ابن شیخ پیر محمد

۱۲۷۲ھ میں پورہ معروف ضلع اعظم گڑھ میں پیدا ہوئے۔ اوپر معروضہ نمونے سے
 بہاب شمال مغرب ۵۰ میل کے فاصلے پر واقع ہے۔

ابتدائی تعلیم مقامی اساتذہ سے حاصل کی۔ اس کے بعد جون پور جا کر ادویہ جگال
 حضرت مولانا کریم علی جون پوری (المتوفی ۱۲۷۹ھ) سے حفظ و قرات کی تحصیل کی،
 اور ساتھ ہی مولانا کریم علی سے فن کتابت و خطاطی اور بنوٹ سیکھا۔ مولانا کریم علی
 جو پوری فن خطاطی اور بنوٹ میں گیارہ روز گزار تھے۔ چنانچہ آگے چل کر مولانا معروفی
 بھی ان فنون میں نادر و ذکاور ہو کر اطراف و جوانب میں مشہور ہوئے۔ ساتھ ہی ساتھ
 عربی تعلیم کی جانب بھی متوجہ رہے اور اس وقت کے شہرہ آفاق عالم حضرت مولانا
 سخاوت علی جون پوری (متوفی ۱۲۷۲ھ) سے فنون متہ اولہ کی تعلیم پائی۔ حضرت مولانا
 سخاوت علی آپ کی عدا واد ملا جیتوں کو دیکھ کر بڑے اہتمام اور محنت و شفقت سے
 پڑھاتے تھے۔ مولانا معروفی نے یہیں دس نظامہ کے اکثر صفحے کی تحصیل کی اور بقیہ کتابیں
 مدد سے غفار بیتر الصنع بیا میں مولانا تراتب علی گھنوی (متوفی ۱۲۷۲ھ) سے پڑھ کر
 فراغت حاصل کی۔ تعلیم و تحصیل سے فراغت کے بعد ۱۲۷۵ھ میں حرمین شریفین کا مقدس سفر
 فرمایا اور وہاں رہ کر علمی و روحانی فیوض سے اپنے واسن مراد کو بھر اورد جادی الامانی

سے زہر الخمر جہنم میں ملا تا کہ وہاں کمال و ذات کمال کا ہند کی جگہ پر مال مقامات میں رہے۔
 یہی سال حضرت شاہ محمد ابن محدث دہلوی نے دہلی سے مکہ مکرمہ کی ہجرت فرمائی تھی۔

نہیں، بلکہ اہل اللہ کی جانب مراجعت فرمائی۔ اس بزرگ مغرب انہوں نے حضرت
شاہ محمد اسحاق محدث ہماجر کی تھے کہ مغرب میں شریف کی تفصیل کی اور سند و اجازت حاصل
کی حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب نے اس موقع پر مولانا سقوی کو سند و اجازت دے دی اور حاضر فرمایا،
بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والصلاة على سيد المرسلين وصحبه وآله وصحبه
اجمعين اما بعد فيقول خادم علماء الأفاق محمد اسحق مفتي فافا الله عنه وتجاوز
عن الشيات العبد المولوي محمد طاهر طهره الله في الباطن والظاهر قد قرأ
على الاحاديث النبوية على صاحبها الف الف تحية وصلاة تركية، فعليه
ان يشغل قراءة علم الاحاديث وتعليم شروطه المعتبرة عند اهله،
وأوصى له بتقوى الله وسنة رسول الله والى ميدان على طاعة الله و
ذكره في الخلوات والجلوات وان يجتنب من المعاصي والبدعات و
آخر دعوانا هذا الحمد لله رب العالمين

حرره في الثاني من شهر جمادى الاولى سنة مئتين بعد الالف والمائتين
وتم بحمد الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة على سيد
المرسلين محمد وآله وصحبه اجمعين - اما بعد
خادم علماء آفاق محمد اسحق مفتي فافا الله عنه كتاب ہے کہ مولوی محمد طاهر المعروفی الی
اشرف قالی ان کے باطن اور ظاہر دونوں کو پاک و صاف کرے۔۔۔ اما بعد نبی کریم صلی
صاحبہا الف الف تحية وصلاة تركية بے غائب۔ پس ان کے لیے قدام ہے کہ وہ
ان مشغول کتابت جو عند الحدیث میں قرآن علم حاصل اور تعلیم احادیث کا مشغول
رہیں۔ میں ان کو تحفہ اشرف پابندی مفت رسول اشرفہ صلی علیہ وسلم دے گا کہ ان کی کتب
کتابوں غرض میں بھی وہ قبول فرمائیں گی۔۔۔ اور اس بات کی بھی وصیت کرتا
کہ ان کو کتب معاصی اور بدعات سے اجتناب اور پرہیز کریں۔۔۔ و آخر دعوانا
الحمد لله رب العالمين۔۔۔ علی بن بادشاہ مراد علی الاول مشہد ہجری۔۔۔

آپ نے حرمین شریفین سے واپسی کے بعد اپنے آبائی وطن کو اپنی دینی و ملی خدمات کا مرکز بنایا، اور تقریباً نصف صدی تک درس کلام اللہ اور دینی تعلیمات میں سرگرم عمل رہے، ساتھ ہی اہل سنت کی عمومی اصلاح کی غرض سے ہر جمعہ کو خط فرماتے جس میں بدعات اور غلط رسم و رواج کی برائیاں موثر انداز میں بیان کرتے تھے۔ چنانچہ آپ کے اصلاحی و غفلوں کا یہ آخر ہوا کہ وہ معروف میں اب تک بدعات کا نام و نشان نہیں ہے۔

مولانا معروفی کو قرآن حکیم سے اس درجہ شغف تھا کہ طلبہ کو قرآن خود پڑھاتے اور ایک پارہ کی روزانہ کتابت کرتے تھے۔ مولانا فن کتابت میں بھی بدلوئی رکھتے تھے۔ آپ کے دست خاص کے کلمے ہوئے قرآن حکیم کے چند نسخے اور بخاری، مسلم، سوطا، امام مالک، الجامع الصغیر، مشکوٰۃ، مشنہ امام اعظم، مجالس الاررار، حصن حصین، سوا سب احکم کے نسخے اب بھی موجود ہیں۔ سنہ رنگ و ہفت رنگ کے پل بوٹے بھی بہت خوب بناتے تھے جو آج بھی اسی جگہ دمک کے ساتھ آپ کی کتابوں میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

مولانا علم ظاہر کے ساتھ سلوک و طریقت میں بھی اعلیٰ مقام پر فائز تھے اور حضرت مولانا کرامت علی جون پوریؒ کے مجاز تھے۔ راتوں کو بہت کم سوتے تھے۔ رات کے پچھلے پہر بستر سے اٹک ہو جاتے اور نماز تہجد کے بعد قرآن کریم کی تلاوت میں سہمک ہو جاتے۔ دس پاروں کی تلاوت نہایت انشراح و انساط سے کرتے۔ بعد ازاں نماز فجر باجماعت ادا اور فرمانے اور پھر اوراد و وظائف میں مشغول ہو جاتے۔

جو کچھ آپ ایک ماہر طبیب بھی تھے اس لیے اوراد و وظائف سے فارغ ہو کر مریضوں کو دیکھتے اور نسخہ لکھتے تھے۔ غریب اور نادار مریضوں کو دوائیں مفت دیتے تھے۔ ان جملہ امور کے بعد اثرین و موسلین سے ملنے اور ان کی ضروریات پوری کرتے تھے۔ مولانا علمی و روحانی کمال کے علاوہ جسمانی طاقت میں بھی نادرۂ روزگار تھے اور اس سلسلے میں ان کے ایسے ایسے واقعات مشہور ہیں جن کو لوگ مشکل سے باور کریں گے۔ پہلوان ہونے کی بنا پر بعد ازاد و ورزش کا بھی معمول تھا۔

مولانا محمد طاہر مرحوم مقامی اصلاح کے ساتھ حسب موقع اطراف و جوانب کا بھی اصلاح

در بیت کے سلسلے میں دورہ فرماتے تھے جس سے خلق خدا کو بہت نفع پہنچتا تھا۔
۲۴ ربیع الثانی ۱۲۹۶ھ کو ۲۲ سال کی عمر میں آپ کا وصال ہوا۔ اسی دن اپنے
آبائی مقبرے متصل مکہ بلوہ میں بجانب مشرق اٹلی کے درخت کے زریں سایہ دفن کیے گئے۔
آپ کے جنازے میں اتنا بڑا اجتماع تھا کہ پورے معروف میں شاید ہی کسی کے جنازے میں
اتنا بڑا اجتماع ہوا ہو۔ — مرور آیام کی وجہ سے آپ کی قبر کا نشان اب موجود
نہیں ہے۔

آپ کا مادہ تارِ نبخ و فوات حافظہ محمد طاہر ہے۔ لب کے مزید اور مفصل حالات
کے لیے حیاتِ طاہر کا مطالعہ کیا جائے۔

(ماخوذ از تذکرہ علماء اعظم گروہ - صفحہ ۲۸۳ تا ۲۸۷)

نبی رحمت

انمولانا سید ابوالحسن علی مدنی

ذوق انسانی کے سب سے بڑے نبی رحمت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مبارکہ و حیات طیبہ کے تاباں
اور رخشاں نقوش — جس میں سیرت کو اپنے ذوق و محاکات اور رائج علمی نظریات کا تابع بنانے اور زندہ حقیقتوں
اور منہ سے بولتی ہوئی صداقتوں میں غلط فہمی اور زنگ آمیزی سے کام لینے کے بجائے، انجمن حقیقی اور واقعی
شکل میں پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے، نئی نسل کے فہم اور نفسیات کی موجودہ سطح اور عصری علمی اسلوب کا پورا
خیال رکھا گیا ہے۔ قدیم و جدید دونوں قسم کے علمی آغاز سے استفادہ کیا گیا ہے۔ بخت کے وقت عالمگیر جاہلیت
معاصر متحدی حکومتوں اور فروسی، ریاستوں کا جامع و معلومات افزا جائزہ — جزیرۃ العرب اور بالخصوص مکہ
کوہ اور مدینہ منورہ کا اہم اور نامزد کنی میں نظر تفصیل سے بیان کیا گیا ہے جس کو کچھ غیر سلام کی کامیابیوں اور
کھراہیوں کا دور اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔

ایک ایسی کتب جس میں سیرت خود اپنی زجائی کرتی ہے۔ بہترین کنزین، آفت کی عمدہ طاہریت۔
۲۶ سالہ ۱۴۰۰ھ صفحات، حصہ اول دوم یکجا مکتبہ رحمت حسین گروہ، قیمت صرف ۲۰ روپے

کتب خانہ الفکر، لاہور، پاکستان

مولانا ذاکر الحسن راشد کاندھلوی

ایک مثالی شخصیت

مولانا ذاکر سید عبدالعلی حسنیؒ

(۷۱)

سفر حج!

طلبِ مشروع کئے ہوئے ابھی چھ سات مہینے گزرے تھے کہ ذیلیاتِ حرمین کا خیال ہوا اور ستمبر ۱۳۷۰ء (۱۹۳۷ء) میں حج کے لیے روانہ ہو گئے، مدینہ طیبہ میں وہاں کے مشہور شیوخ محمد بن احمد العمری، المغربی، المالکی، مدرس حرم نبویؐ، اور شیخ محمود بن احمد الشبیرؒ باسم النبیؐ المتجانیؒ معاہدے سے حدیث کی سند و اجازت حاصل کی، اور شیخ الاسلام کے مشہور کتب خانہ سے استفادہ کیا۔

اس سفر میں حرمین کے برکات و انوار کے نزول اور کیفیات و تجلیات کے مشاہدہ کے علاوہ ایک فائدہ یہ بھی ہوا کہ اسی سال سلطان عبدالعزیز نے موتمر اسلامی منعقد کرانے کا فیصلہ کیا تھا، جس میں تہیہ علماء ہند کا وفد ہوا، مفتی کفایت اللہؒ کی قیادت میں، اخلافت کا وفد مولانا سید سلیمان ندویؒ کی امانت میں جا رہا تھا، اور مولانا تحلیل احمد انبھویؒ، علامہ شبیر احمد عثمانیؒ، مولانا احمد علی دہلویؒ، مولانا جمیل الرحمن خاں شرہانیؒ (ممدیہ) اور مولانا محمد علی جوہرؒ، مولانا خاں، اللہ امرتسری وغیرہ علماء ہندوستان سے اور بہت سے علماء معروف شام سے اس میں شرکت کے لیے آئے ہوئے تھے۔ ان میں سے اکثر سے ملاقاتیں

ہوئیں۔ اور سلطان ابن سعود سے بھی ملے، اور یہ سفر دینی و علمی برکات کے ساتھ اختتام پذیر ہوا۔

ندوة العلماء کی مجلس انتظامیہ کے رکن اور ناظم ندوہ

مولانا عبدالحق کی وفات کے بعد ندوة العلماء کی مجلس انتظامیہ کی رکنیت کے لیے انتخاب ہو چکا تھا۔ اس وقت ذاب رحمن علی خاں ندوة العلماء کے ناظم تھے۔ ذاب صاحب کی سخرانی محنت کی بنا پر بیچ الاخر ۱۳۳۷ھ (اکتوبر ۱۹۱۷ء) میں ڈاکٹر صاحب نائب ناظم منتخب ہوئے۔ اس کے بعد ۱۳۳۷ھ میں ذاب صاحب کی سلسل علالت کی بنا پر آٹھ نو مہینے بحیثیت قائم مقام ناظم خزانہ نبی رہے، محرم ۱۳۳۷ھ میں ذاب صاحب نے اپنی معذوری کی وجہ سے استعفیٰ دیدیا، مجلس تنظیم نے استعفیٰ منظور کر لیا، اور اس کے ساتھ ہی دوسری تجویز کے ذریعہ ڈاکٹر عبدالحق صاحب کو بحیثیت ناظم ندوة العلماء منتخب کیا گیا۔ ڈاکٹر صاحب تیس برس اس ممتاز عہدہ پر فائز رہے۔ اور اس تیس سالہ عہد نظامت میں ان کی احسانیت، فکر، دور بینی و دور اندیشی و معاملہ فہمی اور حسن انتظام سے ندوة العلماء کو بے حد فائدہ پہنچا۔ ندوہ نے ان کے عہد میں بے حد ترقی کی۔ ان کے دور کو ندوة العلماء کا زریں عہد اور یادگار زمانہ کہا جاسکتا ہے۔

ان کے دور کی اہم خدمات و خصوصیات!

ان کے دور انتظام کی ایک اہم خصوصیت یہ تھی کہ انھیں ندوہ کے اراکین انتظامی اور فرزندان ندوہ کی بڑی تعداد کا اعتماد اور تعاون حاصل رہا۔ جس میں خصوصیت سے علامہ سید سلیمان ندوی اور مولانا مسعود علی ندوی قابل ذکر ہیں۔

طلبہ میں اسلامی ماحول کا احیاء

ڈاکٹر صاحب کے دور نظامت میں ندوة کو نجد و دوسری کامیابیوں کے ایک بہت بڑا فائدہ یہ ہوا کہ ڈاکٹر صاحب کی تحریک، دینی مزاج اور تبلیغی کوششوں سے طلباء میں دینی رجحان نے زبردستی اظہار ملنے میں نظامت کے لیے ۱۳۴۷ھ میں منتخب ہونا ذکر کیا گیا ہے جو بظاہر سچ ہے۔

بہارِ ہند دارالعلوم ندوۃ العلماء کے اندرونی ماحول اور طلباء میں حسنِ اخلاق و معاشرت پیدا کیا اور شائع کردہ دین کے حوالہ احترام و عمل کا جذبہ نمایاں ہوا جس سے بقول مولانا سید ابوالحسن علی ندوی: دارالعلوم ندوۃ العلماء، اگر ہر حقیقت سے بیش قیمت فائدہ حاصل ہوا۔

عربی کے نئے نصاب کی تدوین

ڈاکٹر صاحب کے دورِ نظامت میں ندوہ نے اپنا عربی نصاب تیار کیا، جو نہ صرف ہندوستان بلکہ متعدد عرب ممالک کے اسکولوں اور کالجوں میں داخل درج ہے، اس نصاب کا ذکر کرتے ہوئے مولانا عبد السلام ندوی لکھتے ہیں:-

ڈاکٹر صاحب کے دورِ نظامت میں کسی مفید اور اہم اقدامات عمل میں آئے جن کا اثر ندوۃ العلماء کے حلقہ کے حدود سے تجاوز ہو کر دور دراز گوشوں تک پہنچا، ان میں سے ایک اہم اقدام عربی زبان و ادب کے مستقل نصاب اور درسی کتب کی تیاری تھی جو خود دارالعلوم کے اساتذہ کے ہاتھوں عمل میں آئی یہ چند سطروں کے بعد اس کی تفصیل ان الفاظ میں قلمبند ہے:-

ڈاکٹر صاحب کے دورِ نظامت میں یہاں عربی کی پہلی کتاب بک نثر عربی کی آخری کتاب تک ایک ایسا مکمل نصاب تیار ہو گیا، جس نے عرب فضلاء اور محروقات کے اہل بن عقیلم سے بھی واہمیں حاصل کی اور ان میں سے متعدد جاسما و مدارس کے نصاب میں داخل کی گئیں۔

ڈاکٹر صاحب ہی کے دورِ نظامت میں ندوۃ العلماء کے عربی ترجمان "ماہنامہ البعث الاسلامی" اور ہندوہ روزۃ الراشد جاری ہوئے جو اپنی اصابت و صلاحیت و سنی مزاج اور ادبی حیثیت سے دنیا کے اسلام کے متنازعا و قارئینِ مجلات میں شمار کیے جاتے ہیں۔ ندوۃ العلماء کے لیے ڈاکٹر صاحب کی خدمات ایک وسیع باب کا موضوع ہیں جس کا مختصراً مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے الفاظ میں کہا جاسکتا ہے کہ:-

لے و لاء ندوۃ العلماء کے پچاس سال ۱۴۳۹ھ

دارالعلوم کا یہ نیا عہد اور اس کا نیا دینی رجحان انھیں کے غلوں و فکر کا رہنما
نہیں ہے، اور جب کبھی ندوۃ العلماء کی تاریخ مرتب ہوگی، اور اس کی ترقیات و
اصلاحات کا سراغ لگایا جائے گا، تو ان میں سے اکثر کا تعلق انھیں کی ذات اقدس
انھیں کے دور نظامت سے ثابت ہو گا۔

تبلیغی جدوجہد!

مسلمانوں میں دینی حریت، مذہبی بیداری، اور اسلامی زندگی کے احیاء کے لیے
مولانا محمد الیاس کے برپا کردہ تبلیغی نظام کے لیے مسلسل جدوجہد میں مصروف رہتے، خود
بھی اس میں وقت لگاتے اور رفقاء و متعلقین کو بھی اس طرف متوجہ کرتے، اور دارالعلوم
ندوۃ العلماء کے اندرونی ماحول اور طلباء کی دینی اصلاح کے لیے بھی اس کو بہت ضروری
سمجھتے تھے۔ چنانچہ اکثر مصلحاہب کی کوششوں سے ندوہ کے دینی ماحول میں غیر معمولی بہتری
اور اصلاح ہوئی۔ اس سے ایک طرف تو سلسلہ تبلیغ کو ذی علم اور غلصہ کا رکن بن گئے جن کے
معاون سے کام کے پھیلانے میں بے حد مدد ملی اور دوسری طرف ندوۃ العلماء کے عزت
و قاریں اضافہ ہوا، اور بڑے منافع حاصل ہوئے، جس کا اعتراف مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
نے ان الفاظ میں کیا ہے :-

”دوسری چیز جس نے دارالعلوم کو دینی حلقوں اور عامۃ المسلمین میں رشتہ اس وقبول
بنایا وہ حضرت مولانا محمد الیاس کی دینی دعوت ہے۔ اس کا تعلق ہے، دعوت کے اس
تعلق نے اس کے دینی رجحان کو بڑی قوت بخشی، اور خود اس کے اندر نئے جذبات،
اور نئی زندگی پیدا ہوئی اور اس کے طلباء اساتذہ اور کارکنوں کو عام دینی مصلحاہب

غیر مسلموں میں تبلیغ!

مسلمانوں کی اصلاح کے لیے تبلیغی و تبلیغی کوششوں کے ساتھ ہی ساتھ غیر مسلموں کے

پسماندہ طبقوں اور برادریوں میں اسلام کی تبلیغ کے لیے ہمیشہ فکر مند رہتے، اس موضوع میں ان کے لیے بڑی کشش تھی، اس کے لیے خود بھی ممکنہ سعی کرتے۔ اور ندوۃ العلماء کے فضلاء کی بھی خدمات حاصل کرتے، اور ان کو اس کی اہمیت کا احساس دلاتے رہتے۔ چنانچہ ۱۹۵۵ء میں جب مولانا سید ابوالحسن علی ندوی پہلی مرتبہ مصر کے سفر پر گئے، تو ان کے نام خطوط میں بڑی دل سوزی کے ساتھ اس موضوع کی طرف توجہ دلاتے تھے، بالخصوص افریقہ میں اسلام کے لیے سازگار فضا اور ان میں قبول حق کی استعداد، اور اس سے فائدہ اٹھانے کی ضرورت پر مفصل خطوط لکھتے تھے۔

مدنیہ طیبہ کے مدرسہ علوم شرعیہ سے شغف!

ندوہ کی نظامت و مصروفیات کے بعد سب سے زیادہ دلچسپی اور محبوب کام مدرسہ علوم شرعیہ مدنیہ طیبہ کی امداد و اعانت سے تھی، بڑے ذوق و شوق سے اس کی خدمت میں مصروف رہتے تھے، اور اس کے لیے "معین مدرسہ علوم شرعیہ" کے نام سے ایک انجمن قائم کی تھی۔ جس کے وہ خود صدر مولوی اشرف علی دیوبندی ناظم، اور مولوی عبدالودود سرگرم کارکن تھے۔

ملکی اور سیاسی خدمات!

ندوۃ العلماء کی نظامت، مطلب، تبلیغی اور تعلیمی مصروفیات، اور تھکا دینے والے معمولات کے باوجود ملکی اور سیاسی خدمات کے لیے بھی وقت نکال لیتے تھے، اپنے وقت کا ایک حصہ اور پوری توجہ اس کے لیے بھی صرف کرتے۔

چنانچہ جب ۱۳۵۵ھ (۱۹۳۸ء) میں جمعیتہ علمائے ہند کا کل ہند اجلاس لکھنؤ میں منعقد ہوا تو ڈاکٹر عبدالعلی اس کے صدر استقبالیہ منتخب ہوئے، اور اجلاس میں خطبہ استقبالیہ پڑھا جو بالکل استقبالیہ کے خطبات میں منفرد، بڑا حقیقت پسندانہ، پر مغز اور نہایت فکر انگیز تھا، انجمنوں نے اپنے اس خطبہ میں اس نکتہ پر خاص طور سے زور دیا تھا کہ سیاسی قومیت کی

انفوقی بنیاد جوئی چاہیے۔

ذوق علمی اور استعداد!

اگرچہ اکثر صاحب نے کبھی درس و تدریس کا باقاعدہ سلسلہ نہیں رکھا۔ لیکن نہایت سہولت و اطمینان سے تمام درس کتاب میں پڑھا سکتے تھے علمی استعداد اور درس کی صلاحیت کا تو اسی سے اندازہ ہو جاتا ہے کہ کنگ میڈیکل کالج کی طالب علمی کے دوران ہی ۱۹۳۱ء میں ایک عرصہ تک مکمل الطب کالج کھنؤ میں اعزازی پروفیسر کی حیثیت سے تدریسی خدمات انجام دیتے رہے۔ ایک سال دارالعلوم (دیوبند) کے ایک منتہی طالب علم کو صحیح مسلم پڑھائی، حکیم عبدالغنی صاحب (مدبر صدق جدید کھنؤ) نے طب کی اکثر کتابوں کا درس انھیں سے لیا، اور مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے بھی ان سے متعدد کتابیں پڑھیں۔

عربی اور انگریزی کے مقابلہ میں فارسی کی استعداد عمدہ اور زیادہ پختہ تھی، فارسی میں بڑی رواں اور بے تکلف گفتگو کرتے تھے جس کا مشاہدہ افغانان کے مشہور ادیب و شاعر محمد ورد خاں کی کھنؤ آمد کے موقعہ پر ہوا۔

توازن و جامعیت!

وہ دارالعلوم (دیوبند) اور ندوۃ العلماء کے فارغان درگاہوں کی خصوصیات کے جامع انگریزی کے قابل مغربی علوم سے واقف، اور تہذیب مغرب کے مزاج آشنا تھے، مشرق و مغرب کے اس امتزاج سے ان میں وسیع الشری، کشادہ دلی، اور اعتدال و توازن کی صفات جمع ہو گئی تھیں۔

وہ ایک طرف تو نہایت تعقشت اسلامی عقائد و نظریات کی ابدی پابگیر یقین رکھنے والے اسلامی تہذیب کی پاکیزگی و برتری اور اسلام متقدمین کی اخلاقی اور روحانی قوت، اور انسانی عظمت کے شدت سے قائل تھے، دوسری طرف تعلیمی سہول و خیالات جدید چیزوں کے مطالعہ اور دنیا سے واقفیت کے بارے میں اتنے ہی وسیع الخیال و تحقیق پسند اور غیر متعصب تھے۔

مدا از تربیت!

ان کا انداز تربیت بڑا حکیمانہ اور گہری نفسیاتی واقفیت پر مبنی تھا، اس خوبصورتی و دلنوازی سے تعلیم دیتے کہ وہ دل و دماغ کی گہرائیوں میں گھر کر لیتی۔ اس عنوان کی تفصیلات میں جانے بغیر یہ کم دینا زیادہ بہتر ہوگا کہ ان کے کمال تربیت کا نمونہ محمدنا حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی ذات بابرکات ہے حضرت مولانا نے ان طبعی الفاظ میں ڈاکٹر صاحب کے کمال تربیت کا ذکر کیا ہے:

وقد كان رحمه الله وكافاه افضل مكافاة عطاها
رؤفا مربيا حكيما من افضل ما عرفت من المرسلين

وفات!

مولانا سید حسین احمد مدنی کی رحلت اور اسی سال اہلیہ کی وفات نے مجھ شخص کو افسردہ کر دیا تھا جس کے اثر سے بائی بلڈ پریشر کی شکایت پیدا ہوئی بعد میں قلب بھی متاثر ہو گیا۔ ۱۹۷۱ء میں مرض کا سخت حملہ ہوا مگر پھر افاقہ ہو گیا۔ اس کے بعد مرض عود کرنا رہا۔ ۳۰ مئی ۱۹۷۸ء میں ۷۹ سالہ کو مرض کا شدید ترین دورہ ہوا اور وہ سبھا نفس جس کے دست شفا سے بچانے کتنے مریضوں نے شفا پائی تھی کوئی طبی امداد مجھے سے پہلے اپنے رب کے حضور جا پہنچا۔

حلیہ اور خصوصیات!

ڈاکٹر صاحب نہایت خوبصورت، مجتہد، سرخ و سفید رنگ، دھڑا بدن اور قد اعلیٰ پر مبنی تھا، طبیعت بڑی سادہ و جفاکش بائی تھی، اپنے تمام ضروری کام پکڑے سینا، کھانا پکھا، بکھڑے و حونا وقت ضرورت خود ہی کر لیتے تھے گفتگو بہت سچی مٹی کرتے تھے، اس کے علاوہ اور خصوصیات مدائی اور والد صاحب کی طاعت و خدمت گزار کی کے لئے بکھڑے سے مشہور اور ضرب المثل تھے جس کی عین تصویر نقال دور و آخر ہے جب ان کے قریب کھانے کی اجازت چاہتے تھے تو ان کے والد صاحب کسی قریب میں جاتے کی ہدایت کی، انھوں نے خدمت کی ادراک کیا، انھوں نے کھانا

ترتیب مولانا مجیب اللہ ندوی (اعظم گڑھ)

مجلس بقیۃ السلف

حضرت مولانا محمد احمد صاحب پرتاب گدھی دامت فیہم
الغفران کے بہت سے ناظرین جن کو حضرت مولانا پرتاب گدھی مدظلہ کے ملفوظات
سے دینی نفع پہنچا جو ان کا تقاضا تھا ہے کہ یہ سلسلہ برابر جاری رہے، ذاتی طور پر اقم المحرمین
بھی حضرت مولانا کی صحبت اور آپ کے ملفوظات عالیہ کو خود اپنے لیے ازادیا و ایمان کا ساما
بکھتا ہے مگر مدرسہ کی اور بعض دوسری اجتماعی مشغولیتوں کی وجہ سے اس سلسلہ میں لمبے
لمبے وقفے ہر جاتے ہیں جس کا خود مجھے بڑا قلق ہے۔ مگر

”وتجری السراج بحالاً تشتمی السفن“

بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ بوائیں کشتی کے رخ کے خلاف چلتی ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے جو تقویرا بہت دین کا علم اور کچھ سمجھ عطا فرمائی ہے اور ایک مدت سے
بزرگوں کی خدمت میں جو آنے جانے کا اتفاق ہوا ہے اس کی بنا پر میں اگر یہ کہوں تو ذرا بھر
بھی بالقد نہ ہو گا کہ مولانا نے خلوت اور جلوت کی تقسیم اور فرق کو جس طرح ختم کر ڈالا
ہے اور جس طرح انھوں نے ”خلوت در انجمن“ کے طریق پر اپنی پوری زندگی اتباع سنت
کے ساتھ گزار دی اور مرض، ضعف اور نقاہت کے باوجود اب تک وقت کے کسی تحفظ کے
بغیر روزانہ زندگی گزار رہے ہیں، ہم لوگ اگر جاہیں بھی تو ایک دن وہیسی زندگی گزارنا
مشکل ہے، ہم جیسوں کو جو راحت خدمت لینے میں محسوس ہوتی ہے مولانا کو اس سے بڑھ کر
راحت خدمت کرنے میں ملتی ہے۔

حرف شریف میں جو یہ آتا ہے کہ

من یخاطب الناس ویحصل
اذا هم غیر من لم یخاطب
الناس ولا یحصل اذا هم
جو لوگوں سے مخاطب ہوتا ہے اور ان کی تکلیفیں
برداشت کرتا ہے وہ اس شخص سے بہتر ہے جو نہ
مخاطب ہوتا ہے اور نہ ان کی تکلیفیں برداشت
کرتا ہے۔

مولانا کی پوری زندگی اس کی مصداق ہے۔

مولانا کو اگر کوئی شبہ بھی ہو جائے کہ میری کسی بات سے فلاں کو تکلیف ہوئی ہوگی تو
اس کی تلافی کے لیے سب سے جتن کرتے ہیں — ایک دن اپنے کسی شخص کو کسی غلطی پر تنبیہ
فرمائی پھر اس کے کچھ دیر بعد ان سے بار بار فرمایا کہ اگر کوئی تکلیف ہوئی ہو تو بھائی
معاف کرنا میں نے خیر خواہی سے یہ بات کہی تھی، انھوں نے عرض کیا نہیں حضرت آپ کی
تنبیہ سے تو ہم لوگوں کی اصلاح ہوتی ہے آپ ذرا بھرا اس کا خیال نہ فرمائیں۔
فرمایا کہ مولانا گنگوہی نے لکھا ہے کہ شیخ اور مرید دونوں کے اوپر ایک دوسرے
کے حقوق ہیں، اور مولانا تھا نوی نے لکھا ہے کہ مرید غلام نہیں بلکہ دوست ہوتا ہے اس لیے
اس کا بھی خیال رکھنا چاہیے، پھر فرمایا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو معصوم تھے مگر
آپ نے فرمایا کہ اگر مجھ سے کسی کو تکلیف پہنچی ہو تو وہ اس کا بدلہ مجھ سے دنیا ہی میں لے لے۔ پھر
فرمایا اگر میں قسم کھاؤں تو حاشا نہیں ہوں گا کہ میرے کسی طرز عمل سے کسی کو تکلیف پہنچ
جاتی ہے تو میں جب تک راضی نہیں کر لیتا چین نہیں آتا۔ دیر تک حضرت مولانا اسی
طرح کی بات فرماتے رہے، آخر میں فرمایا کہ آپ لوگ یہ باتیں پھر نہ پائیں گے، یہ جسد
مولانا نے بہت دھیمی آواز سے فرمایا مگر ہم لوگوں پر بجلی کو نہ گئی اور بے اختیار زبان پر
حضرت بید صاحب کا یہ شعر آگیا
جی بھر کے دیکھ لو یہ حال جہاں فردز
بھر یہ حال فرد کھایا نہ جائے گا

مولانا کئی برس سے بیمار رہا کرتے ہیں کبھی کبھی۔۔۔ نہ کھٹے کبک غشی کی کیفیت طاری رہتی ہے دن کو کسی آنے جانے کا بہتہ تک نہیں چلتا۔ مگر اس حال میں بھی نماز کے وقت وہ آنکھ کھول دیتے ہیں اور وضو کر کے نماز ادا کرتے ہیں۔

ہمارے جیسے معمولی طالبین بھی جب پہنچ جاتے ہیں تو مولانا اتنا مسرور ہوتے ہیں کہ اس کا اندازہ کرنا مشکل ہے کسی ماں باپ کو اپنے کسی لائق بیٹے کے آنے پر جو مسرت ہوتی ہوگی اس سے بھی زیادہ مولانا کو کسی طالب ہمدان کے آنے سے خوشی ہوتی ہے، تقاضا اور ضعف کے باوجود خود اپنے ہاتھ سے چائے دیلا کھانا لانا، جب تک سہان کھانا کھا رہا ہو مسرت کے ساتھ اس کے قریب بیٹھ رہنا روزانہ کا ان کا ایسا معمول ہے کہ اس پر حیرت ہوتی ہے۔۔۔ جب کوئی صاحب علم و فہم آدمی آجاتا ہے تو پھر مولانا کسی طرح نہیں بچاتے کہ وہ جدا ہوا اگر مولانا صاحب الرحمن صاحب اعظمی، مولانا علی میاں یا مولانا ابراہیم صاحب مدظلہم العالی کے آنے کی اطلاع مل گئی دیکھتے ہی حضرات اکشر تشریف لایا کرتے ہیں تو پھر آدھ سے کئی دن پہلے سے مولانا کی مسرت اور ان کے لیے جہاد و مدد کے قابل ہوتا ہے یہ حضرات جب تک رہتے ہیں تو وہ خود سراپا تواضع بنے رہتے ہیں مجلس میں جب تک یہ حضرات ہمارے نہیں کرتے کم ہی بولتے ہیں اور پھر ان حضرات کے جانے کے بعد مولانا پر جو غم کی کیفیت طاری ہوتی ہے وہ شاید کسی ماں کو اپنے بچے کو جدا کرنے پر بھی نہیں ہوتی ہوگی۔۔۔ بار بار اپنی حسرت اور غم کا اظہار فرماتے رہتے ہیں۔۔۔ اکثر ہم لوگ واپس جانے کی اجازت لے لیتے ہیں، مولانا ہم لوگوں کی رعایت کر کے اجازت تو دیتے ہیں مگر ان کی خواہش ہوتی ہے کہ کاش یہ کچھ اور ٹھہرے مگر سکھانے دے سکتے نہیں، مولانا کی یہ کیفیت اگر محسوس کر کے کسی آنے والے نے اپنے قیام کی مدت بڑھا دی تو پھر مولانا کے نشاط کا اندازہ لگانا مشکل ہے، پھر اس وقت جو مجلسیں ہوتی ہیں اور جو حقائق وہ بیان کرتے ہیں ان کا قلم سدا کرنا مشکل ہوتا ہے۔

مولانا کی مجلس میں کبھی مال و دولت یا زندگی کی سائنش کی چیزوں کا ذکر نہیں سنا اور نہ کبھی ان کی طرف کو التفات پایا، لوگ مولانا کو بڑے بڑے بدایا پیش کرتے ہیں مگر مولانا کو

یہ تو کسی صاحب علم کے آنے پر ہوتی ہے وہ بڑے سے بڑے بڑے نہیں ہوتی اور اگر ان حدیث کا بیشتر حصہ یا تو وہ ہندوستان کے دینی اداہوں کو بھیج دیتے ہیں یا پھر عالمیوں پر خرچ کر دیتے ہیں غالباً اس کا بہت قلیل حصہ اپنی ذات اور اہل و عیال پر صرف کرتے ہیں، ماضی اشراف ان کے بال بچوں کو اشراف بننے پر تیار بھی فرمایا ہے۔

مولا نا کہ جب بھی نظم اٹھانے کی سعادت حاصل ہوتی ہے تو اس میں ایسی حالات
عمومی ہوتی ہے کہ شتم کرنے کو جی نہیں چاہتا، شاعر نے شاید اس کا نقشہ یوں کھینچا ہے۔
کبھی جب ذکر آجاتا ہے ان کا زباں دو دو بہر ہوتی نہیں بند

اب وہ مجلسوں کے جو محفوظات میں محفوظ کر سکا جو اس وقت پیش خدمت ہیں امر حق اور
ضعف کی شدت کی وجہ سے بہت کم باقاعدہ مجلس ہو پاتی ہے مگر جو کچھ بھی حفر قوافل کا
فرمایا ہے اس کا جتنا حصہ قلم بند ہو سکا ہے وہ پیش خدمت ہے۔

فرمایا کہ ایک صاحب ایک بزرگ کے پاس صبح کے وقت گئے، دیکھا کہ وہ کچھ مشغول
ہیں، پھر وہ بارہ گئے پھر مشغول پایا، پھر تیسری بار گئے پھر انہیں مشغول دیکھا، پھر چوتھی بار
گئے تو غلام نے بیٹھے تھے، پوچھا حضرت میں کئی بار آیا اور آپ کو مشغول پایا اس لیے وہاں
چلا گیا، آپ اتنی دیر کیا کر رہے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ: "اپنی روح کو ناشتہ کر رہا تھا"
مولانا واقعہ نقل کرنے کے بعد اس جملہ کا دیر تک تعلق لیتے رہے کہ میں دوسرے کو ناشتہ
کر رہا تھا، فرمایا کہ اگر وہ یہ کہتے کہ میں ذکر کر رہا تھا تو بالکل صحیح ہوتا مگر انہوں نے مواظبا
اور تعینا اس کو یوں ادا کیا کہ روح کو ناشتہ کر رہا تھا، ہم اپنے جسم کے غذا کے لیے تو نہ
جانے کتنا جتن کرتے ہیں جبکہ وہ فنا ہو جانے والا ہے مگر روح کو جن اعمال سے زندگی
اور تازگی ملتی ہے اس کا اہتمام ہم کرتا کرتے ہیں اس سے ہم بالکل غافل رہتے ہیں۔
اسی ضمن میں فرمایا کہ قرآن پاک میں قبل طلوع الشمس و قبل الغروب اور تکبیر یا تو کا ذکر
کیا ہے جس سے ذکر کا دوام ظاہر ہوتا ہے اس پر وہ بھی آمین بھی والہت کرتی ہیں۔
فرمایا کہ ایک بزرگ کو کسی سفر خواہ میں روکھا گیا ایک فرشتہ آیا اور اس نے ان سے
کہا کہ علیٰ سبیلہ میں، ان مشغول نے کہا کہ یہ جانی غلامی غلامی کہاں ہیں؟ جب سارے

دوستوں کو جمع کر لیا تو پھر جنت میں گئے، انہی صاحب نے ایک دوسرے بزرگ کو خواب میں دیکھا کہ ان سے کسی فرشتے نے کہا کہ جنت میں چلیے تو وہ اسے اور چلے گئے اس خواب کو سن کر کسی نے کہا کہ پہلے بزرگ کا طرز عمل زیادہ اچھا تھا کہ سب کو لیکر جنت میں گئے اور دوسرے بزرگ کو صرف اپنی ہی فکر رہی، مگر کسی اہل دل نے دونوں کے طرز عمل کے بارے میں یہ نتیجہ دیا کہ پہلے بزرگ پر خون کا غلبہ تھا وہ ڈرے کہ کہیں ہمارے ساتھی رہ نہ جائیں اور دوسرے بزرگ پر رحمت کا غلبہ تھا انھوں نے سوچا کہ اللہ اپنی رحمت سے ہمارے دوستوں کو بھی محروم نہیں کرے گا۔

فرمایا کہ میں اختلاف کو بڑھانا پسند نہیں کرتا خواہ اختلاف عقیدہ و مسلک کا ہو یا ذوق و طبیعت کا۔ بزرگوں کا یہی طریقہ رہا ہے۔ مولانا عبدالمسیح بدیل رام پوری ایک عالم اور شاعر تھے مسلک بدعت کی طرف مائل تھے انھوں نے "انوارِ ساطعہ" کتاب بھی لکھی جس میں حضرت مولانا احمد علی مدثر سہارنپوری اور مولانا گنگوہی کے فتوے کا رد کیا تھا۔ مولانا غلیل احمد صاحب نے "براہین قاطعہ" کے نام سے ایک کتاب لکھ کر اس کا جواب دیا ہے۔ یہی مولانا عبدالمسیح صاحب کسی تقریب کے سلسلہ میں گنگوہی آئے اور پھر مولانا گنگوہی سے بھی ملنے گئے، مولانا نے ان کو کھانے کی دعوت دی انھوں نے قبول کر لیا، اس موقع پر بعض لوگوں نے کہا کہ حضرت یہ آگئے ہیں انک انک مسلک کے بارے میں کچھ گفتگو کر لی جائے "نہرانیہ بھائی" یہ میرے سہان ہیں" یہ بات اگر ام ضعیف کے خلاف ہے کہ ان سے اختلافی گفتگو کروں پھر فرمایا کہ یہ انہی کا شعر ہے

بدیل خستہ کو پاؤں گے کہاں۔

سن لو اس کی یہ نہمانی چند روز

جیسا کہ ارقامِ محزون نے اوپر لکھا ہے خود مولانا کی ذات اس شعر کی مصداق ہے۔

فرمایا کہ ماں باپ کے بارے میں آیا ہے "ولا تقنل لہمنا ف ولا تقنہر ہما و قل لہما جو لا کرہما" اور صحابہ کرام میں اکثر وہ تھے جن کے ماں باپ مشرک تھے اور خصوصیت سے ان ماں باپ کے لیے جو مشرک ہوں اور بیٹے پر شرک کے لیے دباؤ ڈالیں۔ فرمایا گیا کہ ان کی یہ بات

تو نہ مانی جائے، لیکن مصاحبہما فی الدنیا معروفاً، جب مشرک ماں باپ کے بارے میں یہ فرمایا گیا تو پھر مومن ماں باپ کا کیسا حق ہو گا؟ ماں باپ کا یہ درجہ اسی لیے ہے کہ وہ مادی طور پر اس کی پرورش کا سامان کرتے ہیں اور کسی حد تک تعلیم و تربیت کا انتظام کرتے ہیں، تو کیا اساتذہ و مشائخ اور رقی جو اس کی روحانی پرورش اور تربیت کرتے ہیں وہ اس کے مصداق نہ ہوں گے اور ان کے حقوق و آداب و دسب نہ ہوں گے جو مادی ماں باپ کے ہیں؟ بلکہ ان کی تربیت ہی سے تو ماں باپ کا بھی حق پہچانا جاتا ہے۔

فرمایا کہ کبھی آدمی خود اپنا منتقد بن بیٹھتا ہے اس کو دو چار آدمی جب بزرگ کہنے لگتے ہیں تو وہ بھی اپنے کو بزرگ سمجھنے لگتا ہے، اصل چیز اپنے کو کچھ نہ سمجھنا ہے مگر ہے یہ بہت مشکل کام۔

فرمایا کہ حضرت بابا فرید الدین گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ ایک دن مجلس میں فصوص الحکم کی عبارت پڑھ کر اہل مجلس کو سنا رہے تھے مگر کتاب نقل کرنے والے سے اس میں غلطیاں رہ گئیں تھیں اسی بنا پر شیخ عبارت ذرا الٹا الٹا کر پڑھ رہے تھے، حضرت نظام الدین اولیا رحمۃ اللہ علیہ جو ان کے جاندار اور مرید خاص تھے انھوں نے کہا کہ حضرت فلاں جگہ اس کا ایک نسخہ ہے وہ بہت صحیح ہے، حضرت گنج شکر کو ان کی اس بات سے متکدر پیدا ہو گیا فرمایا کہ ہاں بھائی میرے اندر اتنی لیاقت کہاں کہ میں کتاب صحیح پڑھ سکوں، میرے اندر اتنی استعداد کہاں کہ کتاب کی عبارت درست کروں! حضرت نظام الدین اولیا رحمۃ اللہ علیہ سمجھ گئے کہ حضرت کو متکدر ہو گیا پھر تو ان پر گریہ طاری ہو گیا اور ان کا کھانا پینا سب جھوٹ گیا، جب کئی دن گزر گئے تو صاحبزادے نے عرض کیا کہ آبا آپ نظام الدین سے کیوں ناخوش ہو گئے، ان کا مطلب تو یہ تھا کہ آپ کو زحمت نہ ہو، خدا نخواستہ یہ مطلب نہیں تھا کہ آپ عبارت صحیح پڑھ نہیں سکتے، حضرت گنج شکر نے فرمایا کہ میں کبھی سمجھتا ہوں، میں نے ان کے فائدے ہی کے لیے ایسا کیا ہے، یعنی اس جملہ سے اپنے علم اور بڑائی کا اظہار عود ہا تھا اس لیے شیخ نے یہ علاج کیا۔

فرمایا کہ حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں ایک صاحب بہت دنوں تکا ہے مگر اپنے مقصد میں کامیاب نہیں ہوئے اور بہت سے لوگ تھوڑے دنوں میں تعلق مع اللہ

کی نسبت بیکر چلے گئے ایک دن انھوں نے کہا کہ حضرت میں اتنے دنوں سے بول کر اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکا، فرمایا ایک مقصد ہے کہ میں ابھی تک اجازت کے قابل نہیں ہو سکا، اگر اس وقت ہو جاتا اور آپ اجازت دیتے تو میں جا کر لوگوں کو بیعت کرتا اور دینی فائدہ پہنچاتا فرمایا کہ تم کو مرخص اور ڈرائیو کی خواہش ہے تم اس وجہ سے کامیاب نہیں ہوئے، ابھی ایک علاج ہے اگر تم اسے کر لو تو کامیاب ہو جاؤ گے، بولے وہ کیا حضرت بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ایک ٹوکری کھجور لو اور بازار میں ایسی جگہ بیٹھ جاؤ جہاں تمھارے جاننے والے اور ماننے والے موجود ہوں اور یہ اعلان کرو کہ جو ایک دھول یا چیت لے گا اسے ایک کھجور دہلے گا اور جو زیادہ مارے گا اسے اتنی ہی کھجوریں زیادہ دوں گا، انھوں نے کہا کہ حضرت یہ تو مجھ سے نہیں ہو سکے گا۔ حضرت بغدادی نے فرمایا کہ بھرتم اپنے مقصد میں کامیاب نہیں ہو سکتے۔ فرمایا کہ اسی لیے بزرگوں کے یہاں اپنے کو خالی کر کے جانا چاہیے پانی اسی زمین میں جاتا ہے جو نشیب میں ہوتی ہے اونچی زمین پر پانی نہیں چڑھتا یہی مطلب ہے صوفیاء کے قول کا کہ زہد و عروج سے بہتر ہے۔

فرمایا کہ محبت فنا فی المحبوب کا نام ہے یعنی محبوب کی مرضی میں خانی ہونا مگر بھائی محبت بڑی نازک چیز ہے محبت میں جذبات پر قابو پانا بہت ضروری ہے جذبات پر ادھی قابو اس وقت پاتا ہے جب شریعت پر نظر ہو میں نے اس مفہوم کو اپنے بہت سے اشعار میں ظاہر کیا ہے اور خدا کے فضل سے میرے اشعار سن کر بہت سے اہل دل نے سند دی ہے

بھٹک کر منزل جانان سے دور جا پہنچے

جو جوشِ عشق میں جذبات کو دبا نہ سکے

سرورِ کھیت کا عالم نہ پوچھے ان سے

جو آستانِ محبت سے سراٹھانہ سکے

نظر کو ان کی جو اپنی نظر بنانہ سکے

طیفِ جلوئے نگاہوں میں ان کی آنہ سکے

دیباچہ

بیگم مولانا عزیز گل کی آپ بیتی

افغانستان کے دسمبر ۱۹۷۹ء اور جنوری ۱۹۸۰ء کے شہادہ میں "ایک فوجیہ انگریز خاتون" کے زیر عنوان بیگم مولانا عزیز گل (اس جہلی) کے حالات اور ان کے اسلام قبول کرنے اور اسیرانہ مولانا عزیز گل کی زندگی میں آنے کی تفصیلات ناظرین کرام ملاحظہ فرما چکے ہیں، اسی مضمون کے آخری حصہ میں، انگریزی زبان میں ان کی تصنیف "دبی بلیٹنڈوسے" (مراطہ مستقیم) کا ذکر بھی کیا گیا تھا، جو تب سے چالیس سال پہلے ۱۹۳۹ء میں دہلی کے مشہور تصنیفی اور اخلاقی ادارہ "دارالمنین" سے شائع ہوئی تھی۔ اس کتاب میں انہوں نے اسلام کی طرف آنے سے پہلے کی اپنی زندگی کے حالات بہت تفصیل سے لکھے تھے، ان کے مطالعہ سے موصوفہ کی شخصیت اور زندگی اور بھی زیادہ غیر معمولی اور عظیم رہتی آواز نظر آتی ہے۔

میدرآباد سے شائع ہونے والے پندرہ دنہ "قرطاس و قلم" کے ماہ جنوری کے شمارہ میں اسی کتاب "دبی بلیٹنڈوسے" (مراطہ مستقیم) سے اقتدار کے یہ حالات ایک مضمون کی شکل میں بیگم عزیز گل کی آپ بیتی کے عنوان سے شائع کیے گئے ہیں۔

ادارہ "قرطاس و قلم" کے حکویہ کے ساتھ ہی مضمون "ان صفحات کے ذریعہ خد ناظرین افغانستان کا جلد ہے۔

میں سے اپنے والد جاوہر ایڈووڈ اسٹیوڈنٹس کی ساتویں لڑکی ہوں۔ میں ۱۹۴۰ء میں حیدرآباد میں پیدا ہوئی۔ میرے والد بڑے افسانہ نویس اور بات کے بے انہال

تھے۔ انھیں ہندستان اور ہندوستانی لوگوں سے بڑا لگاؤ تھا۔ کبھی کبھی تو وہ خود کو تہ صلی کہہ دیا کرتے تھے۔ بہار میں خاندانی نسبتیں بڑی عظیم تھیں مگر بہار کے والد کا کہنا تھا کہ شرافت کا معیار کروار ہے نہ کہ خون۔ بہر حال میں چھ سال کی رہی ہوں گی کہ مجھے تعلیم کے لیے انگلستان بھیج دیا گیا۔ مجھے سچی بات سے ہمیشہ سے پیار رہا۔ میں ہر بات کا سبب کھوجنے کی کوشش کیا کرتی تھی۔ میرے دوست احباب مجھے شفقت سے لگو کھا کرتے تھے کیوں کہ میں ہر بات میں کیا، کیوں اور کیسے جیسے سوال کرنے کی عادی تھی۔

میں ایک عیسائی کنبے میں پیدا ہوئی تھی۔ مگر سب عیسائی متحد نہ تھے۔ عیسائیوں کے بہت سے فرقے تھے جو ایک دوسرے کو جہنمی کہتے تھے۔ اس لیے عیسائی مذہب مجھے گورکھ چند سال لگا۔ میری سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ حضرت عیسیٰ خدا کے بیٹے کیسے ہو سکتے تھے۔ مگر مجھے دعا سے بڑا شغف تھا اور میں اکثر ان دیکھے مالک سے لو لگا کر دعائیں کرتی رہتی تھی۔ عجب میں جوان ہو گئی تو میں نے بائبل کو تنقیدی نظر سے پڑھنا شروع کیا۔ مجھے بائبل کے بہت سے بیانات ایک دوسرے سے ٹکراتے محسوس ہوئے۔ مجھے بائبل کے کلام خدا ہونے میں شک ہونے لگا۔

کچھ عرصہ کے بعد میری شاہی ہو گئی۔ مگر میرے شوہر ایک دنیا دار عیسائی تھے وہ میرے فکر و خیال کے ساتھ نہ بن سکے۔ اس لیے میں نے فرصت کے وقت میں مذہب کا مطالعہ شروع کیا اور اپنے سر پہلے اور دوسرے فلاسفہ کا مطالعہ کرنا شروع کیا۔ مگر ان خیالی بھول بھلیوں سے مجھے کچھ نہ ملا۔ انھیں دنوں میں اپنے والد کے پاس ہندوستان آئی میری بارہ سالہ لڑکی اور دس سالہ لڑکا میرے ساتھ تھے۔ یہاں مجھے دیانت پڑھنے کا موقع ملا۔ مجھے اس کے پڑھنے سے بڑی مشکین ملی۔ مجھے محسوس ہوا کہ وہ پتھر مل گئی جس کی مجھے تلاش تھی۔ دیانت کے مطالعے نے مجھے ہندو دھرم کے قریب کر دیا۔ کچھ عرصہ کے لیے ایک ہندو خاتونہ میں مہمان بن کر رہی اور بالآخر ہندو ہو گئی۔ مجھے راکارشن کے ویدانتی سلسلے میں داخل کر لیا گیا مگر مجھے یہ شرک و سموس ہوا چنانچہ میرا یقین ہل گیا۔ مجھے محسوس ہوا کہ حقیقت ابھی اور آگے ہے۔ اسی زمانے میں بیمار ہو گئی۔ مجھے علاج کے لیے فرانس جانا پڑا۔ وہاں میرے سات پریشن ہوئے۔ ہر پریشن پر پوچھنا سننے

کھڑی نظر آتی تھی۔ میں چاہتی تھی کہ میں موت کے لیے تیاری کر لوں میں نے سوچا کہ دسپ
 ترک کر دوں اور آخرت کی تیاری میں لگ جاؤں۔ لہذا میں واپس جب ہندوستان آئی تو
 میں نے سنیاس لے لیا۔ میں نے ایک سو آٹھ اپنشد پڑھے۔ لیکن یہ کیا..... یہاں بھی بائبل
 کی طرح کے انگشت فساد تھے۔ ان میں کوئی سی بات حق ہے اور کوئی سنی غلط ہے یہ کیسے معلوم
 ہو، میں ایک بار پھر الجھ گئی۔ مجھے خوف ہو گیا کہ اسی ذہنی الجھن میں کہیں پاگل نہ ہو جاؤں۔
 مجھے یہ بھی احساس ہوا کہ سنیاس سے میری زندگی کا نیت نہیں بڑھ رہی ہے۔ غشیائی کش مکش بڑھ
 رہی تھی۔ اسی زمانہ میں ہندوستان میں عدم تعاون کی تحریک چل پڑی۔ ہندوستانی ہندوستانیوں
 سے لڑ پڑے۔ ملوثہ بھی فسادات سے بچا نہ رہا۔ اس وقت میرے دل نے کہا کہ یہ خانقاہ
 میں بیٹھ کر دھیان گیان کا وقت نہیں ہے۔ بلکہ باہر نکل کر زخمیوں اور دکھیوں کی مدد کرنے کا
 وقت ہے۔ میں نے اپنے گرو جی سے یہ بات کہی مگر انھوں نے کہا کہ ہم لوگ دنیا دار نہیں
 ہیں۔ تم جن باتوں کے کرنے کو کہہ رہی ہو، سیاست کی باتیں ہیں، ہم ان باتوں میں نہیں پڑتے۔
 مجھے ان کے سوچنے کے اس انداز پر حیرت ہوئی میں انھیں تو خانقاہ چھوڑ کر زخمیوں کی
 مدد پر آمادہ نہ کر سکی مگر میں خود خانقاہ سے نکل آئی اور میں نے زخمیوں، مریضوں اور دکھیوں کا
 امداد کی، مجھے اس سے دل کا چین ملا۔ اور میں نے طے کیا کہ روحانی ترقی انسانیت کی خدمت کے
 ذریعہ حاصل ہو سکتی ہے۔ خانقاہوں کی زندگی سے نہیں چنانچہ میں نے ایک آشرم کھولنے کا
 فیصلہ کیا جس میں نوجوان لڑکوں کی اخلاقی تربیت کی جائے۔ اس آشرم میں میں نے ہندو
 مسلمان کی قید نہیں رکھی۔ وہاں ایک مسلمان لڑکا داخلے کے لیے آیا گیا۔ یہ لڑکا اپنے والدین
 کے لیے ایک مسئلہ بن گیا تھا میں نے سوچا کہ جب تک میں مسلمانوں کے نظام حیات کے
 بارے میں معلومات حاصل نہ کروں۔ میں اس لڑکے کی تربیت کا حق ادا نہ کر سکوں گی۔ اس نیت
 سے میں نے قرآن پڑھنا شروع کیا۔ اب تک میں مسلمانوں سے ڈرتی تھی۔ میں سمجھتی تھی کہ
 مسلمان ایک قسم کے "ڈاکو" ہوتے ہیں جو ہر قسم کا ظلم کر سکتے ہیں۔ لیکن اس کتاب نے
 میری آنکھیں کھول دیں یہ تو سراسر حق تھا اور دل میں اترنا چلا جاتا تھا۔ یہ عمل ویرانت
 تھا۔ آہ۔ میں اب تک کن اندھیروں میں تھی۔ انہوں نے یورپی سنسکرتوں کے اسلام کی کتنی

غلط تصور پر پیش کی ہے وہ مذہب جسے میں خوشخوار بھیڑیوں کا مذہب سمجھتی تھی مکمل سچائی کا
 دین تھا۔ میرے اللہ میں اب کیا کروں، میں نے تو ساری زندگی اکارت کر دی یہ میں نے
 سچا میں ہندو ہی رہوں یا ہندومت کو چھوڑ دوں۔ میں نے راہبانہ زندگی اختیار کر لی
 تھی۔ یہ ایک طرح کی موت تھی۔ قرآن مجھے زندگی کی طرف بلا رہا تھا۔ ایسی زندگی کی طرف
 جو آخرت کی زندگی کی بنیاد بنتی ہے۔ مگر مشکل یہ تھی کہ میں ایک مقدس خانقاہ کی راہبہ تھی۔
 لوگ مجھے پیار سے اس کہتے تھے میں مسلمان ہو جاؤں گی تو دنیا کیا کہے گی؟ مگر مجھے اپنی روح کو
 نصیبان سے بچا رہا تھا میں نے لوگوں کے کہنے کی پروا نہ کی۔ میں نے مسلمان ہونے کا اعلان کر دیا۔
 میرے گرو بھائی بڑے رحمت زدہ ہوئے مگر میں نے انھیں خلوص سے بتایا کہ اصل ویدانت
 یہ ہے جو اب میں قبول کر رہی ہوں۔ میرے گرو بھائیوں نے کہا کہ یہ کام مسلمان ہونے بغیر
 بھی جاری رہ سکتا ہے۔ ویدانتی روکر بھی تم قرآن کی راہ اختیار کر سکتی ہو۔ یہ بھی ویدانت کا
 ہی ایک سلسلہ ہوگا۔ لیکن یہ بات میرے دل میں نہ اتر سکی۔ میں سمجھ رہی تھی رام کرشنن نے
 حقیقت کا راستہ نہیں اختیار کیا تھا۔ بلکہ وہ خود ان کے ذہن کی آج اور ایک بھرم تھا ہو سکتا
 ہے کہ کسی نام نہاد صوفی نے انھیں یہ بھرم دلایا ہو میرے بند و دوستوں نے مجھ سے کہا کہ میں
 اپنے آپ کو مسلمان نہ کہوں تو وہ مجھے اگر وہ میں رام کرشنن مشن کا مہنت بنا دیں گے۔ مگر مجھے
 دنیاوی لالچ نہ تھا۔ مجھے روح کے آرام کی ضرورت تھی۔ اس لیے میں نے ان کی بات کو رد کر دیا۔
 مگر اب ایک اور مشکل آئی مسلمانوں نے مجھے مسلمان بنانے سے انکار کر دیا۔ وہ کہتے تھے کہ یہ
 ہمیں ہندو بنانے کے لیے یہ روپ و حارن کر رہی ہے۔ میں خود شبہ میں پڑ گئی۔ میں قرآن کو
 اپنا ہادی اور رہنما رہی تھی تو کیا یہ بات مسلمان ہونے کے لیے کافی نہ تھی۔ اپنے دل کی
 بنے قراری کو دور کرنے کے لیے میں دیوبند گئی۔ میری لڑکی میرے ساتھ تھی۔ ہم دونوں بے
 پردہ تھیں۔ ہم نے مولانا حسین احمد مدنی سے ملاقات کی۔ اپنی بات ان کے سامنے رکھی اور
 پوچھا کہ کیا ہم مسلمان نہیں ہیں؟ ”تم حقیقتاً مسلمان ہو“ — مولانا نے ایک زوردار
 فقرہ لگا کر کہا۔ ”تھیں اس میں شک کیوں ہے؟“ مولانا حسین احمد صاحب کی عظمت ہم دونوں
 کے دل میں بیٹھ گئی۔ انھوں نے ہماری بہت خاطر کی۔ بعد کو وہ ایک بار مجھ سے ملنے منگلور بھی

آئے تھے۔ انھیں کے ساتھ مولوی عزیز گل بھی تھے مولانا حسین احمد انھیں بہت چاہتے تھے۔
ایسا گل تھا کہ جیسے وہ دو دوست لڑکے ہوں۔ وہ ایک دوسرے سے معصوم مذاق کرتے ،
ایک دوسرے کی ہنسی اڑاتے اور کبھی کبھی ایک دوسرے کو چڑھاتے بھی تھے۔ مجھے ان کی
محبت پر رشک ہوتا تھا۔ وہ دن بھر ہمارے یہاں رہے جب وہ چلنے لگے تو میں نے مولانا
حسین احمد صاحب سے کہا کہ وہ پھر تشریف لائیں۔ اس پر انھوں نے کہا کہ میں تو زیادہ نہ
اسکوں گا مگر عزیز گل کبھی کبھی آیا کریں گے۔ چنانچہ مولوی عزیز گل صاحب آتے رہے میں
ان سے پردہ اور دوسرے مسائل پر بے جھجک بات چیت کرتی رہی۔ شروع میں میں کبھی تھی
کہ یہ مولوی بڑے تنگ نظر ہوتے ہیں۔ مگر بعد کو پردے کی حقیقت مجھ پر کھلی تو میں انکی
وسعت نظر کی قائل ہو گئی۔ یہاں میں اسلام کے مطالعہ میں لگی ہوئی تھی کہ اچانک میرے
شوہر کا خط آیا کہ اگر میں نور اننگلستان نہ لوئی تو وہ مجھے خراج دینا بند کر دیں گے۔ بچوں کی
تعلیم کا خراج مجھ سے وصول کریں گے اور مجھ سے تعلق توڑ لیں گے۔ اس خبر پر مجھے نہ تعجب
ہوا نہ افسوس۔ میں سلمان ہو چکی تھی۔ اب میں کسی عیسائی شوہر کی بیوی کیسے رہ سکتی
تھی۔ رہا رزق۔ تو یہ اللہ کی دین ہے۔ کہ یا زیادہ ملے گا ہی۔ عزیز گل کا جب یہ بات معلوم
ہوئی تو انھوں نے میرا ہاتھ تھامنے کی پیش کش کی۔ میں نے بڑے احترام سے اس پیش کش
کو قبول کر لیا۔ میں جانتی تھی کہ ان کے یہاں غربت ہے افلاس ہے، پر وہ ہے۔ مگر میرے
لیے تو یہی اللہ کی پسندیدہ جگہ تھی۔ عزیز گل کے گھر میں میں نے سیکھا کہ خود بھوکے دھڑکھانوں
کی تواضع میں کیا لذت ہے! عزیز گل کے گھر میں مجھے زندگی کی حقیقی راحت ملی۔ نہ نہایت
شریف اور مہربان شوہر ثابت ہوئے۔

یوں بھی وہ سید ہیں۔ اور انھوں نے سیاہوت کی لاج رکھی ہے۔ ان کے اجداد عرب سے
افغانستان اور افغانستان سے ہندوستان آ گئے تھے۔ اب تو ہم دونوں راہ حق کے مسافر
تھے اور راہ حق کی مسافت میں مشرق مغرب کیسے ہماری راہ ایک تھی۔ ہماری منزل
ایک تھی۔ ہماری رو میں ہم آہنگ تھیں۔ ہم دونوں اللہ کے پیارے بیٹے کے بتائے ہوئے
راستے پر چلنے کا ارادہ لے کر آ گئے تھے۔ مجھے خوشی ہے کہ اس راہ میں میری بیٹی میرا بچا اور

میرا بھائی سب بھے بہرہ دی کرتے رہے۔ انہوں نے مجھے حق کی راہ میں قدم بڑھانے سے روکا نہیں۔ میری زندگی ایک سفر ہے وہ۔ برسوں کی محرابوں سے گذر کر اسلام کی حسین وادی میں ختم ہو رہا ہے مگر ختم کہاں ہو رہا ہے۔ زندگی قنوت کے بعد بھی چلتی رہے گی۔ میری راہ اسلام کی راہ ہے۔ یہی ایک سیدھی راہ ہے۔ اس کے علاوہ ہر راہ گج ہے اور انسان کو اللہ کی راہ سے بہتر راہ نہیں مل سکتی۔ خدا کرے کہ میں جب تک زندہ رہوں اسی راہ پر چلتی رہوں۔ پھر میں اس راہ سے بھاگوں بھی تو بھاگ کر کہاں جاؤں گی۔ مجھے اللہ نے پیدا کیا ہے اور مجھے اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ

عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح

ان مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

جماعت اسلامی کے بانی و رہنما مولانا ابوالاعلیٰ مودودی نے دین کی بنیادی اصطلاحوں و آلات، دین، عبادت، الٰہ، ایک، ایسی نئی تشریح کی تھی جو ان سے پہلے کسی مفسر کسی محدث، کسی مجدد، کسی امام و مجدد اور کسی فقہ و متکلم اسلام نے نہیں کی اور دعویٰ کیا تھا کہ دین کی ان بنیادی اصطلاحوں کا مفہوم و مطلب ان لوگوں نے صحیح سمجھا تھا جن کے زمانہ میں قرآن کا نزول ہوا، (خواہ وہ مسلمان ہوں جیسے صحابہ کرام، یا ابو جہل و ان لوہب جیسے دشمنان اسلام)۔ لیکن جدید جوڑگ اسلامی معاشرہ میں پیدا ہوئے وہ ان کا صحیح مفہوم نہیں سمجھ سکے۔ جس کی وجہ سے اس طویل مدت میں (گویا پہلی یا دوسری صدی سے لیکر اس چودھویں صدی تک، قرآن اور اسلام کی وضاحت و تفہیم کا صحیح نہیں کیا جاسکا۔) مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے مولانا مودودی کے اس دعوے پر تحقیق کا اور اس طرح کے کچھ چند اور دعووں کا اپنی اس تصنیف میں کتاب سنت اور اسلامی تاریخ کی روشنی میں اسی عصب کیا ہے اور بتلایا ہے کہ یہ طرز فکر کن غلط دین کے لیے سقندر مضر اور دین والی امت کے لیے کس قدر خطرناک ہے۔ اس کتاب کی سب سے اہم خصوصیت یہ ہے کہ جو کچھ کہا گیا ہے وہ ایسے ہموار و اخلاص و غیر مبالغہ آمیز لکھا گیا ہے کہ خود مولانا مودودی رضی اللہ عنہ اور ان کے اہل بیت اس کو اپنی خوشگوار ہی کہہ سکتے

لکھنؤ کے کتب خانہ الفقہاء (دوسری گاؤں مغربی) نقیہ سیر آباد۔ لکھنؤ

بلسلہ بابارتق المندی

ڈاکٹر مولوی ماجد علی خاں کا مکتوب بنام مدیر الفقہین

(محترم مکتوب نگار کی فرمائش پر یہ مکتوب شائع کیا جا رہا ہے)

معظمیٰ و عمدہ حضرت مولانا - دامت برکاتہم - السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 امید ہے کہ مزاج گرامی بغافیت ہوں گے میرے مضمون "بابارتق المندی" (مطبوعہ الفقہین نو ممبر ۱۹۹۸ء)
 پر شائع شدہ حضرت والا کا استدراک نظر سے گزر چکا تھا لیکن چونکہ مجھے آپ کے مضمون کا انتظار تھا اس وجہ سے
 اس وقت استدراک کے بارہ میں کچھ لکھنا مناسب نہیں سمجھا۔ اس کے بعد مضمون کی پہلی تصدیق گزری۔ احقر نے
 اس کے بعد ایک خط بھی لکھا لیکن آپ نے تحریر فرمایا کہ دوسری قسط دیکھنے کے بعد الفقہین میں طبع ہونے کے لیے
 خط لکھنا زیادہ مناسب ہے۔ پھر چند روز قبل بروز پوری مشقہ کا تحریر کردہ آپ کا گرامی نامہ موصول ہوا اور آج
 الفقہین کا فوری مشقہ کا شمارہ بھی ملا جس میں "بابارتق المندی" پر آپ کے مضمون کا دوسرا حصہ شائع ہوا ہے
 آپ نے اس مضمون کو کلمہ کریم کی ایک بڑی غلط فہمی کو دور کر دیا۔

در اصل میرے کچھ جوابات یہ تھے "بابارتق" پر تفصیلی مضمون تحریر کرنے کا اہم کارکن تھا کیونکہ مستوفین اور دیگر ذہنی
 بعض فرضین کی کتاب میں ان کا تذکرہ موجود ہے جو میں نے "الاصحاب" اور "ترتیبہ الخواطر" وغیرہ کو سامنے رکھ کر مضمون لکھ دیا۔
 "الاصحاب" کا مقدمہ میں نے کافی عرصے قبل پڑھا تھا اور اس کا مضمون اس مضمون کو لکھنے وقت ذہن میں نہیں رہا تھا۔ خط
 ابن حجرؒ نے اپنے مقدمہ میں القسم المربع کے بارہ میں تحریر کیا ہے۔

القسم المربع: فہم ذکری، الکتاب المثل کوسۃ علی مبیل الوہم والغلط بیان
 ذلک البیان انظاہر الذی یقول علیہ علی طہر اتق اهل الحدیث و لم اذک
 فیہ الا ما حان الوہم فیہ بیثا..... الخ (الاصحاب فی تبیین الصحابہ ج ۱ ص ۱۶)

لہذا بابارتق کا تذکرہ انھوں نے القسم المربع میں ہی کیا ہے۔ آپ کی یاد دہانی پر میرے دوبارہ مقدمہ کی جانچ پڑتال
 کا احساس ہوا۔ اب میں آپ کی یہی طرح تحقیق ہوں کہ حافظہ انھوں نے ان کو محاشیہ میں شمار نہیں کیا ہے جو جتنا کہ غلط فہم
 رہا اس کا حقیقہ یہ ہے کہ ان کی ذہنی جہالت تھی جس لیے پھر کے نزدیک روایات کا اختلاف اس بات سے زیادہ اہم نہیں رہا
 میں خالصہ سے سلسلہ میں گزری کے کسی رسالہ میں بھی مضمون لکھا تھا کہ اگر کسی رسالہ میں بھی تحقیق سے یہی طرح ہے

بہار الفقہین کھنڈ جلد ہفتم

انتخاب

مرحوم مولانا عبد الماجد دریا بادی کی سچی باتیں :-

”اسلام میں داڑھی کا کیا درجہ ہے؟ میں خود اگرچہ داڑھی رکھائے ہوئے ہوں لیکن ساتھ والے بڑھتے ہیں اور مقابلہ کے امتحان میں اگر شریک ہوں تو شاید داڑھی کی وجہ سے ہار جائوں۔“

انتخاب میں ایک انگریزی کالج کے مسلمان طالب علم کے ایک خط کا ہے۔ داڑھی کی فقہی حیثیت سے قطع نظر کیجئے۔ سوال یہ ہے کہ ایسا سوال پیدا کہاں سے ہوا؟ جواب سوال کے اندر ہی موجود ہے۔ سائنس کو بذات خود کوئی اعتراض نہیں۔ محض کسی کی ہنسی اور کسی کی طرف سے اندیشہ نقصان نے ذہن میں تردد پیدا کر دیا ہے۔ کیا فی الواقع داڑھی ایسی چیز ہے جس پر ہنساجائے؟ اگر نہیں تو پھر کم فہموں کی ہنسی سے متاثر ہم کیوں ہوں؟ متاثر ہونے کے تو معنی یہ ہونے کہ ہنسنے والوں کی وقعت کسی درجہ میں ہم نے اپنے ذہن میں تسلیم کر رکھی ہے۔ آخر اس کی تو ہم پروا نہیں کرتے کہ ہماری وضع قطع سے متعلق ادنیٰ درجہ کے قلی اور مزہ زور پاسی اور چادر کپڑے قائم کرتے ہیں۔ اسے تو نہیں سوچتے بیٹھے کہ ہمارا لباس جو پائون اور دندلوں کو اچھا لگتا ہے یا بُرا۔ پھر یہ کمزوری تو خود اپنی جی ہوئی جس چیز کو ہم ضعیف کے ساتھ نہیں زور و قوت کے ساتھ۔۔۔۔۔ اور شرما کر ہمیں غصہ کے ساتھ پیش کریں اور جن کے ساتھ ہم اپنی شان اور عزت کو وابستہ کر دیں کس کی مجال ہے کہ اس پر غصہ ہو؟ ہنسی کی جرات تو ہم ہی نے اپنی کمزوری سے دلائی۔

سکھوں کے ہاں داڑھی تو جرم و مذہب ہے کیا سنی متحین کو آج تک یہ عہمت ہوئی ہے کہ کسی سکھ طالب علم کو داڑھی کی بنا پر امتحان میں فیل کر دے یا کچھ نبرہی کاٹ لے؟

ہمت کے مردانگی کے مستعدی کے۔ اولاً العزمی کے کن کاموں میں دائرہ حیل والے دوسروں سے پیچھے رہے ہیں؟ پھر آخر ہم آپ نے کہاں سے دل میں بٹھایا ہے کہ آپ جب اپنی قوی خودداری کا کوئی بھی ثبوت پیش کریں گے تو دوسرے آپ کو حقیر ذلیل اور قابلِ مسخکہ سمجھنے لگیں گے؟ کوئی جو من سنا ہی آج اپنے دل میں یہ خیال لا سکتا ہے کہ وہ دسی تو دوس والوں کی اچھی ہوتی ہے ہمیں بھی اس کی نقل کرنا چاہیے؟ کوئی انگریز اس کا وہم بھی کر سکتا ہے کہ لباس تو جاپانیوں کا بہت خوشنما ہوتا ہے لاؤ اسی کو نہ انگلستان میں جاری کر دیا جائے ایسے غداروں کا کسی قوم میں بھی گزر ہو جائے گا؟ خودداری کا دس صرف دوسری قوموں کے لیے ہے اور ہمارے ہاں صرف خود فراموشی، خود فروشی اور خود کشی؟

دائرہ حیل کا مسئلہ تو بس ایک مثال ہے۔ اس سے کہیں بڑھ بڑھ کر اہم تر مسائل کے ساتھ ہم نے کیا معاملہ رکھا؟ صاحب نے کہا: "جہاد، اُف کیسا ظالمانہ حکم" ہم نے جھٹ بکھا کہ "حضور، کہاں؟ ہمارے ہاں یہ حکم ہی کہاں؟ وہ جو عرب میں چند لڑائیاں لڑائی پڑیں وہ بعض مجبوراً حفاظت خود اختیاری کی مد میں تھیں۔" ادھر سے آواز آئی "برودہ" یہ تو عورتوں کے لیے کیسی قید تھی؟ ہم نے بڑھ کر گزارش کی کہ "بیرودہ" یہ تو بعض کٹھ ٹاؤن کی تاریک خیالی تھی۔ آپ ذرا اشارہ گوشہ ایشم سے فرمادیں۔ دیکھیے آپ کی کارڈن پارٹی میں آپ کے کلب میں، آپ کے پارک میں، کاونسل میں، اسپل میں، کالجوں میں، کچھروں میں، دربار میں سب کہیں ہماری بیویاں اور زمینیں اور بیٹیاں دوڑ دوڑ کر حاضر ہوتی ہیں یا نہیں؟ ارشاد ہوا "کافر حکومت کی اطاعت" جو اب عرض ہوا کہ "بدگانی اور ہم خانہ زادوں سے بادشاہ کے لیے کفر اور اسلام کیا؟ اولوالامر کی اطاعت تو ہمارے ہاں عین خدا و رسول کی اطاعت ہے! — سوال صرف دائرہ حیل اور نو پنجوں کا رہا کب ہے؟ عبادت میں، معاملات میں، اخلاق میں، عقائد میں شعار میں، اپنی کون سی چیز ہم نے اپنی رہنے دی ہے؟

[صدق جدید گھنٹہ روزی سنہ
بحوالہ صدق ۱۱۰۰ بمبر ۱۳۲۳ھ]

سیر بطور سیاسی لیڈر

ڈاکٹر صدیق جدید "حکیم عبدالقوی صاحب کے قلم سے۔
 مسیحی دنیا فرقتہ گیتھوگ کے موجودہ پیشوا اے اعظم یا پاپائے روم جان پال نے جو اس
 وقت میکسیکو وسطی امریکہ کی ریاست پر چھائے ہوئے ہیں ایک تقریر کرتے ہوئے ہائیل کے ان
 سے خطاب میں برکت نکتہ چینی کی ہے جو حضرت عیسیٰ مسیح کو ایک سیاسی شخصیت اور ایک انقلابی
 لیڈر کی شکل میں پیش کر رہے ہیں۔ انھوں نے اس قسم کی ساری تشریحوں کو قطعاً غلط و غلطاً
 واقعہ ٹھہرایا ہے۔"


مادیت کے برتاؤ خواہ وہ سرمایہ دار ملکوں امریکہ اور یورپ کے ہوں خواہ کیونسٹ ممالک
 کے وہ دونوں کے یہاں ایسی متجددانہ جہالت کے نونے برابر ملتے ہیں جن میں اللہ کے مقدس
 پیغمبروں کو عام دنیا دار اور سیاسی لیڈر یا انقلابی رہنما کی حیثیت دے کر ان کی وہ حافی و مذہبی
 وصیت کو بھلانے اور نظر انداز کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔

اور خود مسلمانوں کے نام نہاد روشن خیالوں میں بھی ایسوں کی کمی نہیں بعض نے تو
 جہالت کر کے انبیاء کرام کا یہی قطعی غیر اسلامی تخیل بڑے دعوؤں کے ساتھ پیش کیا ہے۔
 حالانکہ اسلام میں سمیت وغیرہ سے بھی کہیں زیادہ انبیاء خصوصاً خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم
 کی مذہبی و روحانی عظمت کا قدم قدم پر لحاظ رکھا گیا ہے۔ ان مقدس ہستیوں کو سیاسی لیڈر یا
 انقلابی رہنما قرار دینا ان کی تعظیم ذرا الجھی نہیں بلکہ سرتاسر تعقیص و توہین ہے۔ (صدقہ جدید و زور)

بیبی آئندہ دھوا

ٹرانسپورٹ کمپنی ٹرانسپورٹ کنٹرولر


۱۳۔ بھنڈاری اسٹریٹ (چکلا) بیبی ۳



چو تیرے اگر

ملا میر

محمد منظور نعمانی



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

محمد منظور نعمانی

اشد کی ایک بندی :-

اس عاجز کے غصے دوستوں میں ایک صاحب ہیں، پیشہ تجارت ہے، امیر کبیر تو نہیں ہیں لیکن اشد تعالیٰ نے خوشحالی اور اس کے ساتھ ایک درجہ کی دینداری بھی نصیب فرمائی ہے۔ ان کی اہلیہ (جو حضرت شیخ اکھدیش مولانا محمد زکریا مدظلہ سے بیعت ہیں) سالہا سال سے مرضی اور صاحبِ فراش ہیں۔ وہ کبھی دعا کی خزانہ کے ساتھ راقمِ سطور کو بھی خط لکھ کرتی ہیں۔ حال میں ان کا ایک خط ملا، وہ راقمِ سطور کے لیے بھی سبق آموز ہوا۔ امیر ہے اس کا مطالعہ اشد کے دوسرے بندوں کے لیے بھی مفید و نفع مند ہوگا۔ اسی لیے نذر ناظرینِ انفس بن کیا جا رہا ہے۔ (یہ واضح رہے کہ یہ دینی بہن، اپنی اور میری عمر کے فرق کے لحاظ سے مجھے آبا جی کے لفظ سے غائب کیا کرتی ہیں) :-

باسمہ سبحانہ

محترم آبا جی! دامت برکاتہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
امید ہے کہ مزاجِ گرامی بخیر ہوں گے، اکھدشہ کریم آقا نے جو نعمتیں عطا فرمائی ہیں ان کا میں شکر ادا نہیں کر سکتا..... آبا جی میرے اشد نے جو تحفے مجھے عطا فرمائی ہیں جیٹک وہ بھی نعمت ہیں مگر اب یہ نعمت میں برداشت نہیں کر پا رہا ہوں، اب میں بالکل ٹپک

پرست کی ہیں، اگر وہی بہت ہو گئی ہے، کمانی بہت سخت سے ہے۔ بات نہیں کر پاتی، اور غصہ ہوا کرتا ہے، یہ تمام بات ذکر و غیرہ بالکل بھٹ بھٹ کے ہیں، یہاں میں ماننا چاہیے دیکھ رہی ہوں، آخرت کا حال معنوم نہیں، میں کہہ کریم آقا سے اپنے ایک ایک گناہ کی معافی مانگتی ہوں، کریم آقا سے پوری امید کرتی ہوں کہ میرے فضل فرمائیں گے اور مجھ کو اپنے فضل و کرم سے سزا فرمائیں گے اور میرا خاتمہ بخیر فرمائیں گے۔

اباجی! میرے پاس تو کوئی بھی عمل ایسا نہیں ہے جو بارگاہ الہی میں پیش کر سکوں..... میرے لیے خدا کے واسطے دعا فرمائیے کہ میرا خاتمہ بخیر ہو اور جس تک زندہ رہوں وہاں بھی عافیت نصیب ہو۔ آخرت میں بھی عافیت نصیب ہو..... کہیں کوئی ماہ کر رہا ہے میں میں غفلت نہیں کر پاتی، آخرت میں میرا کیا حشر ہوگا، میں ہر وقت اپنے گناہوں کی معافی مانگتی ہوں، بعض وقت دل بہت گھبراہٹ ہے اور بہت رونا آتا ہے کہ میری بد اعمالیوں کا کیا ہوگا۔ اللہ تعالیٰ میرے ساتھ کرم کا معاملہ فرمائے حالت بخیر فرمائے بڑی تنہا ہے خاتمہ بخیر ہونے کی۔

میرے اللہ! مجھے معاف فرما دیجیے معاف فرما دیجیے!! — اباجی! پھر عرض کرتی ہوں میرے لیے دعا فرمائیے اللہ تعالیٰ مجھ پر رحم فرماوے۔ والسلام

ناظرین سے بھی درخواست ہے کہ وہ خط لکھنے والی اس بہن کے لیے دعا فرمائیں —
الغسل میں یہ خط اس لیے بھی شامل کیا جا رہا ہے۔

افسوسناک اور ناقابلِ توجہ :-

رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی میاں کی ایک کتاب — عصر حاضر میں دین کی تعمیر و تشریح — ابھی حال میں شائع ہوئی ہے، اس میں انہوں نے جماعت اسلامی کے بانی و رہنما مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کی قابلِ قدر علمی و دینی خدمات کے اعتراف کے ساتھ ان کی شخصیت کا پورا احترام ملحوظ رکھتے ہوئے ان کی دینی فکر کی بعض ایسی غلطیوں کی طرف توجہ دلائی ہے جو بہت سے لوگوں کے لیے گمراہی کا باعث بن سکتی ہیں اور اظہارِ مقصد یا سہرت کے طور پر کتاب کے ”پیش لفظ“ میں لکھا ہے کہ :-

بہت ہی غلط و غصب کی حالت میں لکھے گئے ہیں۔ ان میں سے کم از کم ایک اس نالائق ہے کہ عبرت کے لیے اس کا ذکر کیا جائے۔ اس کے کھنے والے علاقہ کشمیر کے ایک صاحب ہیں، یہ یورپے چار صفحہ کا خط ہے تحریر سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ صاحب اپنے پڑے کلمے اور صاحب غلم و قلم ہیں۔ اور اپنے غلم و قلم پر ان کو اعتماد بھی ہے۔ چنانچہ لکھا ہے:-
کیا علی میاں کی کتابیں غلطیوں سے پاک ہیں، مجھ جیسے لوگ بھی اگر چاہیں تو دیکھ جائے کتنی غلطیاں نکال سکتے ہیں۔

کتاب عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح کی تصنیف پر ناراضگی کا اظہار کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے:-
یہ کتاب کلمہ کر مولانا علی میاں جیسی غیر متاثرہ شخصیت ان لوگوں میں شامل ہو گئے ہیں جنہوں نے مولانا دودھی کی مخالفت کرنا اپنا جزو دایمان سمجھا ہے۔
آگے تحریر فرمایا ہے:-

”سو نئی بات نہیں ہے اس سے پہلے بھی ایسا ہوا ہے جب کوئی عالم آیا اور اس ایک عالم کو متاثر کرنا شروع کیا تو صاحب جبہ و دت اس کے خلاف ہو گئے۔
آج اگر..... مولانا علی میاں جیسے صاحب مولانا دودھی کے خلاف کلمہ دے رہے ہیں یا کلمہ دے رہے ہیں تو وہ وہی فریضہ انجام دے رہے ہیں جو اس سے پہلے بھی کسی مقتدر عالم کے خلاف اس وقت کے صاحب جبہ و دتار دیتے رہے ہیں۔“
اس سب کے بعد ارشاد ہوا ہے:-

”میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ یہ سب لوگ سید دودھی کے مقابلہ میں احساس کمتری کے شکار ہیں، انھیں اس بات نے پریشان کیا ہے کہ آخر یہ شخص عالم اسلام کے لیے اتنا اہم کیوں بن گیا ہے۔“

ناظرین میں سے جن حضرات نے مولانا علی میاں کی کتاب عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح کا مطالعہ کیا ہو گا ان کے لیے ان کشمیری کتب نگار صاحب کے خط کے یہ اقتباس یقیناً موجب تکرار و تفسیر نہ ہوں گے تاہم وہ اس لب و لہجہ اور انداز گفتگو کی ہر توجیہ

کر سکیں گے کہ مولانا مودودی کی دینی فکر کی کسی غلطی کی نشاندہی اور اس پر تنقید و احتساب نے ان صاحب کو مشتعل اور غیر متوازن کر دیا۔ لیکن اس مکتوب میں اس لب لہجہ کے علاوہ بعض ایسی باتیں بھی ہیں جن کی کوئی توجیہ نہ راقم سطور کر سکا نہ غالباً کوئی اور صاحب کر سکیں گے۔ ملاحظہ فرمایا جائے۔

عترم مکتوب نگار نے خط کے شروع ہی میں تحریر فرمایا ہے کہ انھوں نے مولانا علی میاں کی کتاب ایک دفعہ پڑھنے کے بعد دوبارہ غور سے پڑھی۔ اس کے دو ہی چار سطر بعد تحریر فرماتے ہیں:-

”مولانا مودودی کی دینی فکر پر اعتراض سے پہلے ذرا حضرت مولانا علی میاں ان حضرات کی دینی فکر پر کچھ تحریر فرماتے اور اسے امت کے لیے فتنہ عظیم قرار دیتے جنکی دینی فکر مولانا مودودی سے ملتی ہے، میری مراد انخوان المسلمون کے بانی حسن البنا اور سید قطب شہیدؒ سے ہے،..... کیا یہ باتیں سید قطب کی کتابوں میں نہیں پائی جاتی ہیں؟“

ہمارے لیے کوئی وجہ نہیں کہ ہم ان صاحب کے اس بیان کو کہ — انھوں نے مولانا علی میاں کی کتاب دوبارہ غور سے پڑھی ہے — غلط اور خلاف واقعہ سمجھیں، انھوں نے یہ کتاب دوبارہ اپنے نزدیک غور ہی سے پڑھی ہوگی، لیکن اٹھ ہی جانتا ہے کہ اس مطالعہ کے وقت وہ کس عالم یا کس حال میں تھے کہ وہ دفعہ کے بغور مطالعہ میں بھی ان کو یہ نظر نہیں آیا کہ کتاب کے صفحہ ۴۴ سے صفحہ ۴۵ تک (پورے ۲-۳ صفحات میں) سید قطب مرحوم کی دو کتابوں ”سالم فی الطريق“ اور ”فی ظلال القرآن“ سے ان کی وہ عبارتیں نقل کر کے جن میں انھوں نے مولانا مودودی کی قرآن کی چار بنیادی اصطلاحات ”والادینی فکر اپنایا ہے وہی تنقید کی ہے جو مولانا مودودی پر کی گئی ہے۔

نیز وہ بارے کے اس بغور مطالعہ میں انھیں یہ بھی نظر نہیں پڑا کہ صفحہ ۳۱ سے صفحہ ۴۴ تک مولانا علی میاں نے ”انخوان المسلمین“ کے دوسرے مرشد امام اتاذ حسن السنیل مغنیبی علیہ الرحمہ کی کتاب ”دماۃ القضاء“ سے دو طویل کلام نقل کیا ہے جس میں انھوں نے مولانا مودودی

کے چار بنیادی اصطلاحات والے اسی دینی فکر کو دلائل سے رد کیا ہے جس پر مولانا علی میاں نے اپنی اس کتاب میں تنقید کی ہے۔ ”اخوان“ کے اس مرشد عام کو یہ کتاب ”دعۃ لائقۃ“ اس لیے لکھنی پڑی تھی کہ الامام حسن البنا علیہ الرحمہ کی شہادت کے بعد اخوان المسلمون کے حلقہ کے بہت سے نوجوانوں نے جن کو علم دین میں سرخ حاصل نہیں تھا مولانا مودودی کی کتابوں سے متاثر ہو کر ان کے دینی فکر کو اپنایا تھا جو اتنا ہی مضیبی کے نزدیک غلط تھا اور صحت سی گراہیوں کی بنیاد بن سکتا تھا، اس لیے انھوں نے اپنا فرض سمجھا کہ وہ عام مسلمانوں کو اور خاص کر اخوان کو حقیقت سے آگاہ کریں اور غلط روی اور فکراہی سے بچائیں۔ ان کی تنقید کا نشانہ مولانا مودودی بھی ہیں اور مرحوم سید قطب بھی۔

سید قطب راہ حق میں بڑے ظالمانہ طریقہ سے شہید کیے گئے (ان پہلے اللہ کی بے حساب رحمتیں) اس لیے راقم سطور کے دل میں ان کی خام غفلت اور محبت ہے لیکن علم دین پر ان کا کوئی خاص مقام نہیں تھا، اور حسن البنا شہید کے بعد اخوان کے علمی و دینی رہنما وہ نہیں تھے بلکہ استاد حسن مضیبی علیہ الرحمہ تھے جو الامام الشہید حسن البنا کی شہادت کے بعد ان کی جگہ بالاتفاق مرشد عام منتخب ہوئے تھے وہ بھی اُس دور کی اخوان دشمن حکومت مصر کے ظلم کا نشانہ بنے۔
 ”خدا رحمت کند ایس عاشقان پاک کھینٹا را“

سید قطب شہید اور استاد حسن مضیبی کے متعلق سے بات طویل ہو گئی، ورنہ یہاں عرض صرف یہ کرنا تھا کہ راقم سطور اس کی کوئی توجیہ نہیں کر سکا کہ مولانا مودودی صاحب کے ایک اچھے بڑے لکھے فدائی نے مولانا علی میاں کی کتاب دوبارہ غور سے پڑھی لیکن کتاب کے صفحہ ۴۴ سے ۵۱ تک سلسل سید قطب کی کتابوں سے جو عبارتیں نقل کی گئی ہیں اور ان کے بارہ میں جو کچھ لکھا گیا ہے اس کا انھیں مطلق شعور نہیں ہوا۔ اسی طرح صفحہ ۳۱ سے ۴۱ تک ”اخوان المسلمین“ کے دوسرے مرشد عام استاد مضیبی کی کتاب ”دعۃ لائقۃ“ سے جو طویل کلام نقل کیا گیا ہے وہ بھی ان کی آنکھوں کے سامنے نہیں آسکا۔ زندگی میں پہلی دفعہ یہ تجربہ سامنے آیا کہ بعض اچھے بڑے لکھے آدمیوں کا یہ حال بھی ہو سکتا ہے کہ وہ کسی کتاب کا

مطالعہ فرمائیں اور بنورِ دودھ مطالعہ فرمائیں لیکن انہیں خبر نہ ہو کہ اس میں کیا لکھا ہے
ناظرہ سرگرمیاں کہ اسے کیا کہئے؟

ان صاحب نے اپنے اس خط میں روزنامہ دعوتِ دہلی کے یومِ جمہوریہ نمبر کا حوالہ
دیکر مولانا مودودی کے اس مکتوب کا بھی ذکر فرمایا ہے جو مولانا علی میاں کی کتاب کی اشاعت
کے فوراً بعد جماعتِ اسلامی ہندو پاکستان کے قریباً سب ہی اخبارات و رسائل میں ایک خاص انداز
سے شائع کیا گیا۔ (ملاحظہ خط ایک قریباً ایک سال پہلے کا لکھا ہوا تھا۔)
رازمسور کا اندازہ ہے کہ غالباً برائے شخص نے جس میں سوچے سمجھے کی کچھ بھی صلاحیت
یہ محسوس کیا ہو گا کہ اس موقع پر اس خاص انداز سے اس خط کی اشاعت کے ذریعہ صرف یہ تاثر
دینے اور پھیلانے کی کوشش کی گئی ہے کہ مولانا علی میاں تو مولانا مودودی کے خلاف برابر
کہتے اور لکھتے ہی رہتے ہیں، گو یا ان کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں اور مولانا مودودی نے دین اور
امتِ مسلمہ کی عظیم مصیبت کے پیشِ نظر بیٹے فرما رکھا ہے کہ وہ ان کے خلاف نہ کچھ کہیں گے نہ
لکھیں گے، اگرچہ ان کی کتابوں میں بھی قابلِ اعتراض مواد موجود ہے۔ ملاحظہ ہر ہے کہ
ذہن میں یہ بات بیٹھ جانے کے بعد مولانا مودودی اور جماعت سے تعلق رکھنے والے کم از کم
دوم اور سوم درجہ کے حضرات مولانا علی میاں کی اس کتاب کے مطالعہ کا ارادہ ہی نہ کریں گے
اور اگر مطالعہ کریں گے بھی تو وہ مطالعہ کم و بیش اسی طرح کا ہو گا جیسا کہ ان کشمیری مہرمان
نے دوبارہ اور غور سے مطالعہ فرمایا ہے۔

افسوس کے ساتھ عرض کرنا پڑتا ہے کہ جس حکمتِ عملی کے تحت اور جس طرح جماعت
اسلامی ہندو پاکستان کے اردو و عربی اخبارات و رسائل میں اس خط کی اشاعت کی گئی ہے
اس کو مولانا مودودی کے خاص الفاظ میں ”دوسرا انداز“ کی کوشش ہی کہا جاسکتا ہے۔
اور میانہ زبان میں ”کر تباہ“۔ نالی اللہ المشتکی

درس قرآن - محمد منظور نعمانی

- آل فرعون کے مرد مومن کی اپنی قوم کو درود مند انہ نصیحت
 - یہ دنیا چند روزہ ہے اور ہمیشہ رہنے کی جگہ آخرت ہے اسکی فکر کر لو
 - غم قریب وقت آئے گا کہ تم یاد کرو گے میں تم سے کیا کرتا تھا
 - فرعون و آل فرعون اور اس مرد مومن کا آخری انجام
- حمد و صلوة اعوذ اور بسم اللہ کے بعد

وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَوْمَئِذٍ اَتُعَذِّبُكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ يَفْقَهُمْ اِنَّا هَٰذَا وَالْحَيٰوةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَرَبِّ الْآٰخِرَةِ هِيَ وَاِنَّ الْعَذَابَ لَآرِهٖ مِنْ عِندِ رَبِّكَ فَلَا يُجْزٰى اِلَّا بِسُلْطٰنٍ وَّمِنْ عِندِ صٰلِحِآءٍ مِنْ ذِكْرِ اُمَّةٍ اَسْلَمُوْا وَّمِنْ مَّوْمِنٍ فَاُوْا لِلْبَٰلِغِ يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ يَرْزُقُوْنَ فِيْهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ وَّيَقْدُمُ مٰلِيْ اَدْعُوْكُمْ اِلَى التَّجَاوُزِ وَتَدْعُوْنِيْ اِلَى السَّارِ وَتَدْعُوْنِيْ اِلَّا كُفْرًا بِاللّٰهِ وَاشْرَكَ بِهِ مَا لَيْسَ بِيْهِ عِلْمٌ وَّاَنَا اَدْعُوْكُمْ اِلَى الْعَزِيْزِ الْغَضَّارِ لَا جَرَمَ اَنَّا تَدْعُوْنِيْ اِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِى الدُّنْيَا وَلَا فِى الْآٰخِرَةِ وَاَنْ مَّرَدُّ مٰلِيْ اِلَى اللّٰهِ وَاَنَّ الْمُسْرِفِيْنَ هُمْ اَصْحٰبُ الْمَقٰرِ وَّلَقَدْ كَرِهْتُمْ اَمْۤا قَوْلَ لَكُمْ وَاَنْتُمْ مِّنْ اٰمِرِيْ اِلَى اللّٰهِ وَاِنَّ اللّٰهَ لَجَمِيْدٌ اَبْعَادٌ فَوَقَّهَ اللّٰهُ سَيِّئَاتِ مَا سَكَّرَ وَاَوْحٰى بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوْرًا لِّعَذَابِ اَلْاَوَّلٰ

يَعْرِضُونَ عَلَيْهَا غُضُوفًا وَدَعَشِيَّاتٍ مَّقْنُصَاتٍ فَيُقَلَّبُونَ فِي الْغُضُوفِ
أَشَدَّ الْعَذَابِ ۝ (سورة المؤمن آيات ۴۳-۴۴)

اور اس مرد مومن نے کہا کہ اسے میری قوم کے لگو میری پیروی کرو میں بھی راستہ کی طرف
تمھاری رہنمائی کروں گا۔ اے میری قوم والو یہ اسی دنیا کی زندگی تو ہمیں چند روزہ متاع
ہے اور اصل دارالقرار (یعنی ہمیشہ رہنے کی جگہ) تو دار آخرت ہے (اور اللہ کا مقر کیا
ہو اقبالوں یہ ہے کہ جو کوئی برائی کا ارتکاب کرے گا تو وہ اسی کے مطابق بدلہ پائے گا)۔
..... اور جو کوئی مرد

یا عورت نیک عمل کرے گا اور وہ صاحب ایمان بھی ہو تو وہ سب جہنم میں جا میں گئے اور
وہاں وہ اپنے خداوند کریم کی طرف سے بے حساب رزق و فضل پائیں گے۔

اور اے میری قوم کے لوگو یہ کیا ہے کہ میں تمھیں نجات کی طرف بلا رہا ہوں اور تم
مجھے دوزخ کی طرف بلا رہے ہو اور مجھے اس کی دعوت دے رہے ہو کہ میں خدا کا کافر
ہو جاؤں اور اُس کے ساتھ ان چیزوں کو شریک کروں جن کا مجھے علم ہی نہیں اور میں تمھیں
خدا کے عزیز و وفادار کی (بندگی اور عبادت کی) دعوت دے رہا ہوں، حقیقت یہ ہے کہ
تم مجھے جہنم کی طرف بلا رہے ہو ان کی کوئی دعوت اور کچھ نہیں ہے نہ دنیا میں نہ آخرت میں
اور ہم سب کو اللہ ہی کی طرف لوٹ کے جانا ہے اور بلاشبہ جو حد سے تجاوز کرنے والے ہیں
وہ وہ ذمہ دار ہیں اور (سن لو) غمگین ہو کر گئے تم میری وہ باتیں جو میں تم سے کہہ رہا ہوں
اور میں اپنا معاملہ خدا کے سپرد کرتا ہوں، بے شک وہ اللہ سب بندوں کو پوری طرح
دیکھ رہا ہے۔ تو اللہ نے اس بندہ کو ان کی بری سازشوں سے محفوظ رکھا اور فرعون
والوں کو بدترین عذاب کی گرفت میں لے لیا۔ ان کو صبح شام دوزخ پوچھیں کیا جاتا ہے اور
جس دن قیامت قائم ہوگی تو حکم ہو گا کہ فرعون اور اس کے آل و اتباع کو شدید ترین
عذاب میں جھونک دیا جائے۔ (سورة مؤمن آيات ۴۴ تا ۴۸)

تفسیر و تشریح: یہ سورہ مؤمن کے پانچویں رکوع کی آیتیں ہیں، اس سے پہلے رکوع میں بیان
فرمایا گیا تھا کہ جب اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو نبوت عطا فرمائی اور انھوں نے

مطلب یہ ہے کہ اے میری قوم والو! میرے بھائیو! میری بات مانو! میرے بتائے راستے پر چلو! یہی ہدایت اور تقاریر لیے فلاح و کامیابی کا راستہ ہے، ورنہ جس دہشت کی طرف تم کو بلارہا ہے وہ ہلاکت اور بربادی کا راستہ ہے۔

حق کے قبول کرنے اور حضرت موسیٰ پر ایمان لانے میں اُس وقت لوگوں کے سامنے جو خطرات تھے، جو ایمان لانے کے راستے میں بڑی رکاوٹ تھے، اُن کے سلسلہ میں اہم مرد موسیٰ نے فرمایا: "يَقَوْمِ اِنَّمَا هَذِهِ الْخَلْقَةُ الْمُنْتَابِعَاتُ ۚ وَرَآءَ الْاُخْرَىٰ ذَاتُ الْقُلُوبِ" مطلب یہ ہے کہ اس دنیا کی یہ زندگی تو بس چند روزہ ہے، اگر بالفرض دعوت حق قبول کرنے کے نتیجے میں یہاں کچھ تکلیف بھی اٹھانی پڑی تو وہ بس چند روزہ ہوگی، مرنے کے ساتھ یہاں کی تکلیفیں اور راحتیں سب ختم ہو جائیں گی۔ ہاں مرنے کے بعد جس عالم آخرت میں پہنچا ہو گا وہ "دارالقرار" ہے وہاں ہمیشہ ہمیشہ رہنا ہوگا۔ اس لیے عقل اور فہم پر غور کیا بھی تھا صاف ہے کہ وہاں کے بے پناہ عذاب اور تکلیفوں سے بچنے کی اور وہاں کی دائمی اور بے حساب راحتیں، لذتیں اور نعمتیں حاصل کرنے کی فکر کی جائے اور اُس کے لیے اگر اس چند روزہ اور فانی زندگی کی کچھ راحتیں لذتیں یا جان بھی قربان کرنی پڑے تو اُس سے بھی دریغ نہ کیا جائے۔ یہ سودا بہر حال نفع بخش ہے۔ اُس کے آگے اُس مرد مومن نے کہا کہ اُس دار آخرت کے بارے میں اللہ کا قانون یہ ہے کہ: "مَنْ قِيلَ سَيُجْزَىٰ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ..... يَغْيَرُ حِجَابًا" یعنی جو کوئی یہاں اس زندگی میں برے عمل کرے گا (کفر، شرک یا اللہ کے بندوں پر ظلم وغیرہ) تو وہ اُس کے مطابق سزا پائے گا، کوئی وہاں اس کو اللہ کی بکرا اور عذاب سے بچا نہ سکے گا۔ خواہ وہ دنیا میں بادشاہ یا وزیر یا بڑا سردار یا سرمایہ دار رہا ہو، اور جو کوئی ایمان لا کر یہاں نیک اعمال کرے گا خواہ مرد ہو یا عورت، اُن سب کا مقام جنت میں ہوگا، جہاں اُن کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بے حساب نعمتوں سے نوازا جائیگا۔

(يُؤْتُوْنَ فِيْهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ)

آگے جو تقریر کا حصہ ہے اُس سے اندازہ ہوتا ہے کہ کچھ دنیا پرست لوگوں نے خیر خواہ بنکر اس مرد مومن سے کہا ہو گا کہ تم باپ دادا کا دین اور طریقہ چھوڑ کے اور موسیٰ کی دعوت

قبول کر کے بادشاہ وقت فرعون کو اور پوری قوم کو اپنا دشمن بنا رہے ہو اور بڑے خطروں کو دعوت دے رہے ہو اس سے باز آ جاؤ! بنی جان پر رحم کرو۔ غالباً ان دنیا پرستوں کے اسی "ناصحانہ" مشورہ کا جواب دیتے ہوئے اس مرد مومن نے اپنی تقریر میں کہا ہے

وَيَقُولُ مَا بِيَ أَذْعُوكُمْ إِلَى النِّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى الشَّارِ..... وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَفْضَاؤُ الشَّارِ "اے میری قوم کے لوگو! یہ کیا ہو رہا ہے (اور اس کی کیا توجیہ کی جاسکتی ہے) کہ میں آپ لوگوں کو نجات اور فلاح کے راستہ کی طرف بلا رہا ہوں اور تم مجھے دوزخ کی طرف بلا رہے ہو۔ تم جھکو دعوت دیتے ہو کہ میں خدا کا کافر بن جاؤں اور اُس کے ساتھ خدائی میں ایسی چیزوں کو شریک کروں جن کا مجھے کچھ علم نہیں، وہ محض تمہارے دہم و خیال کی ایجاد ہیں! حقیقت میں اُن کا کوئی وجود نہیں۔ اور میں تمہیں اُس خداوند عزیز و کریم پر ایمان لانے اور اس کی عبادت اور بندگی کی دعوت دیتا ہوں جو "العزيز" ہے یعنی کائنات کی ہر چیز پر اس کا قابو ہے، اور "الغفار" یعنی بہت بخشنے والا بھی ہے۔ تو سوچو کہ کس کی دعوت قابل قبول ہے، تمہاری یا میری؟

"لَا جَرَمَ" یعنی حقیقت یہ ہے کہ تم اپنے جن معبودوں کی عبادت و بندگی کی طرف مجھے بلاتے ہو اُن کا حال یہ ہے کہ ان کو پکارنے اُن سے دعا کرنے کا نہ دنیا میں کوئی حاصل اور فائدہ ہے نہ آخرت میں اور ہم سب کو بالآخر اللہ کی طرف لوٹنا اور اس کے حضور میں حاضر ہونا ہے اور جو لوگ اس دنیوی زندگی میں حد سے تجاوز کرنے والے ہوں گے یعنی کفر و شرک کی گنجائش اس راستہ پر چلیں گے جس کی تم مجھے دعوت دے رہے ہو اُن کے لیے قطعی فیصلہ ہے کہ وہ دوزخ میں ڈالے جائیں گے اور اس کا ایندھن بنیں گے (وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَفْضَاؤُ الشَّارِ) اس مرد مومن نے اپنا خطاب ختم کرتے ہوئے آخر میں کہا

"فَسَدِّدُوا أَسْمَاعَكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ الْمَكِيِّ إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ"

مطلب یہ ہے کہ مجھے اپنا فرض ادا کرنے کے لیے اور تمہاری خیر خواہی میں جو کچھ کہنا تھا وہ میں کہہ چکا۔ مگر تم آج میری بات قبول نہ کرو گے تو عنقریب یعنی مرنے کے بعد وہ وقت آجائے گا کہ تم یاد کرو گے کہ میں نے تم سے کیا کہا تھا اور کس طرح کہا تھا، میں محبت تمام کر چکا

اور اب میں اپنا معاملہ خدا کے سپرد کرتا ہوں کہ وہ "بصیر بالعباد" ہے سب بندے اور ان کے اعمال و احوال اور ان کا ظاہر و باطن سب اس کی نگاہ کے سامنے ہے، میں نے جس طرح تم کو راہ ہدایت دکھانے کی کوشش کی اور تمہارا جو رویہ رہا وہ سب اس کے سامنے ہے، اب وہی میرا اور تمہارا فیصلہ فرمائے گا۔

اس آیت پر آل فرعون کے اُس مرد مومن کی تقریر ختم ہو گئی۔ اس کے بعد کی آیتوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے دونوں فریقوں کا انجام بیان فرمایا گیا ہے۔ ارشاد ہوا ہے: "فَوَقَّهٗ اللّٰهُ سَيِّئَاتِ مَا كَسَبَ وَادَّخَلَ اِلٰی فِرْعَوْنَ سُوْرَ الْعَذَابِ..... النَّارِ يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَ يُنْفَخُ السَّاعَةُ اِذْ خَلُوْا اِلٰی فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ"۔

"سَيِّئَاتِ مَا كَسَبَ" کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ جب آل فرعون کے اس مرد مومن نے فرعون اور اس کے حواریوں کو اور پوری قوم کو موسیٰ علیہ السلام کی دعوت قبول کر لینے اور ایمان لے آنے کی ایسے واضح اور بڑے انداز پر دعوت دی۔ اور فرعون اور اس کے حواریوں کو یہ خطرہ محسوس ہوا کہ ہمارے ہی گھر کے اس شخص کی اس غلصانہ نصیحت سے متاثر ہو کر بہت فحک کہ مرد مومن کی دعوت قبول کر کے اُس کے ساتھ ہو جائیں گے تو ان ظالموں نے اُس مرد خدا کو شہید کر دینے کا منصوبہ بنایا، اسی طرح کے کسی اور خطرناک اقدام کی سازش کی، ایسی کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس بندہ کی حفاظت فرمائی اور ان کے منصوبے اور ان کی سازش کو ناکام کر دیا۔ اور فرعون اور اس کے حواریوں اور سارے لاؤ لشکر کو عذاب الہی نے اپنی گرفت میں لے لیا۔ اسی کو فرمایا گیا ہے: "فَوَقَّهٗ اللّٰهُ سَيِّئَاتِ مَا كَسَبَ وَادَّخَلَ اِلٰی فِرْعَوْنَ سُوْرَ الْعَذَابِ"۔ ظاہر یہی ہے کہ اس عذاب سے مراد فرعون اور اس کے سارے لاؤ لشکر کی قربانی ہے۔ آگے فرمایا گیا ہے: "النَّارِ يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَ يُنْفَخُ السَّاعَةُ اِذْ خَلُوْا اِلٰی فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ"۔ یعنی ان ظالموں کو ہر روز صبح و شام دوزخ پر پیش کیا جاتا ہے اور جب قیامت قائم ہوگی تو حکم دیا جائے گا کہ فرعون اور اس کے تمام آل و اتباع کو دوزخ کے سخت ترین عذاب میں جھونک دیا جائے!

مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرعون اور اس کے ساتھیوں اور تمام لاؤٹ کر کو ڈبو کر ختم کر دیا اور قیامت تک کے لیے اُن پر یہ عذاب مسلط کر دیا گیا ہے کہ ہر صبح اور ہر شام وہ زخ کا وہ مقام اُن کے سبب سے دیا جاتا ہے جو عالم آخرت میں اُن کا اصل ٹھکانا بننے والا ہے، اُس کا مرت نظر کے سامنے آ جانا ہی سخت ترین عذاب ہے۔ اللہ کی پناہ! گویا مرنے سے بیکر قیامت تک جو ہزار ہا ہزار سال کا زمانہ ہے جس کو عالم برزخ کہا جاتا ہے اس میں تو وہاں کے مستقل عذاب کے علاوہ ایک یہ عذاب اُن کو دیا جا رہا ہے کہ دو زمانہ صبح شام ان کو وہ زخ کا اپنا ٹھکانا دیکھا جاتا ہے جس کو مرت دیکھ کر اُن کا جو حال ہوتا ہوگا اور اُن کی روح پر جو گزرتی ہوگی اس کو وہی جانتے ہوں گے، چاہ کوئی اس کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔ آگے فرمایا گیا ہے کہ: وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ اَذْخُلُوا الٰٓ فِىْ عَمَلُوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ ۝ یعنی جب دنیا کی عمر پوری ہو جانے پر اللہ تعالیٰ کے حکم سے قیامت قائم ہوگی تو فرعون اور اس کے تمام آل و اتباع اور اعوان و انصار کے بارہ میں حکم ہوگا کہ ان کو وہ زخ کے بدترین اور شدید ترین عذاب میں بھونک دیا جائے۔

اللہ تعالیٰ ہم کو ان آیات کے مضامین سے سبق لینے اور عبرت حاصل کرنے کی توفیق دے۔ (فائدہ) اس آخری آیت کے الفاظ "النَّارُ يَغْرَضُونَ عَلَيْهَا خَذًا ذَوْا عَشِيًّا" سے مراد کے ساتھ یہ بات معلوم ہوئی کہ قیامت سے پہلے عالم برزخ میں بھی بحرین کو عذاب ہوتا ہے۔ قبر کے عذاب کے بارہ میں جو حدیثیں وارد ہوئی ہیں اُن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحرین کے اسی بوزخی عذاب کی تفصیل بیان فرمائی ہے۔ لیکن عذاب قبر اور عذاب آخرت، ان سب کی حقیقی اور واقعی نوعیت جب ہی معلوم ہوگی جب اُن سے وہ علم پڑے گا۔ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ وَمِنْ

حضرت مولانا حبیب الرحمن الاعظمی مدظلہ

سیر ابراہیم بن ادہم اور ان کے مدفن کی تحقیق

حضرت ابراہیم بن ادہم تعارف سے مستغنی ہیں، وہ باتفاق امت سر حلقہ اصفیائے کرام و سرخیل مشائخ طریقت، زہد و تقویٰ میں منفرد، اور توح و عبادت میں یگانہ روزگار تھے۔ تہذیب میں یعقوب بن سفیان قسوسی، ابن جبان، ابو نعیم صہبانی، اور پیر ہرات شیخ الاسلام خواجہ عبداللہ انصاری وغیرہ نے بہت بلند الفاظ میں ان کا ذکر کیا ہے۔ قسوسی کہتے ہیں: 'ہوین بخیار الانام' اور ابن جبان کہتے ہیں: 'کان صاحباً علی الجہاد والفقہ والمسرح الدائم والسما والواقف'۔ اور ابو نعیم نے پچاسی صفحہ میں ان کا ذکر خیر کیا ہے، حافظ ذہبی نے ابراہیم کو صرف زائد کہہ کر ذکر کیا تو امام یافعی نے سخت برہمی کا اظہار فرمایا، اور لکھا کہ یہ ان کی توہین اور ان کے مرتبہ کو گھٹانا، اور ان کی عظمت و رفعت کو کم کر کے دکھانا ہے۔

ابراہیم بن ادہم قدس سرہ پنج میں پیدا ہوئے تھے، اور وہیں بہتے بہتے تھے، لیکن جب باپیری چھوڑ کر فقیری اختیار کی اور رزق حلال کی فکر دامن گیر ہوئی، تو انہوں نے شام کے

۱۔ التوفی ۲۸۵ھ، ۲۔ التوفی ۳۵۵ھ، ۳۔ التوفی ۳۸۵ھ

۴۔ تہذیب التہذیب ۴۲۱، ۵۔ تہذیب، ۶۔ مرآۃ الجنان ۳۶۹

بہت کمزور ہیں، پھر بہت کئے سننے کے بعد ان کو صرف چارہ افق پر رکھ لیا، شام کو مزدوری منگول کو گئے ان کے رفیق نے بازار سے بقدر ضرورت کھانے پینے کی چیزیں خریدیں، جو باقی بچا اس کو خیرات کر دیا، جب سامان لیکر ابراہیم کے پاس آئے تو ابراہیم نے کہا کہ ہم نے مزدوری تو چوری وصول کر لی، لیکن معلوم نہیں کام بھی پورا کیا یا نہیں، یہ سنکر رفیق کو بہت غصہ آیا۔ جب ابراہیم نے ان کا غصہ دیکھا تو فرمایا کہ اچھا کوئی اضافہ نہیں چلو تم ضامن بن جاؤ کہ ہم نے پورا پورا کام کر دیا ہے، ان کے رفیق کہتے ہیں کہ جب میں نے یہ سنا تو کھانا اٹھایا اور لیجا کر اس کو بھی خیرات کر دیا۔

میں نے ابراہیم کے کسب معاش کے ان حالات کا ذکر اس لیے کیا کہ اس میں ہمارے لیے بہت بڑا درس عبرت ہے، آج ہم جن بزرگوں کے سلسلہ میں داخل ہو کر اور جن کی روحانیت سے مستفید ہو کر اپنی بزرگی کا سکھ جائے ہوئے ہیں، ان کی زندگی کا نقشہ یہ تھا، ان کے یہاں کسب معاش کا یہ اہتمام تھا، اور ہمارے یہاں معاملہ بالکل برعکس ہے، ہمارا طرز عمل یہ ہے کہ ہم کسب معاش کے لیے بہت متوکل یا ناپہنچ کر کسی کام کی ذمہ داری لے لیتے ہیں، مگر پورے طور پر کام کر کے اس کسب کو محال طیب بنانے کا بالکل اہتمام نہیں کرتے بلکہ میں تو یہ بھی دیکھتا ہوں کہ بہت سے مشائخ کسب معاش کا کوئی ذریعہ اختیار نہیں کرتے، ان کی گذر اوقات صرف مریدوں کے عطا یا اور نذرانوں پر موقوف ہے، جس کے لیے سال میں ایک دو بارہ دورہ کر لیتے ہیں۔ اگر کوئی بزرگ متوکلانہ زندگی بسر کرنے کے خیال سے ترک اسباب کا ارادہ کر لیں تو یہ قابل اعتراض بات نہیں ہے، لیکن اس کی شرط یہ ہے کہ کسی شرعی ضرورت کے سوا گھر سے نہ نکلیں، مریدوں کے یہاں دورہ ذکر ہے، بلکہ ہر اس صورت حال سے کنارہ کشی اختیار کریں جس سے قرض للسوال یا حسن طلب کی صورت پیدا ہو،

بعض حضرات کو دیکھا جاتا ہے کہ وہ مترشدین کی درخواست پر ہی کسی مقام پر رمضان گزارنے کے لیے چلے جاتے ہیں، اس صورت میں ہر چند کہ ان کی اور مریدین کی نیت صالح ہو، پھر بھی حجت ابراہیم بن آدم کے اسوۂ حسنہ کی پیروی ضروری ہے۔ اس لیے کہ صحیح معنوں میں جو حضرات حجت کو پہنچے ہوئے ہیں ان کی دیکھا دیکھی دوسرے نااہل اور غیر عالم پیر زادے

رمضان کے علاوہ بھی مہینہ دو مہینہ بلکہ اس سے بھی زیادہ مدت تک مریدوں کی بیعتوں کا دورہ کرتے رہتے ہیں، حالانکہ ان کے لیے دوسرے سے مرید کرنا اور مندر شاہ پر بیٹھنا ہی جائز نہیں ہے نہ بیعت ہونے والوں کو ایسے پیروں سے بیعت ہونا جائز ہے۔
جون پور کے ربانی عالم، اور سید احمد شہیدؒ کے خلیفہ ابرحق مولانا کرامت علی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب "القول الثابت" میں فرماتے ہیں۔

"جس کو دونوں علم نہیں ہے (یعنی احکام شرعیہ اور علم اسرار یعنی تصوف) وہ عالم نہیں ہے اور جب عالم نہیں ہے تو مرشدی کا رتبہ بھی اس کو نہیں ہے"

یہ بات مولانا جو پوری نے حضرت شیخ شہاب الدین سروردی (سرطقہ سہروردیہ) کی کتاب عوارف المعارف کے حوالہ سے لکھی ہے۔ پھر حضرت نظام الدین اولیا کے علم حاصل کرنے پھر مرید ہونے اور خلافت پانے کا واقعہ اخبار الاخیار شیخ عبدالحق دہلوی سے نقل کر کے فرماتے ہیں کہ:-

"اس سب مضمون سے ثابت ہوا کہ جو شخص دونوں علم کا عالم نہیں، اس سے بیعت کرنا اور اس کو خلافت نامہ دینا درست نہیں ہے..... بلکہ جس شخص نے ایسے جاہل سے بیعت کیا ہے اس پر واجب ہے کہ اس کی بیعت سے توبہ کرے، اور اس شخص سے کناہہ کرے، افزایا اللہ تعالیٰ نے سورہ اعراف میں داعی من الجاہلین (اور کناہہ کر جاہلوں سے)

الغرض سلسلوں پر واجب ہے کہ جو شخص کہ مرشدی کا دعویٰ کرتا ہو یا کسی مرشد کی گری پر بیٹھا ہو اس کے عقیدے اور علم اور مذہب کو خوب تحقیق کر لیں، اور یہ بات بھی دریافت کر لیں کہ رتبہ شہادت کا اس کو حاصل ہے یا نہیں، یہ بات دریافت کر کے مرید ہونے سے بڑی ڈری خرابی ہوتی ہے، اور اگر کسی مرشد سے وعدہ کر چکا ہے کہ ہم آپ سے بیعت کریں گے اور اس شخص میں علم احکام اور علم اسرار اور رتبہ شہادت نہ پایا تو اس سے بیعت نہ کرے، کیونکہ خلافت شرع کا کام کا وعدہ کیا، تو اس کا وفا کرنا درست نہیں ہے۔

لہ القول الثابت ص ۲۶۱ مطبوعہ مطبعہ محمدیہ لاہور (۱۹۷۹ء)

اور لانا کر امت علی کے پروردگار تمام دیوبندی غیر دیندی اکابر علماء کے شیخ اہل اور بالخصوص سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ کے سلسلہ کے تمام مشائخ کے شیخ المشائخ اور اساتذہ اہل حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی القول الجلیل میں فرماتے ہیں دہم القول الجلیل کی عربی عبارت کے بجائے اس کا ترجمہ تفہیم العلیل اور مولانا خرم علی کی تالیف ہے اسے نقل کرتے ہیں اصل عبارت القول الجلیل مترجم صلا، صلا میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

"بعیت لینے والے میں معنی پیر اور مرشد میں امتداد اور شرط ہیں بشرط اول۔ علم قرآن اور حدیث کا۔ اور میری یہ رائے نہیں کہ بچے سرے کام تہ علم کا شرط ہے بلکہ قرآن میں اتنا علم ہونا کافی ہے کہ تفسیر مبارک یا جلالین کو یا سوا ان کے مانند تفسیر وسیط یا حنبل و امادی کے مغفوط کر چکا ہو اور کس عالم سے اس کو تحقیق کر لیا ہو اور اس کے معانی اور ترجمہ لغات مشکلہ کو اور شان نزول اور اعراب قرآنی اور قصص اور جو اس کے قریب ہے اس کو جان چکا ہو۔ اور حدیث کا علم اتنا کافی ہے کہ ضبط اور تحقیق کر چکا ہو مانہ کتاب مصابیح اور مشارق کے اور اس کے معانی دریافت کر چکا ہو اور اس کی شرح غریب معنی لغات مشکلہ کا ترجمہ اور اعراب مشکل اور تاویل معنی کی بنا پر رائے فقہائے دین کی معلوم کر چکا ہو۔ (ص ۱۷۱)

اور عالم ہونا مرشد کا تو ہم نے اتنے واسطے شرط کیا ہے کہ غرض بعیت سے مرید کو امر کرنا بے مشروطات کا اور وہ کنا اس کو خلافت شرع سے اور اس کی رہنمائی طرقات مشکین باطنی کے اور دور کرنا بدخوئیوں کا اور حاصل کرنا صفات حمیدہ کا پھر مرید کا عمل میں لانا اس کو جمع امور مذکور میں سو جو شخص عالم اور واقف ان امور سے نہ ہو گا اس سے یہ کیجئے کہ مقدر ہو گا۔

فت ترجم کرتا ہے، سبحان اللہ کیا سوالہ بالکس ہو گیا ہے، فقرائے جہاں کو اس وقت میں بظہر مسایا ہے کہ پیری مریدی میں علم کا ہونا کچھ ضرور نہیں، بلکہ علم دور پیشی کو مضر ہے، اس واسطے کہ شریعت کچھ اور ہے اور طریقت کچھ اور، حالانکہ صوفیان قدیم

کے کتب اور طفولیات میں مثل قوۃ القلوب اور عوارث السعادت اور احیاء العلوم اور
کیسائے سعادت اور فتوح الغیب اور غنیۃ الطالبین تصنیف حضرت عبدالقادر
جیلانی میں ہر صاف مہر ہے کہ علم شریعت شہر ہے طریقت اور تصوف کی، یہ بھی
جہالت کی شامت ہے کہ جن مرفدوں کا نام صبح شام مثل قرآن اور دروہ کے ذکر کیا
کرتے ہیں ان کے کلام سے بھی غافل ہیں کہ وہ کیا فرما گئے، (مثلاً) اور تیسری شرط
بیعت لینے والے کی یہ ہے کہ دنیا کا تارک ہو۔ (مثلاً)

یعنی نذرانے اور ہدایا وصول کرنے کے لیے دورے نہ کرتا ہو۔ ہدیے اس قدر نہ لے کہ لوگوں
کو حیرانی ہو کہ اتنا سا ان کس طرح جائے گا۔

اور پانچویں شرط یہ ہے کہ بیعت لینے والا مرشد دن کا مل کی صحبت میں رہا ہو۔ اور
ان سے ادب سیکھا ہو زمانہ دراز تک، اور ان سے باطن کا نور اور اطمینان حاصل
کیا ہو، (مثلاً)

اس ضروری تنبیہ کے بعد اب ہم پھر ابراہیم ادہم کے کسب معاش کا ذکر کرتے ہیں۔
ابو یوسف غسولی کا بیان ہے کہ ایک بار ہم ابراہیم کے ساتھ رمضان مبارک میں تھیں
کاٹنے کا کام کر رہے تھے کسی نے ان سے کہا کہ کیا اچھا ہوتا اگر ہم اس وقت شہر میں
تھقل ہو جاتے، اور وہاں رمضان کا آخری عشرہ گزرتے، لیکن تھا کہ لیلۃ القدر نصیب
ہو جاتی، یہ سن کر ابراہیم نے فرمایا کہ بس بیس (دہیات میں) اڑے رہو، اور خوب جم کر کام کرتے
رہو، یہاں کی ہرات تمہارے لیے لیلۃ القدر ہے، اس بارے میں حضرت ابراہیم بن ادہم
اتنے متشدد تھے کہ ایک دفعہ وہ حضور میں گھر کے اندر قشر پھینک فرماتے، اور ان کے رفیق سلیمان
ابو ایاس اونی جب رہنے ہوئے دروازہ پر بیٹھے تھے، ابراہیم نے ان کو ڈانٹ کر کہا کہ اندر آؤ،
اندراؤ، ایسا نہ کہ کوئی ادھر سے گزرے اور تم کو دیکھ کر یہ سمجھے کہ سائل ہے اور یہ سمجھ کر تم کو
کچھ دیرے!

وہ فرماتے تھے کہ بھیک مانگنا دھڑلے پر ہوتا ہے، ایک دروازوں پر جا کر مانگنا ہے

دوسری شکل یہ ہے کہ کوئی کتبے میں مسجد سے نہ نکلوں گا، روزے رکھوں گا، نماز پڑھوں گا اور عبادت میں مشغول رہوں گا، کوئی اللہ کا بندہ کچھ لاکر دیدے گا تو قبول کر لوں گا۔ فرمایا کہ یہ سوال کی بدترین صورت ہے، اور یہ جھٹ کر بھیک مانگنا ہے، وہ یہ بھی فرماتے تھے کہ صائم النہار قائم اللیل، نمازی، حاجی، عمرے کرنے والا اور بجا ہد غازی تو بس وہ ہے جو خود کو لوگوں سے بے نیاز بنا دے۔

ابراہیم بن ادہم نے باغوں کی رکھوالی، مزدوری پر کھیت کاٹنے اور ڈول سے کھیت یا باغ کی سیخالی کا کام کرنے کے سوا، کبھی پیس کر بھی گزندہ نہیں کیا ہے، کبھی پیسے کے کسی واقعات علیہ میں مذکور ہیں۔

میں اور بتا چکا ہوں کہ ابو نعیم ہشامی نے بہت شرح و بسط کے ساتھ ان کے حالات و واقعات لکھے ہیں، اور ابن الجوزی کا بیان ہے کہ ان کے حالات کے بیان میں میری ایک مستقل تصنیف ہے۔

ابراہیم بن ادہم جو بیس سال سے زیادہ شام کے مختلف شہروں میں رہے، زندگی کے آخری ایام میں جیسا کہ فرج (ان کے رفیق) کا بیان ہے، وہ شہر صور میں مقیم ہوئے اور وہاں سے غزوات میں شرکت کرتے رہے، غزوہ سے واپس آتے تو صور میں مسجد کی داہنی جانب قیام پذیر ہوتے، آخر میں ایک غزوہ میں شرکت کے لیے گئے اور بحر ابیمن توسط دیا، بحر شام کیے گئے کسی جزیرہ میں ان کی وفات ہوئی، وہاں سے لاکر ان کو صور کے ایک مقام مدقلہ میں دفن کیا گیا، صور والے جب کسی مرنے والے کا مرثیہ کہتے ہیں تو پہلے ابراہیم کا مرثیہ کہتے ہیں۔ قاسم بن عبد السلام نامی ایک شخص کا بیان ہے کہ میں نے یہ بات فرج کی زبانی سنی ہے، اور حضرت ابراہیم بن ادہم کے مزار کو صور میں دیکھا ہے۔

جزیرہ میں وفات پانے اور دمشق کو وہاں سے لاکر صور میں دفن کرنے کا ذکر ابن الجوزی نے بھی کیا ہے۔

مناوی نے بھی کو اکب در یہ مہ میں پہلے یہی لکھا ہے اور اسپر اتنا اضافہ بھی

کیا ہے کہ ان کی قبر صورت میں مشہور ہے، اس کے بعد ابن عساکر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ وہ
بہرہ جنگ میں شریک ہوئے تھے، اسی لڑائی میں بلاد روم کے کسی جزیرہ میں ان کی وفات
ہوئی اور اسی جزیرہ میں مدفون ہوئے۔ ابن حبان نے بھی بلاد روم ہی میں ان کے انتقال کو لکھا ہے۔
لیکن ان سب کے برخلاف شیخ الاسلام ہر وی نے فرمایا ہے کہ بنام بخت اور
دنیا

اور داراشکوہ نے سفینۃ الاولیاء میں لکھا ہے کہ ان کی وفات جبلہ شام میں ہوئی،
اور ایک روایت میں بغداد لکھا ہے۔

اور انوار العارفین ص ۱۱۱ میں ہے کہ ابراہیم بن ادہم وفات کے وقت اہل مدینہ ہو گئے،
بعض کہتے ہیں کہ امام احمد کے پہلو میں دفن ہیں، لیکن بغداد میں اور بعض کہتے ہیں حلب (جبلہ)
صحیح ہے شام میں مدفون ہیں، جہاں حضرت لوط علیہ السلام کا مزار اور ہے۔

خواجہ ابراہیم بن ادہم کے دفن کے بارے میں تذکرہ نویسوں کا اختلاف بیان
آپ کے سامنے ہے، داراشکوہ نے جبلہ شام میں ان کے مدفون ہونے کو اجماع (زیادہ صحیح)
قرار دیا ہے۔ جھکو بھی یہی قول راجح معلوم ہوتا ہے، اس لیے کہ ابن بطوطہ نے اپنے سفر نامہ
میں لکھا ہے کہ میں فدائیوں کے قلعہ سے روانہ ہو کر جبلہ پہنچا، جبلہ شہر سند سے ایک میل
کے فاصلہ پر ہے۔ جبلہ میں ولی صالح حضرت ابراہیم بن ادہم کا مزار ہے، مزار کے احاطہ
میں زاویہ بھی ہے، وہاں پانی کا حوض اور وارد و صادر کے لیے کھانے کا انتظام بھی ہے،
شام کے مختلف شہروں اور اطراف و اکناف سے شہان کی ہندو عویں شب میں لوگ آتے
ہیں اور تین دن قیام کرتے ہیں، ان دنوں میں شہر کے باہر بہت بڑا بازار لگتا ہے جس میں
ہر قسم کی چیزیں بکتی ہیں۔

ابن بطوطہ ہی کے بیان کی تصدیق خطۃ الشام سے بھی ہوتی ہے، جو دور حاضر کے
مشہور محقق محمد کرد علی کی تصنیف ہے۔ دیکھتے ہیں وحید علی ساحل البحر قبر ابراہیم بن ادہم

الزاهد، ومعلم هذا المزارات مازالت معروفه مختلفا اليها الناس وقام عليها خدوا ايا
او نکایا ہے

اور اس کی تصدیق تجد سے بھی ہوتی ہے، صاحب تجد لکھتا ہے: "جبلہ لازقیہ کے جنوب
میں شام کی ایک بندرگاہ ہے۔ ۳۲۰ میں اس کو عربوں نے فتح کیا، ۳۹۰ میں اس پر صلیبوں
کا قبضہ ہوا، پھر ۳۲۰ میں سلطان قلاوون نے اس کو واپس لیا۔ اہل رومانی صرح کے آٹھارہ کے
علاوہ ابراہیم بن ادہم امیر بلخ اور عابد صوفی کی قبر ہے" صور یہ کے نقشہ سے معلوم ہوتا ہے
کہ جبلہ شام کے ضلع لازقیہ کا ایک شہر ہے، اس کے شمال میں لازقیہ، جنوب میں بانیاس
اور طرس، مشرق میں جبال نصیریہ یا حصون فداویہ، اور مغرب میں بحر اربع یعنی متوسط —
(میدیتیرینیئن سی) (MEDITERRANEAN SEA) ہے۔

شہر صور اس سے بہت فاصلہ پر جانب جنوب میں ہے، اور وہ اب جمہوریہ لبنان میں ہے،
کسی خط نمشی کی بنا پر بہت سے بزرگوں کے مزارات کے باب میں اختلافات بیان پایا جا تا ہے مثلاً
حضرت خضر، حضرت یحییٰ، حضرت لوط علیہم السلام، اس کے لیے خط الشام کا مطالعہ کیا جائے۔
ابن بطوطہ نے جو شہر جبلہ کو سندس سے ایک میل دور بتایا ہے، وہ ان کے زمانے کی بات
ہوگی اب تو شہر جبلہ اس شاہراہ کے کنارہ تک آباد ہو گیا ہے جو صور، صیدا، بیروت اور
طرابلس سے سندس کے کنارے کنارے جب سے آگے تک چلی گئی ہے، اور سلطان ابراہیم ادہم
کا مزار جس سے متصل ایک عظیم الشان مسجد بھی ہے سندس سے دو یا تین فرلانگ کے فاصلہ پر پربت
جانب ہے میں نے ذی القعدہ ۱۳۹۹ھ میں زیارت کی سعادت حاصل کی ہے۔

بیبی آندھرا ٹرانسپورٹ کمپنی

ٹرانسپورٹ کنٹریکٹرس

۱۳۔ بھنڈاری اسٹریٹ (چکلا)، بیبئی

عرفان امداد

حضرت حاجی امداد اللہ تھانوی مہاجر کی کے چند غیر مطبوعہ خطوط!

مرتبہ — مولانا نور الحسن راشد کاندھلوی

حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی کے مکتوبات کے متعدد مجموعے شائع ہو چکے ہیں اور اتنا عرصہ گزر جانے کے بعد بھی غیر مطبوعہ خطوط بہت بڑی تعداد میں مختلف مقامات پر موجود ہیں۔ منتشر خطوط کے علاوہ مکتوبات امداد کے ایک سے زائد قلمی مجموعے ہمارے علم میں ہیں کاشیں ان سے استفادہ عام ہو اور ضائع ہونے سے محفوظ ہو جائیں۔

اس وقت حضرت حاجی صاحب کے چند غیر مطبوعہ مکتوبات پیش ہیں۔ ان میں سے پہلا خط حضرت مولانا فتح محمد صاحب تھانوی کے نام ہے۔ یہ گرامی نامہ مخدومی ناموں ناظر حسن صاحب جھنجھانوی نے عنایت فرمایا اور اس وقت ہمارے ذخیرہ میں محفوظ ہے۔

بقیہ خطوط مولانا سید ابوالقاسم ہنسوی کے نام ہیں، یہ خطوط سیدی و مخدومی حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہم کے خاندانی ترغیع نوادر میں محفوظ ہیں، حضرت مولانا نے امدادہ شفقت ناچیز کو ان کے نقل کی اجازت عطا فرمائی۔ یہی وہ خطوط ہیں جن کا حیات عبدالحی مندھ میں ذکر آیا ہے۔

اس موقع پر یہ وضاحت مناسب ہوگی کہ یہ خطوط امداد کے ہیں حضرت حاجی صاحب کی تحریر نہیں ہیں جس دور میں یہ خط لکھے گئے اس وقت حاجی صاحب بنائی کی کمرہ دہی کی

جو سے کہنے پڑے بڑی حد تک معذور ہو گئے تھے۔ مولانا عبدالحی کے نام اس معذوری کا ذکر کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-

سبب کبر سنی کے ضعف جسمانی و ضعف بصارت بہت ہو گیا ہے اس لیے اپنے اپنے ہاتھ سے کلمے پڑھنے میں مجبوری ہے، اگر ضرورتاً کبھی لکھا ہوں تو تکلیف ہوتی ہے یہ۔
لیکن اس سے ان خطوط کی اہمیت و افادیت کسی طرح بھی متاثر نہیں ہوتی۔
ہم نے کوشش کی ہے کہ یہ خطوط اپنی اصل کیفیت میں قارئین تک پہنچیں۔ اس لیے ان کا اظہار بھی جوں کا توں باقی رکھا گیا ہے، اس میں کسی قسم کی ترمیم و تصحیح نہیں کی، فارسی خطوط کا ترجمہ اور حواشی میں متعلقہ اشخاص کا تعارف کرا دیا گیا ہے۔ (آخر میں یکایک لفظ ہوں)۔

(۱)

مکتوب بنام حضرت مولانا فتح محمد صاحب تھانویؒ

خدمتِ بابرگت عزیز القدر گرامی مرتبت مولانا مولوی فتح محمد صاحب زید عرفانہ،
بعد سلام سنون و دعائے ازیاد ذوق و شوق معلوم فرماویں، خطا آب کا پہونچا، تمام کیفیت معلوم ہوئی، اللہ تعالیٰ مدرسہ کی ترقی فرماوے، اور توفیق دین کی عطا فرماوے، فخری خریف ضرور شروع کرا دیجئے۔ انشاء اللہ تعالیٰ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی روح کی امداد پہونچے گی، اور فقیر کی بھی دعا ہے کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ تم کو اس کے مطالب کما ہی القا فرماوے۔

باقی رہا توجہ اور ہمت کے معاملہ میں یہ کہ فقیر دل سے توجہ ہے، فیاض حقیقی اہماتِ مقاصد سے بہرہ (۵۹) و فرماوے۔ فقیر کو اپنی حالت سے غافل تصور نہ فرمائیں، بلکہ تمام امور کی ترقی حالات کی دعا و زمرہ کرتا رہتا ہے۔ اپنا کام بندگی بجالانے کا ہے، اور صاحب اور خداوندی ادا دے ذات مطلق کے ہاتھ ہے، بہر کیف ارادہ کامل، اور عزم بالجمہ کے ساتھ ہمراہ میں چلتے رہیں، انشاء اللہ تعالیٰ فضل ایزدی ضرور دستگیری فرمائے گا۔
برخود دار گفت جگر مولوی عبد اللہ ساکن قصبہ انہٹہ اس سال فقیر کے پاس آئے،

ہے سبیل تذکرہ جو آپ کا ذکر آیا، تو انہوں نے بیان کیا کہ میرے گمان میں تو بعد مولوی محمد قاسم صاحب مرحوم و مولوی محمد یعقوب صاحب مغفور و مولوی رشید احمد صاحب مدظلہ العالی کے مولوی فتح محمد صاحب و مولوی سخاوت علی صاحب باعتبار اخلاص و کلیت و غیرہ کے ہیں۔ اور فقیر بھی ان کے گمان کی تصدیق کرتا ہے۔

باقی حج بیت اللہ شریفین کو جو آپ کی والدہ شریفہ فرماتی ہیں، آپ خوب واقف ہیں کہ بدون زادراہ مانعت شرعی ہے، علاوہ مانعت شرعی کمالیفت گونا گول پیش آتی ہیں۔ لہذا فقیر دعا کرتا ہے کہ حضرت حق بقدر زاد و راہ قدرت کاملہ فرماوے۔ آمین ثم آمین جملہ واقفین و پرمان (۱۹ حوال سے) سلام سنوں۔

الراقم فقیر امداد اللہ عفا اللہ عنہ
ادکہ معظمہ زادہا اللہ شرفا

پتہ !

بقام کو بج ضلع جالون قسمت جہاں سے (کنہ ۹۱)
بخدمت فیض رحمت و بابرکت عزیز القدر گرامی شان مولوی فتح محمد صاحب زید عرفان
موصول باد
خط کی پشت پر تحریر ہے، جو غالباً مولانا فتح محمد صاحب کے قلم کی ہے۔
بتاریخ یکم ربیع الثانی ۱۳۵۷ھ (۱۷ ستمبر ۱۹۳۷ء) روزِ شنبہ کو پونچا۔

(۲)

بنام مولانا سید ابوالقاسم صاحب ہنسوی
از طرف فقیر امداد اللہ عفا اللہ عنہ بعد السلام علیکم کے بخدمت مولوی ابوالقاسم صاحب سلم
اللہ تعالیٰ واضح ہو کہ خط آپ کا تحریر ۱۳۵۷ھ مطابق ۱۳۰۷ء کا پونچا تھا۔ حال معلوم ہوا
تھا، لیکن وجہ ضعف جسمانی و بصرات کے کہ کابل از حد ستونی ہو گئی ہے۔ روانگی جواب میں
تاخیر ہوئی۔
حب المطلب آپ کے شجرہ بھیجا جاتا ہے، اور بیعت غالباً نہ کہ اس بیعت کو بیعت شامی

یہی اللہ عنہ کہتے ہیں کی گئی۔ تبصر کے (کذا)؛ بظاہر اس طرح اس احقر کی رائے میں آتی ہے کہ آپ جن سے بیعت ہیں، وہ نہایت عظیم القدر، رفیع الشان شخص ہیں۔ کہ ادنیٰ ایسے کا یہ ہے کہ اولیٰ کا نور عرفان مثل ہر نبی و رسول کے ہے اور فیض بھی اونی کا ستر معلوم ہوتا ہے، ایسے شخص سے بیعت ہو کر دوسرے شخص کی طرف بیعت کے لیے خیال کرنا منوع ہے۔ واللہ اعلم!

خداوند ہیں آپ کو اپنی محبت عطا فرمائے اور اپنے فضل و کرم اور رحمت میں ڈھانپ لے۔ والسلام ۳۳ محرم ۳۳۵ (۳۳۵ھ بمطابق ۱۸۵۰ء)

جو کوئی ملنے والا جو سب کو سلام ہو گئے اور وصایا میں کتب معروض ہیں، اور انشاء اللہ تعالیٰ اگر تم نے پھر یاد دہانی کی تو جواب با صواب بھیجا جاوے گا۔

از مکہ مکرمہ

(۳۱)

از فقیر ادا اللہ عنہ، بنی بکت بابرکت عزیر القدر مولیٰ ابوالقاسم زاد اللہ علمہ و فخرہ اللہ! بعد سلام مسنون و دعائے خیر مشہودہ اے عزیر باد مکتوب عقیدت اسلوب مع رسالہ مناجاتیہ فقیر از مناجات فقیر اے محنت و دلائل انجیرات اور رسالہ ارشاد مرشد، برائے محنت و طلب سند جناب سید مولیٰ حق الرب صاحب رسالہ مسرور گردانید۔

عزیرین! رسالہ مناجاتیہ را چونکہ فقیر لانتظار کردہ شدہ چیزے غلط و غیر مرطوب یا فتنہ شدہ و درستی و محنت الٰہی چیزے فراغت و صحت ضروریست، و فقیر درینو بسیار ضعیف است، خصوصاً ضعف بصارت کہ از نوشتہ و خواندہ معزور (کذا) است، لہذا واپس کردہ شد، خود درست بایندود۔ آنکہ در طلب سند دلائل انجیرات نوشتہ بود؛ عزیرین! در مدینہ منورہ شیخ الدلائل و نور گواردند کہ بدو بنعم از حضرت ضعیف علیہ الرحمۃ روایت میدادند۔ یکے سید محمد بن احمد بن عبدالرحمان مغربی حافظ دلائل، دوم علی بن یوسف حریری حافظ دلائل، اگرچہ ہر دو جو گواردان شاگرد یک استاد اند، مگر چند جادہ روایت باہم گرا اختلاف است، چوں جنماع ہر دو روایت در تحریر متماثل بود، لہذا اندراج یک روایت در متن، و ثبت و تیرہ حاشیہ واقع شد، و نیز در آخر ہذا لکاتہ ہم ثبت کردہ بود نگاہ دارند۔ فقط! فقیر از ہر دو جانب است و آن نیست (۱۹۹)!

دیگر آنگہ بوجب درخواست آنحضرت را، و عزیز جان مولوی عبدالحق را غائبانہ معیت گرفته
در سلسلہ احمدیہ و خشتیہ صاحبزیدہ داخل کردہ، اجازت اذکار و اشغال ہر دو طریقہ مذکورہ کہ در سالہ
ارشاد و مرشد مرقوم اند، با جاز تیکہ و ادراہ از بزرگان طریقہ، و اللہ الموفق و بہ منتعین!
دو پرچہ خشتیہ صاحبزیدہ، و پرچہ شجرہ احمدیہ محرمہ آنحضرت می رسد، نقل گیر و فراتہ بعزیز جان
مولوی عبدالحق حوالہ کردہ شد، و در سالہ ارشاد و مرشد ہم سیرت گرفته بعمل آوند۔
بخدمت عزیزم مولوی سید عبدالحق صاحب، و حاجی شاد قدرت علی صاحب نقشبندی
و شیخ وجیہ الدین صاحب وغیرہ عیان سلام دعا برسد۔!

مہر (محمد ادا شد فاروقی)
۱۲۴۹ھ

ترجمہ :-

فقیر ادا اللہ کی طرف سے، بخدمت بابرکت عزیز مولوی ابوالقاسم، اللہ تعالیٰ آپ کے
علم و عرفان میں اضافہ فرمائے!

بعد سلام سنون اور دعائے خیر کے اس عزیز کو معلوم ہو کہ آپ کا عقیدت بمر خط معہ
رسالہ مزاجاتیہ جو آپ نے فقیر کی مناجات سے منتخب کیا ہے، تصحیح کے لیے، اور دلائل الخیرات
اور رسالہ ارشاد و مرشد صحت و سند حاصل کرنے کے لیے جناب سید مولوی عبدالرب نے پہنچایا
بجد مسرور کیا۔

میرے عزیز! رسالہ مزاجاتیہ کو فقیر نے دیکھا، اسے غلط اور غیر مربوط پایا اس کی دستی
اور تصحیح کے لیے فرصت اور محنت ضروری ہے، اور فقیر اس وقت بہت کمزور ہو گیا ہے۔ خصوصاً
میںائی کی کمزوری کی وجہ سے پڑھنے لکھنے سے بھی معذور ہے، لہذا (اور مناجات) واپس کر دیا
ہوں خود ہی تصحیح کر لیں۔

اور آپ نے جو دلائل الخیرات کی سند کے لیے لکھا ہے، عزیزم! دینیہ منورہ میں وہ بزرگ
شیخ الدلائل ہیں، جو نو اسلوں سے حضرت مصنف سے روایت کرتے ہیں، ایک سید محمد بن احمد بن
عبدالرحمان مغربی حافظ دلائل، دوسرے علی بن یوسف حریری حافظ دلائل، اگرچہ دونوں
بزرگ ایک استاد کے شاگرد ہیں مگر چند مقامات پر روایت میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔

ہوں کہ دونوں روایتوں کا اجتماع (متن میں) دشوار ہے، اس لیے ایک روایت متن میں مذکور کی جاتی ہے۔ اور آخر میں اختلاف روایات، علیحدہ بھی لکھ دیا گیا ہے خیال رکھیں! فقیر کو دونوں (حضرات) سے سند اور اجازت حاصل ہے اور وہ یہ جو خط میں مذکور نہیں ہے، دوسری بات یہ ہے کہ تمہاری درخواست کے مطابق آل عزیز اور عزیز از جان مولوی عبدالحق کی غائبانہ بیعت نیکر سلسلہ احمدیہ اور چشتیہ صابریہ میں داخل کر لیا ہے، دونوں سلسلوں کے اوراد و اشغال رسالہ "ارشاد مرشد" میں لکھے ہوئے ہیں جس طرح کہ محمد کوثر گانہ طریقت سے ان کی اجازت ملی ہے۔ اللہ ہی توفیق دینے والا ہے اور ہم اس ہی سے مدد چاہتے ہیں۔ دو پرچے شجرہ چشتیہ صابریہ اور پرچہ شجرہ احمدیہ لکھا ہوا، آفریز تک پہنچے گا، اس کی دوسری نقل کر کے عزیز از جان مولوی عبدالحق کے حوالہ کریں۔ اور رسالہ "ارشاد مرشد" بھی بھیج رہا ہوں، وصول کر کے اس کے مطابق عمل کریں۔ عزیز مولوی سید عبدالحق اور حاجی شاہ قدس علی صاحب نقشبندی، اور شیخ وجیہ الدین صاحب وغیرہ دوستوں کی خدمت میں سلام پہنچے۔!

(۴)

اما بعد۔ بعد الحمد والصلوة۔ فقیر امدا اللہ عفی عنہ، عرض ہی نہایت کہ برادر طریقت و طالب معرفت عزیز مولوی سید ابوالقاسم صاحب نقشبندی، باخلاص تمام بردست فقیر غائبانہ توبہ و تجدید بیعت نمودہ، داخل سلاسل اربعہ بالخصوص طریقہ چشتیہ صابریہ و نقشبندیہ احمدیہ۔۔۔۔۔ طالب اجازت اذکار و اشغال و مراقبات طرق موصوفہ شدند، پس اجازت دادم باجازتیکہ دادم را بزرگان طریقت، و نیز اجازت است کہ ہر کس را کہ اہل و طالب صادق امام حق یا بند استعداد و قابلیت او تعلیم و تلقین نام حق نمایند، و از آداب سلوک اطلاع نمایند۔ و تفصیل مسائل فقہ ضروریہ و بہ نصیح عقائد ملت جماعت تاکید کنند و رغبت و تحریریں بر اتباع شرع شریف نمایند کہ بے اپس وصول مطلوب مشکل است، و ہوا المؤمن و بہ استعین و صلی اللہ علی خیر خلقہ محمد دالہ و اصحابہ اجمعین۔ فقط

مہر محمد امدا اللہ فاعفی

ترجمہ :- ابا بعد حمد و صلوٰۃ کے بعد فقیر حقیر امداد اللہ عنہ، عرض کرتا ہے کہ برادر طریقت اور معرفت الہی کے طالب عزیز مولوی سید ابوالقاسم صاحب نقشبندی نے نہایت اخلاص سے فقیر کے ہاتھ پر غائبانہ توبہ اور تجدید بیعت کی ہے، اور اچاروں سلسلوں میں داخل ہوئے ہیں۔ بالخصوص طریقہ جنبیہ صابریہ اور نقشبندیہ احمدیہ میں..... (اور مجھ سے) ان طریقوں کے اذکار و اشغال کی اجازت چاہی ہے، پس میں نے ان کو اجازت دی جس طرح کہ بزرگان طریقت نے مجھے اجازت عطا فرمائی۔

اور (ان کو) اس کی بھی اجازت ہے کہ جس شخص کو اہل اور نام حق جل مجدہ کا سپاہی طلب گار پائیں۔ اس کی استعداد و صلاحیت کے مطابق اسے نام حق کی تعلیم و تلقین کریں، اور راہ سلوک نئے آداب اسے بتائیں اور تمام ضروری فقہی مسائل کی تحصیل اور عقاید کی تفہیم سنت جماعت کے طریقے پر کرنے کی تاکید کریں، اور اتباع شریعت کی رغبت اور حرص دلائیں، اس لیے کہ اس کے بغیر معرفت خداوندی حاصل ہونی مشکل ہے، اللہ ہی توفیق دینے والا ہے اور ہم اس سے ہی مدد چاہتے ہیں۔ اور درود ہو خیر خلائق جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے تمام آل و اصحاب پر! فقط!

(۵)

از فقیر امداد اللہ عنہ، بخد مت بجان و مخلصان عزیزان سن مولوی ابوالقاسم و منشی ابوسعید صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ

بعد السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، او وعا، ترقی درجات و ادینی شہو ورائے عزیزان باد۔ اخلاص نامہ تمہارا معہ درخواست بیعت والدہ اوس عزیز کی اور والدہ میاں سید عبدالحی کی وارد ہوا، اوس کے مضامین سے فقیر مسرور ہوا۔

بحر جب تحریر کے دونوں مستورات موصوفات سے بیعت غائبانہ لی گئی، اور خیرہ خاندانی سید احمد رحمۃ اللہ کے حقوق خط کی (؟) روانہ کیے جاتے ہیں انشاء اللہ تمہارے پاس پہنچے گا۔ دونوں مہاتہ کو دیدینا، اور کہدینا کہ جب خیرہ اونکے پاس پہنچیں، بعد غسل و دو رکعت نفل توبہ کی نیت سے پڑھ کر کہے اللہ العالمین! ہم نے توبہ کی شرک اور کفر اور مغیرہ کیوں گناہوں

سے اور ہمت ادا اللہ کے، سو تو قبول کر اور توفیق اعمال نیک کی عطا فرما! بعد ازاں ہر روز صوبہ استغفار صبح، اور صوبہ شام، اور ہزار بار گلہ طیبہ، اور ہزار بار دود و شریف ہمیشہ پڑھا کریں، ترک نہ کریں۔ اور تبرکات تسبیح وغیرہ بھی اگر کوئی ادھر کا بندہ میسر ہو تو روانہ کی جاگی ڈاک میں بندہ بہت نہیں ہو سکتا۔ اور اگر سالہ ارشاد مرشد دست یاب ہو تو اوس میں اوراد و ذکر، اور اشغال اور وظائف لکھے ہیں۔ اوسکی تم کو اجازت ہے، جس قدر ہو سکے عمل میں لاویں، فقط!

عزیزم فشی ابوسعید صاحب کے حق میں دعا کرتا ہوں (اللہ قریب مجیب)۔ فقط!

(۷۱)

اے فقیر ادا اللہ عنی اللہ عنہ، بخدمت سر پائیز و برکت عزیز انم میاں ابوالقاسم، و مولوی عبدالحی صاحبان سلما اللہ تعالیٰ!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! کتب بہمت اسلوب بہ سبیل ڈاک و دوسرے لایا۔ ممنون و مسرور ہوا، اللہ تعالیٰ بدیں یاد فرمائی و محبت و عنایت و کروات زمانہ سے محفوظ رکھ کر جمعیت صوری و معنوی اور اپنی محبت و رضا عنایت کرے۔

حاجی مولوی سید عبدالعزیز صاحب مرحوم و مغفور کے انتقال کا حال سکر راج و افسوس ہوا، اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرما کر اپنے جوار رحمت میں مقام اعلیٰ علیین عنایت (؟ فرمائے) آمین، اور ان کے پسماندگان کو صبر و استقامت مرحمت کرے، اور ان کا غم ابدل عطا کرے۔

اب فقیر کو ضعف و نقاہت بہت برسر ترقی ہے۔ صبح و شام معلوم ہوتا ہے، فقیر دیکھ کر حسرت کی دعا کروا۔ اور چونکہ باعث ضعف اب اپنے ہاتھ سے نہیں لکھ سکتا، اس لیے اگر جواب کے جانے میں قصیر ہو تو درگزر کرو، کیونکہ صدمہ خطوط آتے ہیں ہر چند جواب لکھوانے میں کوشش کرتا ہوں، تاہم بشریت سے سہو ممکن ہے!

آپ کے اشعار یعنی قصیدہ مصنفہ عزیز ہو بچا، اگرچہ میں آنم کہ من و انم لیکن اللہ تعالیٰ تمہاری عقیدت و ارادت و محبت کے مطابق تمہارے دلوں کو انوار و فیوض و برکات سے منور کرے اور اپنے اسوے دل کو پاک و صاف کرے، بہر کیف اللہ تعالیٰ خود ہادی و

مصل ہے۔ شیخ و مرشد درمیان میں ایک واسطہ اسباب کا قرار دیا گیا ہے، اس لیے جتنی محبت و عقیدت اپنے شیخ سے ہوگی اسی قدر فیوض و برکات اسے پہنچیں گے۔ اللہ تعالیٰ ہمارا اور تمھارا خاتمہ بالآخر فرما کر اپنے صدیقین کے سلسلہ میں داخل فرمادیں، اور تم کو دارین میں درجات عالیات قرب مراتب عنایت کریں۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم!

۳۴ محرم ۱۳۳۵ھ (۱۳ اگست ۱۹۸۹ء) از مکہ معظمہ محلہ حارۃ الباب
سب عزیزان و احباب کی خدمت میں سلام مسنون باد۔

حواشی

۱۔ مولانا فتح محمد صاحب تھانوی، وطن، نسب اور ابتدائی تعلیم کی نسبت معلومات نہیں ملیں۔ تمنا نہ ہوں وطن ثانی تھا، ابتدائی تعلیم بظاہر دہلی اور جھنجھانہ میں پائی، حضرت مولانا احمد علی محدث سہارنپوریؒ، مولانا ذواب قطب الدین دہلویؒ، مولانا قاری عبدالرحمان پانی پتیؒ جیسے فخرزدگان علمائے تعلیم حاصل کی، اور جب دیوبند میں مدرسہ اسلامیہ (دارالعلوم) کی ابتدا ہوئی تو دیوبند آگئے وہاں شریک درس رہے، مولانا محمد تقی نانوتویؒ اور مولانا امجد علی محمد دیوبندی (جن کا انتخاب الحاجہ عائشہ ابن ابونسوب بر شاہ عبدالغنی مہاجر دہلی کی تصنیف میں غالب صدر رہا ہے) میرے والد ماجد، از مولانا مفتی محمد شفیع کراچی ۱۹۷۵ء وغیرہ سے استفادہ کیا، دارالعلوم کی طرف سے پہلے بار ۱۲۹۵ھ (۱۹۷۸ء) میں جن طلباء کی دستار بندی ہوئی ان میں مولانا فتح محمد صاحب بھی تھے۔ (علمائے ہند کا شاندار مضمون صفحہ ۵)

ثانوی مولانا روم سے بیحد شغف تھا، ثنوی کے مشہور استاد مولانا عبدالرزاق جھنجھانوی سے ثنوی شریعت کا درس لیا تھا، اور بہت ذوق و شوق سے اس کا درس دیتے تھے۔

ذواب قطب الدین دہلوی سے بیعت ہوئے اور ذواب صاحب کے انتقال کے بعد حضرت حاجی امداد اللہ صاحب سے رجوع ہو گئے تھے، حضرت حاجی صاحب نے، مجازت و خلافت عطا فرمائی، حضرت حاجی صاحب کی نظر میں مولانا کا کیا مرتبہ و مقام تھا اس کا اس خط سے اندازہ ہو رہا ہے۔ نہایت متقی، کریم، محنتی اور بقول حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ بہت ہی بابرکت اور صاحب نسبت بزرگ تھے۔

اشرف السوانح ص ۲۱

مولانا اشرف علی تھانویؒ نے عربی فارسی کی ابتدائی کتابوں اور شیعہ شریعت کا سبق مولانا فتح محمد صاحب دیا تھا، اور فرمایا کرتے تھے کہ مجھے دین کا شوق مولانا فتح محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے فیض محبت سے پیدا ہوا تھا۔

اشرف السوانح ص ۲۱۱
مولانا عبدالحی صاحب اے بی بی (مولف نرہتہ انخواطر) کو بھی مولانا فتح محمد سے نسبت تکمیل حاصل ہے۔ (نرہتہ انخواطر ص ۲۱۱) — مولانا نے شریعت کی عمر میں ۳۳ سالہ میں وفات پائی۔

علامہ اقدس حضرت مولانا جلال الدین (محمد بن محمد قزوینی) ارمی، ولادت ۱۲۰۴ھ (۱۷۹۱ء) وفات ۱۲۷۷ھ (۱۸۶۳ء) مشہور بہ مولانا روم۔

علامہ مولانا عبد اللہ بن انصاری احمد علی بن احمد علی بن قطب علی انصاری انٹھوی، نہایت ذہین و ذکی عالم تھے، دیوبند میں مولانا محمد یعقوب نانوتوی اور حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی سے تعلیم پائی۔ حضرت مولانا احمد علی محدث بہار پوری، مولانا سید عالم علی ٹکینوی اور مولانا قاری عبدالرحمان پانی پتی سے سند حدیث حاصل کی۔

حضرت حاجی امداد اللہ سے نقبی مولانا روم کا درس لیا، اور حاجی صاحب سے ہی بیعت ہوئے۔ اور خلافت و اجازت پائی۔

مولانا عبد اللہ انصاری سرسید احمد خاں کی دعوت پر علی گڑھ چلے گئے تھے۔ اور طویل عرصہ تک ایم۔ اے۔ او کالج میں ناظم و نیاات رہے۔ — مولانا کو علی گڑھ آنے پر آمادہ کرنے کے لیے سرسید احمد خاں نے فشی سید احمد صاحب تھانوی (زائب فخر پور ڈانگ باؤس ایم۔ اے۔ او کالج) کے نام ایک مفصل خط لکھا تھا۔ (مکتوبات سرسید مرتبہ شیخ اسماعیل پانی پتی ص ۱۱۷ تا ۱۲۲)

شیخ الہند مولانا محمود حسن سے بعد قریب تھے۔ ریشی دھال تحریک میں شریک رہے، تحریک کی فوجی تنظیم بنو دربانہ کے عہدہ داران کی فہرست میں بھر جہز کے عہدہ کے لیے مولانا عبد اللہ انصاری کا بھی نام ہے۔ —

[ریشی خطوط سازش کیش
مرتبه مولانا محمد مہاں ص ۲۷۳]

ہندوستان کے مشہور ریاستی رہنما مولانا محمد ریاں عرف منصور انصاری اُن کے صاحبزادہ تھے۔ مولانا
عبد اللہ انصاری نے ۱۳۳۴ھ میں بمبئی میں وفات پائی (نہ ہتہ انجوا طر ۱۳۳۴ھ)

۱۳۳۵ھ - حضرت مولانا محمد قاسم بن اسماعیل صدیقی نانوتوی ولادت شبان یار رمضان ۱۳۳۵ھ (۱۳۳۵ھ) میں
ولادت ہوئی۔ سرحدی الادبی ۱۳۹۴ھ (۱۳۹۴ھ اپریل ۱۳۳۵ھ) میں وفات پائی۔ سوانح اہل خدمات
محتاج قدارت نہیں تفصیلات کے لیے ملاحظہ فرمائیے۔ سوانح قاسمی - مولانا ناظر احسن گیلانی۔
"انوار قاسمی" انوار الحسن صاحب شیر کوٹی، مقدمہ - کیا مقدسی پر قاتلہ واجب "از مفتی سعید احمد
پاپنہروی۔ اور نہ ہتہ انجوا طر ۱۳۹۴ھ جلد ہفتم۔

۱۳۳۵ھ - حضرت مولانا رشید احمد محدث گنگوہی ہرزی قعدہ ۱۳۳۵ھ (۱۳۳۵ھ مئی ۱۳۳۵ھ) میں پیدائش
ہوئی۔ ۱۹ رجبی الاول ۱۳۷۳ھ (۱۳۷۳ھ اگست ۱۳۳۵ھ) میں انتقال فرمایا۔ بفضل حالات کے لیے ملاحظہ
کجئے تذکرۃ الرشید از مولانا عاشق الہی میرٹھی، مقدمہ لایع الدردادی از حضرت شیخ اکبریت مولانا
محمد زکریا نطلہ العالی - سیکوی سہارنپور اور نہ ہتہ انجوا طر ۱۳۷۳ھ تا ۱۳۷۴ھ جلد ہفتم۔

۱۳۳۵ھ - حضرت مولانا محمد یعقوب بن مولانا سلوک اعلیٰ صدیقی نانوتوی ۱۳۷۳ھ (۱۳۷۳ھ جولائی ۱۳۳۵ھ)
میں پیدا ہوئے اور یکم ربیع الاول ۱۳۳۵ھ (۲۲ دسمبر ۱۳۸۴ھ) میں وفات پائی۔ بفضل حالات
کے لیے ریاض یعقوبی، نہ ہتہ انجوا طر ۱۳۷۳ھ اور حیات یعقوب و سلوک از انوار الحسن صاحب شیر کوٹی
ملاحظہ فرمائیے۔

۱۳۳۵ھ - مولانا سخاوت علی انہوی، افسان کے بفضل حالات نہیں ملے، صرف اتنا معلوم ہو سکا ہے کہ
انہوی نے سرسید احمد خاں کی تحریک سے متاثر ہو کر اہلہ (ضلع سہارنپور) میں ایک مدرسہ قائم کیا تھا
اور اس وقت کے مذہبی حلقوں کے عام رجحان کے برعکس سرسید کے ہم فوا اور ان کی تحریک کے مدافع تھے
مولانا حامی نے بحوالہ تہذیب الاخلاق (جلد ۱۳ شمارہ ۷) ان کے یہ الفاظ نقل کیے ہیں:-

"اگرچہ پہلے بھی ہم کو اپنی قوم کی بھلائی کی فکر تھی مگر کوئی تقاضا کرنے والا اور بار بار
جھگانے والا نہ تھا، اب تہذیب الاخلاق نے یہاں تک چوکن اور آگاہ کیا جس کے
سبب اس قضیہ میں بھی ایک مدرسہ قائم ہو گیا، خدا اس پرچہ تہذیب الاخلاق کو ہمارے
لیے ہمیشہ مبارک رکھے۔ (پہچات جاوید ۱۳۳۵ھ)

۱۲۸۳ھ (۱۸۶۶ء) میں سہارنپور میں مدرسہ اسلامیہ (مظاہر علوم) قائم ہوا تو اس میں مدرس عربی مقرر ہوئے۔ پھر مدرس فارسی ہو گئے تھے۔ ۱۲۸۹ھ میں ستھی ہو کر وطن چلے گئے تھے۔ استفادہ از تاریخ مظاہر مد مرتبہ بریلوی محمد شاہ سہارنپوری۔

۱۲۸۳ھ مولانا سید ابوالقاسم بن عبدالعزیز بن سراج الدین حسنی ہنسوی، ۵ ربیع الاول ۱۲۸۵ھ (اکتوبر ۱۸۶۸ء) میں ولادت ہوئی، ابتدائی تعلیم مولانا عبدالسلام سے پائی، انھیں سے بیعت ہوئے، اور ان کے متاثرہ خلفائے تعلیم کی تکمیل کی، مولانا قاری عبدالرحمان پانی پتی، اور مولانا سید ضیاء النبی رائے بریلوی سے اجازت حدیث حاصل کی۔

حضرت حاجی امداد اللہ سے بیعت عثمانی کی، اور چاروں سلسلوں میں مجاز ہوئے۔ عمدہ مصلی و تازی ذوق پایا تھا، نثر و شعر احواط سے ان کی چھتالیغات کا علم ہوتا ہے، جن میں سب سے زیادہ اہم اور بیش قیمت تالیف "کتوب العارفات" ہے جس میں حضرت شاد ولی اللہ محدث دہلوی، شاہ محمد عاشق بھٹائی اور حضرت شاہ عبدالعزیز کے کتبہات حضرت شاد ابوسعید رائے بریلوی اور ان کے اعز کے نام جمع کیے ہیں۔ یہ مجموعہ ۱۳۳۵ھ میں سہارنپور سے شائع ہوا، اور ان کی شخص و ترجمہ مولانا نسیم احمد فریدی زبیر مجد کے قلم سے الفرقان (کشتہ) میں ذی قعدہ ۱۳۸۴ھ اپریل ۲۵ و ۱۹ و ۲۵ جون ۱۹۶۵ء میں شائع ہو چکا ہے۔ ۱۳ ربیع الاول ۱۳۲۲ھ میں وفات پائی اور سہوہ میں دفن ہوئے۔ نقیہ بیانات کے لیے نثر و شعر احواط صبیحہ اور حیات عبدالکحی منظر ملاحظہ ہو۔

۹۹ مراد حضرت مولانا عبدالسلام بن ابوالقاسم ہنسوی ولادت ۱۲۳۴ھ، ۱۸۱۷ء وفات ۱۲۸۵ھ شوال

۱۲۹۹ھ (۱۹ اگست ۱۸۸۲ء) نثر و شعر احواط صبیحہ ۲۶

۱۰۰ حاجی میر شاہ قدرت علی ساکن حیات فخور (نظام کائنات) ۱۹۶۴ء (۲۳ اکتوبر ۱۹۶۴ء) مولانا سید عبدالسلام ہنسوی سے سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ میں اجازت بیعت حاصل تھی، مولانا عبدالکحی رائے بریلوی نے ان سے استفادہ کیا ہے۔ حیات عبدالکحی ص ۱۵۵

۱۰۱ شاہ وجیہ الدین مولانا عبدالسلام ہنسوی کے خلفاء میں ان کا بھی نام ملتا ہے ۱۲۵۰ھ ماہنامہ نظام کائنات ص ۱۵۵ غنشی ص ۱۵۵ سید۔ حافظ سید عبدالسلام صاحب کے صاحبزادہ اور مولانا عبدالکحیل صاحب کے پوتے تھے۔ ان کا نام اپنے جدِ امجد حضرت سید شاہ ابوسعید صاحب کے نام پر رکھا گیا جو حضرت سید احمد شہید

کے حقیقی نانا تھے، اور ان کا شمار حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کے خواہن امیاب میں تھا، صاحب علم ہوشیار، اور نہایت کریم النفس اور سپرد دوزی مروت انسان تھے، حضرت حاجی امداد اللہ ماجری سے عقیدت و محبت کا تعلق رکھتے تھے۔ حیات عبدالحی ۱۲۵

۱۳۰۵ ھ ی ب بی عمر سیدہ عزیز النساء مولانا سراج الدین ہنسوی متوفی ۱۳۰۵ ھ ۱۸۶۰ء کی ماہ جنوری تھیں۔ ۱۳۰۵ ھ (۱۸۸۸ء) میں وفات پائی، حیات عبدالحی ص ۵۶-۵۷

۱۳۰۵ ھ مولانا سید عبدالحی، مولانا غفر الدین خیالی کے نامور فرزند، نزہۃ الخواطر، الثقافة الاسلامیہ فی الهند، جنتہ المشرق، اور گل رعنا کے مصنف کی حیثیت سے مشہور و معروف ہیں۔ ابتدا ہی سے تحریک ندوۃ العلماء کے سرگرم رکن رہے۔ رمضان ۱۳۳۳ ھ (جولائی ۱۹۱۵ء) میں ندوۃ العلماء کے ناظم منتخب ہوئے اور آخر عمر تک اس عہدہ پر فائز رہے۔

حضرت حاجی امداد اللہ سے بیعت عثمانی کی درخواست کی، حضرت نے بیعت قبول فرمائی اور سلسلہ کے مولات و اشغال کی اجازت بھی عطا فرمائی۔ اس موقع پر حاجی صاحب نے جو مفصل گرامی نامہ تحریر فرمایا تھا وہ حیات عبدالحی ص ۹۳ میں ملاحظہ فرمایا جائے۔

۱۳۰۵ ھ میں حضرت مولانا فضل رحمان گنج مراد آبادی کے دامن نبض سے وابستہ ہو گئے تھے، اور مولانا سے بڑا ہی دواہانہ تعلق رکھتے تھے۔

۱۸ رمضان ۱۲۸۶ ھ (۲۳ دسمبر ۱۸۶۹ء) میں پیدائش ہوئی، ۱۳۰۵ ھ جمادی الاول ۱۳۳۱ ھ (۲۲ فروری ۱۹۱۳ء) میں وفات پائی، مفصل سوانح کے لیے دیکھیے حیات عبدالحی از حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی دامت برکاتہم۔

۱۳۰۵ ھ مکتوب الیہ، مولانا سید ابوالقاسم کے والد اور مولانا سید سراج الدین ہنسوی کے فرزند تھے، اس خط سے اندازہ ہوتا ہے کہ غالباً ۱۳۰۵ ھ کے اوائل میں وفات پائی۔

<p>نصرت کیا ہے؟ مولانا محمد ظفر رحمانی، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔ اور۔ مولانا محمد اویس ندوی کی مشرقی تصنیف۔ یہ کتاب اپنے اختصار کے باوجود انصاف و تحقیق اور باہتلاف کے سمجھاؤ کے لحاظ سے اپنے موضوعات میں بہت متوازن سمجھا گئی ہے۔ نیا ایڈیشن خوبصورت طباعت سے مزین</p>	<p>۱۳۰۵ ھ</p>
<p>۱۳۰۵ ھ</p>	<p>۱۳۰۵ ھ</p>

ترتیب مولانا حافظ مجیب اللہ ندوی

جامعۃ الرشاد (اعظم گڑھ)

مجلس بقیۃ السلف

حضرت مولانا محمد احمد پرتاب گڑھی مظہر

(۲)

فرمایا کہ گنہگار ہونا اور بات ہے اور گناہ اس قصد سے کرنا کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کی طرف متوجہ ہوگی وہ لوگوں میں بڑا فرق ہے گناہ سے بچنے کی پوری کوشش کرنی چاہیے اگر ہو جائے تو توبہ کرنے سے بچے اللہ کی رحمت لوٹ آتی ہے اس پر متعدد آیات اور احادیث سے استدلال فرمایا اس سے پہلے کے ملفوظات میں تفصیل آچکی ہے۔

فرمایا کہ حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ایک خلیفہ مانیکپور میں رہتے تھے ان کو لوگ بہت مانتے تھے عاجز آکر انہوں نے حضرت مجدد صاحب کو لکھا کہ یہاں کے لوگوں نے اظہار حق کے جرم میں ہمت پریشان کر رکھا ہے، اگر اجازت ہو تو الہ آباد منتقل ہو جاؤں! حضرت مجدد صاحب نے ان کو لکھا کہ عزیمت تو یہی ہے کہ آپ مانیکپور ہی میں رہیں اور لوگوں کی تکلیفیں برداشت کرتے رہیں۔ وہ رک گئے مگر کچھ دنوں بعد مجدد صاحب نے خواب میں دیکھا کہ ان کا سالانہ الہ آباد منتقل ہو رہا ہے اس کے بعد ان کو الہ آباد جانے کی اجازت دیدی۔ یہ واقعہ نقل کرنے کے بعد مولانا نے فرمایا کہ رب کی گیند کو مبتلا ہٹکا جاتا ہے وہ اتنا ہی بندی پر جاتی ہے اسی طرح اللہ والوں کو جو لوگ جتنا ہی پکٹنے اور ذلیل کرنے کی کوشش کرتے ہیں وہ اتنا ہی خدا کے یہاں آدھے ہو جاتے ہیں جس آدمی کو مشربیت کا دامن نہ پھوٹنا

چاہیے۔ فرمایا کہ لوگ دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایمان پر خاتمہ کرے یہ بات اچھی ہے مگر میں نے اس میں اتنا اضافہ کر دیا ہے کہ یہ دعا کرنی اور کرانی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ایمان نصیب کرے اور ایمان پر خاتمہ کرے ایمان پر خاتمہ کی دعا کرانے میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کے پاس ایمان موجود ہے ایمان ضرور موجود ہے مگر ایمان جیسا ہونا چاہیے کہاں نصیب ہے، اسی لیے دعا کرانی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ حقیقی ایمان نصیب کرے اور اسی پر خاتمہ کرے۔
دو بزرگوں میں سے کسی کے انتقال کے بعد دوسرے بزرگ نے ان کو خواب میں دیکھا

کہ وہ جنت میں تھل رہے ہیں، پوچھا کیا حال ہے۔
..... فرمایا کہ جنت کا مزہ لے رہا ہوں، پوچھا کہ دل میں کوئی تمنا ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہاں ایک تمنا ہے کہ اللہ تعالیٰ دوبارہ دنیا میں بھیج دیتا اور گھر گھر جا کر لوگوں کو اللہ کا کلام سناتا۔

یہ خواب بیان کرنے کے بعد مولانا نے فرمایا کہ اللہ والوں کو اللہ کا پیغام سنانے میں جو لطف آتا ہے وہ کسی چیز میں نہیں میری محبت غراب ہے محبت کی اگر خواہش ہے تو صرف اللہ کے بندوں کو اللہ کی بات سنا سکوں اس دنیا میں ایک بار اخلاص سے سہاگن اللہ کہنے کا موقع مل جائے تو یہ ہفت اقلیم سے زیادہ بہتر ہے۔

فرمایا کہ حضرت مولانا تھانویؒ بچوں کو پیار کرتے اور چھیڑتے رہتے تھے ایک دن ایک نابالغ بچہ کو چھیڑا تو اس نے کہا کہ ”اللہ سب بڑے آبا مرعائیں“ حضرت تھانویؒ نے فرمایا کہ اگر کسی کو سوت کی بدو مادی جائے تو فطری طور پر اس سے اس کو تکلیف ہوگی مگر میں نے اس جملہ پر غور کیا تو بچہ کا جملہ بدو ماعائیں بلکہ دعا ہے اس دنیا میں جب تک آدمی رہے گا علانیہ دنیا اور مرض و تکلیف وغیرہ سے دوچار رہے گا مگر مرنے کے بعد جب جنت میں پہنچ جائے گا تو آرام ہی آرام ہوگا اس لیے میں نے اس جملہ کو دعا پر محمول کیا ہے۔
حضرت نے فرمایا کہ حضرت تھانویؒ کی اس وجہ پر میں پھر تک اٹھا اللہ والے اسی طرح تکلیف دہ باتوں میں بھی بھلائی کا پہلو نکال لیتے ہیں۔

حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق صاحب محدث، دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ ایک عالم دشمنی رکھتے تھے وہ کہتے تھے کہ مولوی اسحاق صاحب جس چیز کو حرام کہیں گے میں اس کو حلال اور جائز ثابت کروں گا، شاہ صاحب نے ان کے یہاں کھلایا کہ میں ماں اور بہن سے نکاح کو حرام کہتا ہوں اب وہ اس بارے میں اپنی رائے دیں۔ بس وہ خاموش ہو گئے۔ ایک صاحب جو دونوں حضرات سے تعلق رکھتے تھے انھوں نے دونوں صاحبان کو اپنے یہاں مدعو کیا، حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق اور وہ عالم صاحب۔ اپنے چند دوستوں اور شاگردوں کے ساتھ تشریف لائے، جب کھانا چن دیا گیا تو داعی نے کہا کہ حضرت آپ لوگ یہ بات سن لیں کہ میں نے یہ بکر اغازی میاں کے نام پر ذبح کیا ہے آپ حضرات پسند کریں تو کھائیں، کھانا نہ چاہیں تو نہ کھائیں! شاہ اسحاق صاحب اور ان کے ساتھیوں نے کھانے سے اپنا ہاتھ کھینچ لیا۔ ان حضرات کو دیکھ کر ان عالم صاحب اور ان کے ساتھیوں نے بھی کھانا نہیں کھایا، داعی نے عالم صاحب سے سوال کیا کہ یہ بتائیے کہ شاہ صاحب تو پہلے ہی سے اسے حرام کہتے ہیں مگر آپ تو اسے حلال کہتے ہیں۔ پھر آپ کیوں نہیں کھاتے؟ وہ بولے کہ بات تو شاہ صاحب کی صحیح ہے مگر ان کی قصد میں اسے حلال کہتا ہوں۔ اس واقعہ کو مولانا گھنسا گوی نے ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس زاد کے لوگوں میں یہ خوبی تھی کہ انھوں نے صفائی سے کہہ دیا کہ صحیح بات تو یہ ہے کہ میں قصد سے ایسا کہتا ہوں، اس زمانہ میں تو یہ بھی کہنے والے موجود نہیں۔ اس زمانہ میں لوگ اپنی بات پر اڑے رہتے ہیں نفسانیت اور ضد بڑی بری چیز ہے۔

فرمایا کہ تذکرۃ الرشید میں پڑھا ہے کہ ڈاکوؤں کا ایک سردار تھا جو قافلہ اومر سے گزرتا تھا اسے لوٹ لیتا تھا، جب بوڑھا ہو گیا اور اس کے ساتھیوں نے ساتھ چھوڑ دیا تو وہ چویشان ہوا کہ اب کیا کروں، اس کی سمجھ میں آیا کہ جلد درویشی اختیار کر لوں، چنانچہ وہ جنگل میں ایک گز گاہ پر حجرہ بنا کر عبادت اور ذکر کرنے لگا، آہستہ آہستہ اس کی بزرگی کا پتہ چلا ہوا اور کچھ لوگ مرید ہو گئے، یہ مریدین جو کچھ غلصے تھے اس لیے غلوں کی برکت سے وہ اندر کے مقرب ہو گئے، ان میں کچھ لوگوں نے یہ معلوم کرنے کی کوشش کی کہ ہمارے

شیخ کس مقام پر ہیں۔ بہت مراقبہ کیا مگر ان کے مقام کا پتہ نہ چل سکا، انہوں نے اپنے حسن ظن کی بنا پر یہ سمجھا کہ ہمارے شیخ کا مرتبہ اتنا بلند ہے کہ ہم اس کا پتہ نہ لگا سکے اور پھر شیخ سے اگر اس کا ذکر کیا۔ اس نے کہا کہ سچی بات یہ ہے کہ میں تو کچھ نہیں جوں میں تو ڈاکو تھا۔ جب ڈاکو ڈالنے کے لائق نہیں رہا تو یہ کاروبار شروع کر دیا۔ تب ان مریدوں نے اللہ تعالیٰ کے دربار میں دعا کی کہ اے اللہ جن کی بدولت تو نے ہم کو اپنا لیا ہے ان کو بھی اپنا بنالے حضرت مہنگو ہی نے قصہ نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ اصل چیز صدق و اخلاص ہے مریدین اپنے علوم کی بنا پر مقرب ہو گئے، بھر ڈاکو کی سچائی اور خالص مریدوں کی دعاؤں نے اللہ تعالیٰ کی رحمت کو اس کی طرف متوجہ کر دیا اور وہ واصل بحق ہو گیا۔

تیسری بات فرمائی کہ اصل یہ ہے کہ شیخ مرید کو لیجاتا ہے اور فضل یہ ہے کہ مرید شیخ کو لیجاتا ہے مطلب یہ ہے کہ کبھی کسی مرید کے اخلاص اور طبیعت کی وجہ سے شیخ کے درجات بھی بلند کر دیے جاتے ہیں۔

فرمایا کہ شیخ مشرانی نے لکھا ہے کہ جس کو حسن سیاست سے حصہ نہ ملا ہو اس کی تبلیغ سے فائدہ کم ہوتا ہے اور نقصان زیادہ ہوتا ہے اور مولانا تھانوی نے لکھا ہے کہ تبلیغ کے لیے اہل بھی ہونا چاہیے اور محل بھی۔

فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب فرماتے تھے کہ پہلے میں شیخ محمد تھانوی سے مسئلہ پوچھتا تھا اب جب سے مولوی رشید احمد صاحب سے تعلق ہوا ہے ان سے مسئلہ پوچھتا ہوں۔ فرمایا کہ دین پرورے طور پر عمل کرنا چاہیے اخلاقی معاملات بھی دین کا اہم جز ہیں ان کو بغیر دین کا مل نہیں ہوتا مگر ہم اس سلسلہ میں بہت کوتاہ ہیں اور ہم بھی اس آیت کے مصداق بن گئے ہیں۔

اَنْتُمْ بَشَرٌ مِّثْلُ بَشَرٍ ۚ كَانَتْ اٰيَاتُ اللّٰهِ كَافٍ لَّكُمْ

وَتَلْمِذَةٌ مِّنْ بَنِي اِسْرٰٓءٰٓءِلَ ۚ كَانَتْ اٰيَاتُ اللّٰهِ كَافٍ لَّكُمْ

معانی معاملات بھی دین کا اہم جز ہے مگر اس میں لوگ بڑی کوتاہی کرتے ہیں، حضرت مہنگو ہی نے فرمایا کہ اگر کسی نے چھ رتی مال کسی کا ناجائز طریقہ سے لے لیا ہو تو

اس کی سات ہر قبول نمازیں لیکر جس کا مال لیا ہے اس کو دے دی جائیں گی۔ حدیث میں
آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے پوچھا کہ مفلس کون ہے صحابہ نے جواب
دیا مفلس ہم لوگ اس کو سمجھتے ہیں جس کے پاس روپیہ پیسہ اور سامان معیشت نہ ہو آپ نے
فرمایا کہ :-

مَنْ الْمَفْلسُ مِنْ هَئِهِ خُنْ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ	میری امت کا مفلس وہ شخص ہے جو قیامت
بَصُولَةٍ وَمِصَامٍ وَذُكُوفَةٍ وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ	کے دن نماز روزہ اور زکوٰۃ وغیرہ سب
هَذَا وَقَدْ هَذَا وَادَاكِلَ مَالِ هَذَا وَهَذَا	ادا کر کے آیا ہوگا مگر اسی کے ساتھ اس نے
دَمَ هَذَا وَاضْرَبَ هَذَا أَنْ يَعْطَى هَذَا	کسی کو گالی دی ہوگی کسی پر تہمت لگائی
مِنْ حَسَنَاتِهِ وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ مَنَان	ہوگی کسی کا مال ناجائز طریقہ سے کھالیا
فَنَفِيتَ حَسَنَاتِهِ قَبْلَ أَنْ يَعْطَى مَا عَلَيْهِ	ہوگا کسی کا خون بہایا ہوگا یا بلا وجہ مارا
أَخَذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطَرَحَتْ عَلَيْهِ ثَمْرَ ح	پڑا ہوگا تو اس کی نیکیاں بعد ظلم صاحب حق کو
فِي النَّارِ (مصحح مسلم)	دے دی جائیں گی اگر صاحب حق کا حق

اور ہونے سے پہلے اس کی نیکیاں محرم ہو جائیں گی تو ان اہل حقوق کے گناہ بیکراں کے اوپر لاوا
دیے جائیں گے اور سب جہنم میں پھینک دیا جائے گا۔

حضرت مولانا کے ایک خویش عیال حبیب صاحب رحبر ہیں جو ریلوے گارڈ ہیں
ویرجاری کے ساتھ شعر و شاعری کا بھی اچھا ذوق رکھتے ہیں مولانا کی مجلس کا ایک
سافرائی انھوں نے "نذرانہ عقیدت" کے عنوان سے پیش کیا ہے ناظرین الغفران
اللہ شاء اللہ محفوظ ہوں گے۔

غزل

ساقی تیری نظروں نے وہ جام پلائے ہیں
بکے ہوئے دیوانے پھر پوش میں آئے ہیں
قربت میں تیری ہم نے جو لطف اٹھائے ہیں
اب تک انھیں یادوں کو سینے سے لگائے ہیں

پاکیزہ تبسم کے موتی جو ٹائے ہیں
 ہم نے وہ عقیدت سے دامن میں اٹھائے ہیں
 کردار کی عظمت سے گفتار کے جادو سے
 دشمن کو بھی وہ اپنا گرویدہ بنائے ہیں
 جو دل پہ گزرتی ہے دنیا اسے کیا جانے
 غم اپنا تبسم کے پروے میں چھپائے ہیں
 علاماتِ شبِ غم کا خلکوہ وہ نہیں کرتے
 جو دل میں محبت کے فانوس جلائے ہیں
 ہم ان کی توجہ کے قابل تو نہیں رہیں
 نذرانہ دل لکھیں ہم شوق سے لائے ہیں

جہاں کو تو پہلی آنکھ
 دیکھ کر ہمیں کھلے ہوئے
 دیکھ کر ہمیں کھلے ہوئے



شہرت
 نزل
 گہا میں نہام نزل
 کے

پہلے سے

دعا
 نام
 کے

خون
 خون
 دلوں



محرم سطور نعمانی

یاد رفتگان

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

سید محبوب رضوی (د یوبند)

مقامی روزنامہ "عزائم کھٹو" کے سہ ماہی کے شمارہ میں شائع ہونے والے عبداللہ جاوید صاحب
د یوبند کے مراسلہ سے یہ اطلاع پانچ ماہ کے "دارالعلوم د یوبند" کی ہر دلعزیز اور پرمی محبوب و اہل بیت
شخصیت سید محبوب رضوی کا اچانک انتقال ہو گیا اطمینان طبعی طور پر ہزار بج اور صدمہ ہوا۔

گزشتہ ۳۰ سال کی مدت میں جن ہزار ہا افراد کا دارالعلوم د یوبند سے کسی طرح کا
تعلق رہا ہے کم و بیش اُن سب ہی کا یہ تجربہ ہو گا کہ مرحوم سید محبوب رضوی ذاتی شرافت، طبعی صفات
و تقاضات، امتیازی صلاحیت، دیانت و امانت، دارالعلوم کی مفوضہ خدمت کی پوری ذمہ داری کے
ساتھ لیا لگی اور جن کارکردگی کے لحاظ سے حلقہ دارالعلوم کی تاز و منفرد شخصیت تھے۔ ان صفات
کے ساتھ وہ خوب دواور خوش پوش بھی تھے اور اللہ تعالیٰ نے وجاہت و دلکشی بھی بھرپور عطا فرمائی
تھی۔ — مرحوم کسی وجہ سے دریاہ کی تکمیل نہیں کر سکے تھے اس لیے درس و تعلیم کے شعبہ سے
ان کا تعلق نہیں رہا دارالعلوم کے مہیوں و فائز میں ایک بہت اہم دفتر ہے جس کو وہاں "محافظ خانہ"
کہا جاتا ہے، دارالعلوم کی تاسیس و قیام سے لیکر جس برس و سال سے زیادہ کی مدت گزر چکی ہے اس
وقت تک کے سارے اہم قابل حفاظت کاغذات، ریکارڈ، فائلیں، سلیس و غیر سب اسی دفتر میں
مفوظ رہتے ہیں۔ — سید محبوب رضوی مرحوم اس دفتر خاص کے انچارج اور ذمہ دار تھے۔

راقم سطور کا قریباً ۳ سال سے مادر علمی دارالعلوم کے ساتھ اس کی مجلس خصوصی و عاملہ کی

رکنیت کا بھی تعلق رہا ہے۔ بارہ ایسا ہوا کہ مجلس شوریٰ یا عاملہ کا جلسہ ہوا ہے کسی معاملہ کو سمجھنے کے لیے۔ ۱۰۔ ۲۰ ہال یا ۴۰۔ ۵۰ سال پہلے کے کسی کا غذ کے دیکھنے کی ضرورت پڑی۔ میں اچانک ان کے دفتر پہنچا جو اتفاق سے دارالافتاء اور دارالعلوم کے بالکل متصل ہے اور میں نے مطربہ کاغذ کے بارہ میں ان کو بتلایا، مجھے یاد نہیں کہ وہ کاغذ نکال کر مجھے دینے میں ان کو کبھی ہاتھ سے زیادہ کا وقت لگا ہو، معلوم ہوتا تھا کہ "حافظ خانہ" میں محفوظ ہزاروں فائلوں، مسلوں اور اہم کاغذات میں سے ہر ایک کی جگہ ان کے حافظہ میں ہے۔

سید محبوب رضوی بہت اچھے صاحب قلم اور مصنف بھی تھے۔ تاریخ نگاری ان کا خاص موضوع تھا، اس سلسلہ کی غالب ان کی پہلی تصنیف "تاریخ دیوبند" تھی۔ دوسری قابل ذکر تصنیف "کتوبات نبوی" ہے جو ان کی تاریخی تحقیق و کاوش کا اچھا نمونہ ہے۔ اور آخری سب سے اہم تالیف "تاریخ دارالعلوم" ہے، جو دو جلدوں میں دارالعلوم ہی کی طرف سے کچھ ہی پہلے شائع ہوئی ہے۔ اس کی تصنیف و تالیف کا کام دارالعلوم کی مجلس شوریٰ نے ان کے سپرد کیا تھا۔ مرحوم کی عمر ساٹھ کے قریب ہی رہی ہوگی، مگر کے لحاظ سے ان کی عام محنت بظاہر بہت کم تھی۔ رشتہ تھی کسی کو وہ ہم کبھی نہ ہو سکتا تھا کہ وہ اتنی جلدی دارالعلوم اور اس دنیا ہی کو خیر باد کہہ دیں گے۔ دفتر دارالعلوم کی طرف سے ان کے ساتھ انتقال کے بارہ میں جو خبر نامہ جاری کیا گیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ مرحوم انتقال کے دن (۲۵ مارچ) پرشاش بپاش تھے، صبح کا وقت حسب معمول دارالعلوم میں گزارا۔ ظہر کے وقت اپنے مکان سے دارالعلوم آتے ہوئے چہتہ کی مسجد کے قریب قریب قلبی دورہ پڑا اور میں چند ہی منٹ میں روح نے جسم سے مفارقت اختیار کر لی۔

معلوم ہوا ہے کہ مرحوم لاؤلد تھے، قریبی پسماندگان میں غمزدہ اور سوگوار ہو رہے، انسانی جو سب کا والی وارث ہے ان کو صبر و سکون عطا فرمائے اور مرحوم کے سانسفر و رحلت کا خالص اثر اٹھائے۔

شاہ مسعود احمد (بہٹ، بہار، بنور)

ناظرین میں سے جو حضرت مرشدنا حضرت شاہ عبدالقادر رائے پوری نور اللہ مرقدہ سے

کے قریب رہتے تھے۔ ان کے نائب شاہ مسعود صاحب سے ادا تھا نہ ہوں گے ان کے والد
شاہ شاہ زاد بن مرحوم ابو صلیح سہارنپور کے گویا ایک مدٹیں اعظم تھے حضرت شاہ عبدالقادر صاحب
کے شیخ مرحوم حضرت شاہ عبدالرحیم رائے پوری قدس سرہ کے خاص انکاح میں نیا زند اور گویا
حاشیہ ہادی تھے۔ پھر اسی نسبت سے ان کے جانشین حضرت شاہ عبدالقادر صاحب کے ساتھ
ان کا تعلق عبادت و نیا زند اور رہا۔ شاہ زاد بن مرحوم صاحب کے انتقال کے بعد ان کے صاحبزادے
شاہ مسعود صاحب نے جو اُس وقت نو عمر تھے حضرت شاہ عبدالقادر صاحب کو صرف شیخ و مرشد
ہی نہیں بلکہ اپنے مرحوم والد ماجد کی جگہ اپنا مربی و سرپرست بھی بنالیا اور حضرت نے بھی ان
ساتھ وہی رویہ رکھا جو اولاد کے ساتھ رکھا جاتا ہے۔

بہت اور رائے پور کے درمیان قریب ۶-۷ میل کا فاصلہ ہے، حضرت کا مستقل مستقر
تو رائے پور کی خانقاہ تھی، لیکن بہت میں شاہ مسعود صاحب کے مکان کو حضرت کا گویا دوسرا
مستقر جو نے کا شرف حاصل تھا، بسا اوقات کئی کئی دن حضرت بہت میں شاہ مسعود صاحب کے
مکان پر قیام فرماتے اور ان دنوں میں وہ مکان ہی "رائے پور کی خانقاہ" ہوتا۔ بار بار میں عاجز
نے بھی ایسے دنوں میں حضرت قدس سرہ کے ساتھ وہاں قیام کیا ہے۔

اور حضرت کے آخری دور علالت میں تو طویل مدت تک حضرت کا قیام شاہ مسعود صاحب
کی سہارنپور والی کوٹھی (بہت ہاؤس) میں رہا اور اس پوری مدت میں یہ کوٹھی رائے پور کی
خانقاہ بنی رہی۔ شاہ مسعود صاحب حضرت کی خاص نظر عنایت تھی بظاہر اس کی برکت
تھی کہ موصوف رئیس ابن رئیس ہونے کے باوجود ہمیشہ بظاہر سوا ناؤ خانقاہی درویشوں ہی کی
طرح رہے۔ وہ حافظ قرآن بھی تھے اور بہت ہی اچھا پڑھتے تھے۔ حضرت قدس سرہ کے
آخری دور علالت میں جب قیام سہارنپور بہت ہاؤس میں تھا اور ایک سال وہیں رمضان مبارک
آیا تو تراویح میں قرآن مجید شاہ مسعود صاحب ہی نے سنایا۔ راقم مسطور نے اتنا اچھا قرآن مجید
ساری عمر میں غالباً ۲-۳ دفعہ ہی سنا ہوگا۔ بڑا رشک آتا تھا تراویح میں ان کے قرآن مجید
پڑھے۔

غیب کا علم تو اللہ تعالیٰ ہی کو ہے، ہم بندے جو کچھ دیکھتے ہیں اس کی بنا پر کچھ

جاسکتا ہے کہ وہ ان خوش نصیب بندوں میں سے تھے جنکو دولت دین بھی نصیب فرمائی ہو
ہے اور دنیا بھی۔ — ما احسن الدین والدنیا و اجتماعا — محبت بھی بظاہر
بڑی ایسی تھی۔ لیکن قضا و قدر کا فیصلہ وہ بوجھکا تھا جو سامنے آیا۔ ۶۶ فروری کو شاہ صاحب
پر قلب کا دورہ پڑا اور ایک ہی دن میں کئی بار گہرے مرض کے قہن حملے ہوئے اور اسی
دن جاں بحق ہو گئے۔ — رہے نام اللہ کا — رحمہ اللہ تعالیٰ رحمتہ الابواب المصلحین
شاہ سود صاحب کے پیدائندگان میں صاحبزادے اور صاحبزادیاں بھی ہیں اور ان کے
ایلیہ بھی جو کھٹو کے بین الاقوامی شہرت رکھنے والے عطر کے کارخانہ۔ اصغر علی محمد علی کے
سابق مالک و مورث الحاج مصطفیٰ خاں صاحب مرحوم کی صاحبزادی ہیں۔ اللہ تعالیٰ
ان سب کو صبر و سکون عطا فرمائے اور مرحوم شاہ صاحب کی حیات کا وارث بنائے۔

عبدالکریم عرف بچو بھائی (بی بی)

بی بی میں ہمارے اکابر سے ملتی ملتی رکھنے والے اور اس عاجز سے بھی دو بار اللہ محبت
کرنے والے جو غلط احباب ہیں ان میں ایک یہ بچو بھائی بھی تھے، مرشد نامہ حضرت شاہ عبدالقادر
رائے پوری سے محبت کا تعلق تھا۔ حضرت کی حیات میں رائے پور کی خانقاہ میں کبھی کبھی حاضر
ہوتے تھے۔ بندگان خدا کی خدمت و راحت رسانی کا بڑا جذبہ اور خاص سلیقہ تھا، اسی مقصد
کے لیے عکرا دیوے کے افسروں اور جہاز کے عملہ والوں سے تعلقات رکھتے تھے اور انہیں
خوش رکھنے کے لیے اپنی جیب سے خوب خرچ کرتے تھے تاکہ ان تعلقات کے ذریعہ اللہ کے
بندوں کو کچھ آرام و آسائش اور ان کی مشکلات دفع کر سکیں۔ — یہی ان کا خاص وظیفہ
اور مشن تھا۔ — راقم سطور کو بار بار اس کا ذاتی تجربہ ہوا ہے۔

ان کے بڑے بھائی حاجی محمد نواز صاحب مرحوم تھے جن کا ابھی سال دو سال پہلے
انتقال ہوا ہے، اب سے قریباً ۵۰۔ ۶۰ سال پہلے جب بی بی کا حال یہ تھا کہ قریباً
اولیا پرستی اور بدعات و خرافات کی مخالفت کرنے والا بہر شخص گروہ زدنی و باہنی کہتا

ہوتا تھا وہی وقت گنتی کے جو چند حضرات مجمع الحقیقہ تھے ان میں ایک بھائی حاجی محمد نور بھی
 تھے۔ بھائی انہی کے تربیت یافتہ تھے۔ اگرچہ عمر بچاں سے اوپر ہی رہی ہوگی لیکن
 کئی میں جوان رہنا معلوم ہوتے تھے۔ جامع مسجد کے بالکل قریب کیتھیری کی دوکان تھی اور ہے
 جو بروہن کے نام سے معروف ہے۔ اب سے صرت ۲-۲ ہفتے پہلے بھائی حاجی محمد یعقوب صاحب
 نے دعا کی فرمائش کے ساتھ اطلاع دی کہ بھائی کچھ علیل ہیں اور ڈاکٹروں نے کیلرس کا شبہ
 ظاہر کیا ہے۔ پھر چند ہی روز کے بعد حاجی محمد یعقوب صاحب ہی کا خط ملا کہ آج بھائی
 انتقال ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ مرحوم کے ساتھ مغفرت و رحمت کا خاص معاملہ فرمائے۔
 ہمارے گان میں بیٹے بیٹیاں بھی ہیں اور بہو اہلیہ بھی۔ اللہ تعالیٰ ان سب کو صبر و سکون عطا
 فرمائے اور ان پر فضل و کرم کا سایہ رکھے۔

ان صفحات میں جن مرحومین کے حادثہ انتقال کا ذکر کیا گیا یہ تینوں حضرات راقم سطور کے
 عزیز و دوست اور مختلف پہلوؤں سے میرے غم بھی تھے اللہ تعالیٰ ان کے حق کے مطابق ان کے
 واسطے مغفرت و رحمت کی دعا کا اہتمام اسی عاجز کو نصیب فرمائے۔ ناظرین کرام سے بھی اسکی دعا
 کسی بھی سوچ بندہ کے لیے دعا خیر اللہ کی عبادت اور اس بندہ کے ساتھ سب بڑی نیکی ہے۔ واللہ لا یضیع۔

الفسار کی ملکیت و دیگر تفصیلات کے متعلق اعلان (مطابق فارم ۴ دیکھیے قاعدہ ۴)

پرور پرائشر کا نام قومیت پتہ ۳۱ نیا گاؤں مغربی کھنڈ	تمام اشاعت وقفہ اشاعت ایڈیٹر پرنٹر و پبلشر کا نام محمد منظور نعمانی
--	--

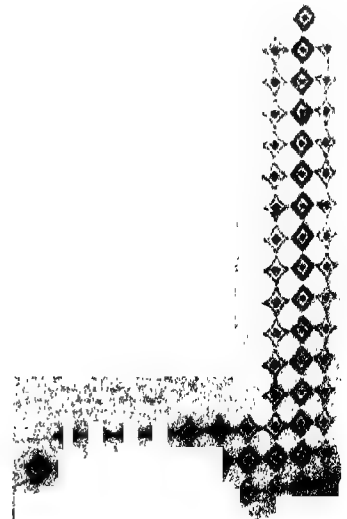
میں محمد منظور نعمانی اعلان کرتا ہوں کہ مندرجہ بالا تفصیلات میرے علم و یقین میں بالکل
 صحیح و درست ہیں۔

دستخط محمد منظور نعمانی

انوارِ مکتبہ الکھنؤ

مدیر

محمد منظور عثمان

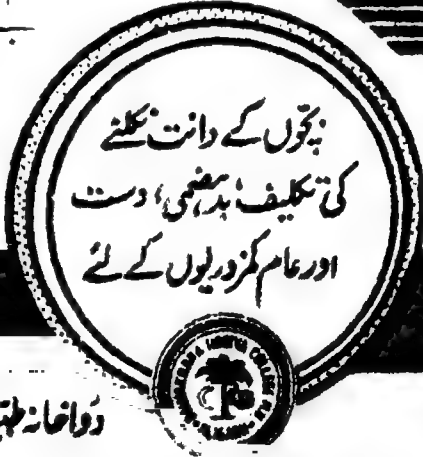


مختلف موضوعات پر بہترین کتابیں

<p>مطبوعہ، معاصر دنیا، جزیرۃ العرب اور حجاز کا اہم تمدنی، سیاسی و تاریخی پس منظر۔ واقعات، حالات، احادیث، تعلیمات اور نتائج و اخراجات کی مستند روداد اہل کاغذ پر خوبصورت عکسی طباعت سے عربی۔ قیمت - ۳۰/-</p> <p>از انشاء شہسوار محمد۔ یہ کتاب سیرت کے صحیح اور مستند واقعات پر مبنی ہے زبان نہایت صاف اور شیریں ہے۔ واقف کا بہترین انتخاب ہے۔ یہ صرف واقعات کی بے جان فہرست نہیں ہے بلکہ اس میں دینی و اخلاقی تربیت کا سارا ہنر ہے۔ قیمت - ۳۰/-</p> <p>از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی مختلف تقریریں اور مضامین کا مجموعہ جن کا تعلق ذات نبویؐ اور آپؐ کی سیرت پاک، اس کی تعلیمات، پیام اس کے تعلیمات و احسانات اور اس کے عالمگیر نتائج و اخراجات سے ہے۔ قیمت - ۱۲/-</p>	<p>امام نووی رحمۃ اللہ علیہ شائع صحیح مسلم کی مقبول و معروف کتاب برائے اعلیٰ تعلیم، کمالیگی و ترجمہ خودی خواہی و تشریح جزئیات کے ساتھ۔ مترجمہ انشاء شہسوار محمد۔ معاصر مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔ بنیاد پرش ۱۹۷۱ء سے عربی۔ قیمت - ۳۰/-</p> <p>از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔ حضرت سید احمد شہیدؒ خلیفہ کی عقل سوانح حیات، آپ کے اخلاقی و تمدنی کارنامے، بغیر تقسیم ہندوستان کی سب سے بڑی تحریک جہاد و تنظیم ملاح و تجدید اور اصلاحات کا تاریخ۔ دو حصوں میں مکمل جوئے سائز پر تقریباً بارہ سو صفحات قیمت مکمل سیٹ ۴۰/-</p> <p>از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مجیدہ و سیرت مبارکہ۔ جس کی ترتیب و البتہ میں قدیم و جدید علما و محققین سے جامعہ ائمہ کی اس کتاب کو پیش کی گئی ہے۔ ازاد مہشت کی</p>
--	---

لے گا پتہ: افغانستان بک ڈپو - ۳۱ نیواکاول مغربی نظیر آباد - کھٹو

بہارِ نو
جدید رنگ



دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی ملتان

نی شام ۱۵۰

الفقہ ابن کثیر

مملکت غنہ سے چند سالہ
عصو لہ اک میں زیر دست فغانہ
کے بعد اب نئی شرح یہ ہے
بحری ڈاک سے ۲۰ روپے
ہوائی ڈاک سے ۲۰ روپے

جلد (۴۶) بابت مئی ۱۹۶۹ء مطابق جمادی الثانی ۱۳۹۹ھ شمارہ (۵)

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار
۱	نگاہ اولیں (ذبحہ گاہ، و نوابی اور راجہ بھا)	محمد منظور نعمانی
۲	دریں قرآن	
۳	اسلامی قانون کی تدوین جدید کے اصول	مولانا مفتی سیاح الدین کاکا خیل تحصیل آباد
۴	عرفان امداد	مولانا فور الحسن راشد گاندھلوی
۵	خانہ دان نبوی بزرگوار کی حرمت	مولانا حقیق احمد قاسمی بستوی
۶	مرحوم مغفور شاہ مسعود حسن صاحب	محمد منظور نعمانی

اگر اس دائرہ میں  سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی موت خریداری قسم جو بھی ہے براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا نامہ ارسال فرمائیے۔
 مطلع فرمائیے چندہ یا دوسری اطلاع میں سے کے آخر تک آجنا چاہیے ورنہ اگلا رچہ بیفٹہ وی پی ارسال ہو گا۔
 نمبر خر عداوی: براہ کرم خدا کو بت کر کے وقت اور مئی آؤد کو پتہ کر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھ کر
 جو کہ پتہ دیا گیا ہو تب بھی۔
 تاریخ: اس وقت: اس وقت ہر اگر کوئی بھیجے کے پتہ بندہ میں روا رکھ دیا جاتا ہے اگر میں نے کے آخر تک کسی بھیجے
 دے تو اس میں کسی اس کی اطلاع ملے میں نے کے ہر تاریخ تک آجنا چاہیے کہ بعد مائل بھیجے کی ذمہ داری نہ ہو۔

پاکستان کے خرمیاد حضرت
 علیؑ ہمیں رہے ہر جہانی سنگ میں ہیکے درجہ و قدر امتیاز کلمہ و نور
 پاکستان کے سنگ میں تین سو سالہ نظم و نثر و تلیخ اشرفین بادشہ لاہور کے مجھ کو۔

۱۰۵۱ - حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو شخص میرے بعد آئے گا وہ میرے لئے ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اوّلیں

محمد منظور نعمانی

ذبیحہ گادو کے مسئلہ پر دونو بابھاوے جی کا برت

اور وزیر اعظم مراد جی بھائی ڈیسائی :-

میں نے دیکھا کہ آؤاد ہو جانے کے بعد ہم ہندوستانی مسلمانوں کے حقے میں آؤادی کے جو خاص حقے آئے تھے ان میں سے ایک یہ بھی تھا کہ اکثر ریاستی حکومتوں نے (بعض نے بہت جلدی اور بعض نے چند برسوں کے بعد) دستور میں دیے ہوئے اپنے اختیارات کو استعمال کرتے ہوئے گائے کے ذبیحہ پر مطلق پابندی عاید کر دی جو مسلمانوں کے اوسط طبقہ کی خاص مرغوب اور قوت بخش غذا تھی۔ مسلمانوں نے اپنے کو بے بس محسوس کرتے ہوئے اور فتنہ و فساد اور اس کے اثرات سے بچنے کے لیے صبر کے ساتھ خاموشی کا فیصلہ کر لیا۔ لیکن کیرالا اور مغربی بنگال کی حکومتوں نے ابھی تک یہ پابندی نہیں لگائی تھی۔ — پچھلے دنوں اچاریہ دونو بابھاوے جی نے مطالبہ کیا کہ ان دونوں ریاستوں میں بھی یہ پابندی اسی طرح لگائی جائے جس طرح دوسری ریاستوں میں لگائی گئی ہے، اور اگر ایسا نہ کیا گیا تو میں مرن برت رکھوں گا۔ — یہ دونوں ریاستیں اپنے خاص حالات کی وجہ سے فوری طور پر یہ پابندی عائد کرنے کے لیے آمادہ نہ ہو سکیں، انھوں نے جو دلائل اس کے خلاف دیے وہ ہر محنت آؤدی کو مطمئن کرنے کے لیے بالکل کافی تھے۔ —

لیکن دنوباجی نے نہیں مانا اور اپنے اعلان کے مطابق ۱۲ اپریل سے مرن برت شروع کر دیا جوہن کی ضعیف العمری اور شخصیت کے لحاظ سے ملک کے نظم و نسق اور امن و امان کے سلسلہ پر لشکری ہوئی تلوار تھی۔

آخر کار وزیر اعظم مراد جی بھائی ڈیسائی نے ایک حد تک ذمہ داری اور اطمینان دلایا کہ پارلیمنٹ کے ذریعہ آئین میں ترمیم کر کے گائے کے ذبیحہ پر پورے ملک میں مکمل پابندی عائد کر دی جائے گی تو پانچویں دن ۲۶ اپریل کو دنوباجی نے اپنا برت توڑا۔ اب بظاہر ہر سی ہوگا کہ پارلیمنٹ کے ذریعہ آئین میں ترمیم کر کے دنوباجی کی ضد پوری کر دی جائے گی۔

اس معاملہ کا ایک نہایت افسوسناک پہلو یہ ہے کہ درباب حکومت اور چھبہ دریا مستکاروں ہی میں نہیں اچاریہ دنوباجی کو دے جسے روحانیت و درویشی کے معیروں میں بھی اتنی سہائی اولہ اخلاقی جرات نہیں ہے کہ صفائی سے کہیں کہ چونکہ یہ ملک ہندو اکثریت کا ہے اور ہندوؤں کے نزدیک گائے ایک مقدس مخلوق یا دیوتا ہے اس لیے اس کے ذبیحہ پر پابندی لگائی جا رہی ہے، بلکہ اس کے بے دوسرے عزائمات اور چیلے بہانے استعمال کرتے ہیں جن سے غالباً وہ خود اپنے کو بھی فریب نہیں دے سکتے۔ جہاں تک مسلمانوں کا تعلق ہے وہ اس مسئلہ میں اکثریت کی ذہنیت سے قطعی مایوس ہو کر پہلے ہی صبر و خاموشی کا فیصلہ کر چکے ہیں۔ اور اس وقت کے مسئلہ سے غیر متعلق ہیں۔

اسی مسئلہ (ذبیحہ گائے) سے متعلق مراد جی بھائی ڈیسائی کا ایک واقعہ اس زمانہ کا راقم بطور کے علم میں ہے جب وہ اب سے قریباً ۲۵ سال پہلے عظیم صوبہ بمبئی کے وزیر اعلیٰ تھے اس وقت ہجرات بھی صوبہ بمبئی میں شامل تھا اور وہ تقسیم نہیں ہوئی تھی جس کے نتیجے میں ہجرات اور ہندوؤں کے درمیان بنگلیں اس وقت اس مسئلہ میں ان کا موقف وہی تھا جو آج مغربی بنگال اور کیرالہ کے وزراء اعلیٰ کا ہے، بلکہ ان سے بھی زیادہ سخت۔

راقم بطور کا اس زمانہ میں بارہ بار بمبئی جانا ہوا تھا، وہاں کے دوستوں سے سنتا تھا کہ مسلمانوں کے ساتھ ظالمہر قلیسی مسئلہ میں مراد جی کی حکومت کا وہ یہ بڑا خراخرا غدارانہ ہے، مسلمانوں کے جن کبتوں

ہندوؤں میں صرف اردو زبان پڑھائی جاتی ہے ان کی بھی حکومت پوری سرپرستی کرتی ہے۔ دس کے
 پچاس چوبیس ہزار کی ریاست یو پی میں آتھائی ہے درہی کے ساتھ اردو کا گلا گھونٹا جا رہا تھا اور ایک
 خاص نظام تلمیذ کے ذریعہ سکولوں کی نئی نسل کو ایک طرح سے ہندوؤں کی کوشش کے بارے میں غلط
 پہلی حکومت کا یہ حال معلوم کر کے بڑی خوش ہوئی تھی یہ بھی معلوم ہوا تھا کہ فرقہ پرست ہندوؤں کے
 مطالبہ لادوہاؤ کے باوجود وہاں کی حکومت نے گسے کی نسل کے فوجیہ پرہ پابندی عائد نہیں
 کی ہے جو یو پی وغیرہ دوسری بہت سی ریاستوں میں لگ چکی تھی۔ میں نے دوستوں کی ایک
 نجی مجلس میں اس صورت حال پر اپنی طبی مسرت اور تشکر و احسان ہندی کے جذبات کا اظہار کیا
 اور کبھی سکے دوستوں سے کہا کہ ہماری ریاست کی حکومت کے مقابلہ میں آپ کے ہاں کی حکومت
 آپ کے حق میں خدا کی برسی رحمت ہے اس کی قدر کیجیے اور خدا کا شکر ادا کیجیے !

میرے دوست اور میزبان سید احمد غریب مرحوم نے جن کا مراد جی سے بہت اچھا متفق
 تھا بعد میں مجھ سے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ آپ مراد جی سے ملاقات کریں۔ اگر آپ اجازت
 دیں تو میں ان سے وقت لے لوں؟ اگرچہ میں اپنی خاص افتاد طبع کی وجہ سے ادباً
 حکومت کی ملاقاتوں سے اکثر گریز کرتا ہوں لیکن اس دن میں نے اپنے کو آمادہ کر لیا۔
 احمد غریب صاحب نے ٹیل فون ہی پر مراد جی سے بات کی اور انہوں نے اگلی صبح ہی ملاقات
 کے لیے وقت دیدیا۔ غالباً نماز فجر کے متعلقاً بعد ہی بھائی احمد غریب مرحوم مجھے اپنی کار
 سے لیکر مراد جی کی قیام گاہ پر پہنچے۔ دیکھا کہ وہ اپنی نینر پر غائیس کھولے کلام کر رہے ہیں۔
 بہت اطلاق سے پیش آئے، احمد غریب صاحب نے میرا مختصر تعارف کرایا۔ میں نے مختصر
 تمہید کے بعد ان کی حکومت کے بارے میں اپنے احساسات و تاثرات کا اظہار کیا اور جو کچھ اللہ نے
 کہنے کی توفیق دی کہنا۔

اس محبت میں خود مراد جی نے یہ واقعہ سنایا کہ یہاں کے فرقہ پرست مغر نے گالے کی نسل کے
 ذبح پر پابندی لگانے کا مطالبہ کیا اور دوسری ریاستوں میں جو کچھ ہو چکا ہے اس کا حوالہ دیا،
 میں نے کہا کہ جب تک میں حکومت کا ذمہ دار ہوں اس میں جو کچھ ہو گا وہ لوگ وہی
 جو اہل حال جی کے پاس پہنچ گئے انہوں نے کہا کہ دبا کہ یہ تو ریاستوں کا مسئلہ ہے تم مراد جی بھائی سے

بات کرو۔۔۔ وہ پھر میرے پاس آئے اور کہا کہ پندت ہی تو راضی ہیں اور پھر وہی مسئلہ کیا۔ میں نے کہا کہ جب تک میں ہوں اس وقت تک تو ایسا نہیں ہو گا۔۔۔ پھر جب میں وہی گیا تو میں نے پندت ہی سے کہا کہ ان مسئلوں میں اگر آپ ڈھیلے پڑیں گے تو ہم لوگوں کو بہت مشکل پیش آئے گی۔۔۔ (مجھے مراد ہی کی یہ گفتگو ابھی طرح یاد ہے) اب وہی مراد ہی بھائی میں اور ان کو پورے ملک میں گائے کے ذبیحہ پر کل پابندی لگانے کے لیے پارلیمنٹ کے ذریعہ آئین میں ترمیم کرانے کی فکر اور کوشش کرتا ہے۔۔۔ آج بدلتا ہے دنگ آسمان کیسے کیسے

مشر بھٹو کا حادثہ اور ہم مسلمانوں کی مزاجی کیفیت :-

یہ خوارہ جس وقت ناظرین کرام تک پہنچے گا اس وقت تک پاکستان کے سابق وزیر اعظم مشر عبدالقادر علی بھٹو کی سزائے موت کے واقعہ پر پورا ایک مہینہ گزر چکا ہو گا۔۔۔ جن لوگوں کو اس مقدمہ کے بارے میں جس کے نتیجے میں ان کو سزائے موت دی گئی، کچھ بھی معلوم ہے وہ اتنا مختصر و جامع ہوں گے کہ یہ ایک قتل کا مقدمہ تھا۔۔۔ اب سے کئی سال پہلے جب مشر بھٹو پاکستان کے حکمران اور فرمانروا تھے، ان کے ایک قدیم رفیق ریاست و حکومت مشر محمد علی قصوری سے ان کو سخت اختلاف ہو گیا۔ ایک دن یہ محمد علی قصوری اپنے والد (محمد احمد قصوری) کے ساتھ کادیں جا رہے تھے کہ راستہ میں ایک جگہ اچانک ان پرشین گن سے گولیاں چلیں، تقدیر الہی سے وہ خود کچے چمے ٹیکسی ان کے والد صاحب کو لیوں کا نشانہ بن گئے اور ختم ہو گئے۔۔۔ مشر محمد علی قصوری نے پولیس اسٹیشن پر اس حادثہ کی جو رپورٹ درج کرائی اس میں چند آدمیوں کو ملزم نامزد کیا اور قتل کا اصل ملحد ملزم مشر بھٹو کو قرار دیا۔۔۔ جینک وہ برسرِ اقتدار رہے یہ کیس آگے نہیں بڑھا سکا لیکن جب مشر بھٹو میں انگلش میں دو عائد لیوں کی بنیاد پر مشر بھٹو کی پیپلز پارٹی کے علاوہ ملک کی تقریباً سب ہی پارٹیاں متحدہ عا دینا کر ان کے خلاف سخت ہنگامہ خیز تحریک چلائی اور ملک بھر میں ہونے لگا اور صورت حال انتہائی خطرناک ہو گئی تو پاکستانی فوج کے سربراہ جنرل ضیاء الحق نے دھم اتھار لیے اور انہیں لے لی، مشر بھٹو کی حکومت ختم ہو گئی اور داخل لا ناقد ہو گیا۔۔۔ اس کے بعد مشر محمد علی قصوری کے قتل کا کیس چلا گیا کہ کیا دبا ڈا تھا، ابھرنے لگا اور عدالت عالیٰ میں ہو گیا۔

پہلے لاہور ہائی کورٹ میں کئی مہینے تک اس کی سماعت ہوئی۔ بالآخر ہائی کورٹ کے ججوں نے بالافتتاحی مسٹر بھٹو اور ان کے علاوہ ان چار ملزموں کو بھی جنہوں نے عدالت میں قتل کا اقرار کیا تھا اور کہا تھا کہ ہم نے مسٹر بھٹو کے حکم اور ان کے دباؤ کی وجہ سے ایسا کیا تھا (الغرض پانچوں کو قتل کا مجرم قرار دے کر ان کے لیے سزائے موت کا فیصلہ کر دیا۔

ہائی کورٹ کے اس فیصلہ کے خلاف پاکستان سپریم کورٹ میں اپیل کی گئی جس کی کارروائی طویل تک چلی۔ آخر میں سپریم کورٹ نے بھی ہائی کورٹ کے فیصلہ کی توثیق کر دی۔ اس مرحلہ پر مختلف ملکوں کے سربراہوں اور بڑے بڑے لوگوں نے جنرل ضیا الحق سے اپیل کی کہ مسٹر بھٹو کو سزائے موت نہ دی جائے اور وہ اپنے خصوصی اختیار کو استعمال کر کے ان کو معافی دیدیں۔ جنرل موصوف نے یہ موقف اختیار کیا کہ عدلیہ کے اس قسم کے کسی فیصلہ میں نہایتک میں نے مداخلت کی ہے نہ اب کروں گا۔ بالآخر ہر رابرہیل کی درمیانی رات میں عدالت عالیہ کے فیصلہ کے مطابق ان کو سزائے موت دیدی گئی۔

بلاشبہ اسی سلسلہ میں اس کی پوری گنجائش ہے کہ ایک شخص اپنی اطلاعات و معلومات اور اپنی فہم و فکر کے مطابق مسٹر بھٹو کے بارہ میں عدالت کے فیصلے اور جنرل ضیا الحق کے موقف کو غلط سمجھے اور اس کی مذمت کرے اور دوسرا آدمی اسی طرح اس کو صحیح سمجھے اور اس کی تائید و حمایت کرے۔ راقم مسطور حقائق واقعات سے اتنا واقف نہیں ہے کہ اس بارہ میں قطعیت کے ساتھ کوئی رائے قائم کر سکے۔ البتہ الفکرین کے دفتر میں پاکستان کے مختلف سرکاتب فکر اور مختلف محلاتوں کے جو رسائل و اخبارات آتے ہیں ان کے مطالعہ سے اور حالی ہی میں آنے والے وہاں کے بعض قابل اعتماد اشخاص سے وہاں کا جو حال معلوم ہوا ہے وہ یہ ہے کہ جو جماعتیں اور جو حلقے اور عناصر وہاں دین کے علمبردار اور دین کے نام پر وہاں ملکی سیاست میں حصہ لیتے ہیں۔ سب سے نمایاں مولانا مودودی کی جماعت اسلامی، اور مولانا مفتی محمود صاحب کی قیادت والی جمعیت العلماء ہیں۔ ان سب ہی کا یہ موقف ہے کہ بھٹو اسی انجام کے مستحق تھے۔ اور دوسرے مختلف حلقے اور عناصر صحرانوردہ جن کو آجکل کی سیاسی زبان میں بنائیں بازو والے کہا جاتا ہے ان کا

موقع اس کے برعکس ہے، اور اُن کی طرف سے پاکستان کے متعدد بڑے شہروں میں احتجاجی مظاہرے اور ہنگامے بھی ہوئے، جن میں توڑ پھوڑ بھی ہوئی۔۔۔ جو قطعاً غیر متوقع نہیں تھی۔

لیکن ہمارے ملک ہندوستان میں بعض مقامات پر خاصکر کشمیر میں مسٹر بھٹو کی سسرائے ہوت ہی کو بنیاد بنا کر دیا جہانہ اپنا کر جماعت اسلامی سے تعلق رکھنے والوں کے ساتھ اُن سے اختلاف رکھنے والے مسلمانوں ہی کے کسی عنصر نے جو کچھ کیا جس کی لڑہ خیز اور شرناک تفصیلات اخبارات میں آچکی ہیں اور جہاننگ معلوم ہے ابھی تک حکومت کشمیر کی طرف سے بھی اُن کی تردید نہیں کی گئی ہے۔ وہ اس بات کی علامت ہیں کہ ہم خود ہی اپنے سب سے بڑے دشمن ہیں اور انسانیت کے مقام سے گر کر درندوں کی سطح پر آ گئے ہیں۔

اس واقعہ نے مسٹر بھٹو کا وہ دور یاد دلایا جب تحریک پاکستان اپنے نقطہ عروج پہنچی ہوئی تھی اور دین سے آزاد مسلمانوں کے بعض پیشہ ور لیڈر اور ناخدا اترس اخبار نویسوں نے مسلمانوں کے ایک خاص طبقہ کو ایسا پاگل بنا دیا تھا کہ وہ حضرت مولانا حسین احمد دینی اور ان کے رفقاء جیسے دین و ملت کے بے مرنے والوں کو گردن زدنی سمجھتے تھے اور اُن کو غلط گالیاں دینے اور اُن پر پتھر اور جوتے پھینکنے کو "جہاد" سمجھتے تھے اور "اللہ اکبر" کے نعرے لگا کر یہ جہاد کرتے تھے (اور یہ بالعموم وہ لوگ تھے جن کا عملی زندگی میں اسلام سے کوئی تعلق نہیں تھا) راقم سطور نے یہ منظر انجی آکھوں سے دیکھے تھے اور روح و قلب پر جو کچھ گزرتی تھی اس کا تذکرہ "الفکرین" کے صفحات میں بھی کیا جاتا تھا، جو اس کی قائلوں میں محفوظ ہے۔

الفکرین پڑھنے والوں میں غالباً کوئی صاحب بھی ایسے نہ ہوں گے جو اس بات واقف نہ ہوں کہ راقم سطور کو "جماعت اسلامی" کی بعض باتوں سے سخت اختلاف ہے۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ مسٹر بھٹو کی سسرائے ہوت کو بہانہ بنا کر، خاصکر کشمیر میں جماعت اسلامی سے تعلق رکھنے والوں کے ساتھ جو کچھ ہوا۔۔۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک ہمتی اور ایک انسان ہونے کی حیثیت میں اس کے بارے میں اپنے اس احساسِ تاخر کا اظہار و اعلان ضروری سمجھتا ہوں کہ وہ مقادیر تاخدا اترسی کا بدترین مظاہر تھا۔۔۔ خدا کرے کہ اس کے بعد زندگی میں کبھی کوئی اور ایسا واقعہ سننے میں نہ آئے۔

دفینس ہے کہ ہمارے ملک کے بعض مسلم اخبارات نے مسٹر بھٹو کے حادثہ کو ایسا رنگ دیا اور بیان کیا

اتم و نوعد کیا کہ گویا سی ابن زیاد اور کسی شرمزدی الجوشن نے اس دور کے کسی حسین ابن علی کو شہید کر دیا ہے اور ایک بڑے اور مشہور غیر مسلم صحابی نے قمر الحیات کے ساتھ یہی لکھا ہے۔ پھر یہ بھی دیکھنے میں آیا کہ بعض وہ لوگ جن کے متعلق معلوم ہے کہ وہ مشرکوں کے بارہ میں سخت مخالفانہ رائے ظاہر کیا کرتے تھے، ان کے حاد ثری کی اطلاع کے بعد وہ بھی ان کی شان میں تعیدہ خوانی فرمانے لگے۔ اس پر ابی قریبہ ۶۰ سال پہلے کا ایک لطیفہ یاد آگیا۔ کسی ربیعہ شغنیہ پر (غالباً مراد آباد یا بریلی کے شغنیہ پر) مشہور خطیب ملت بہ عطاء اللہ شاد بخاری (علیہ الرحمۃ) سے اچانک ملاقات ہو گئی سلام و معاف و اور مزاج پر ہی کے بعد بڑی سنجیدگی سے فرمایا۔ "بھئی مولوی منظور صاحب! میں چار بزرگوں کا عرس کر رہا ہوں اس میں آپ کی شرکت ضروری ہے، ایک حضرت ابن زیاد، دوسرے حضرت زید، تیسرے حضرت شرمزدی الجوشن اور چوتھے حضرت گجاج بن یوسف (اور مسلمانوں کی ایک دینی سیاسی جماعت کا نام لیکر کہا کہ) یہ عرس غلام جماعت کے دفتر میں ہوگا۔"

میرا ذہن فوراً منتقل ہو گیا کہ شاہ صاحب کی فرمانا جاتے ہیں۔ واقعہ یہ تھا کہ چند ہی روز پہلے ملک کے ایک بہت بڑے شخص کا انتقال ہوا تھا جو حکومت برطانیہ کے بڑے وفادار اور بڑے مستعد تھے بہت اعلیٰ عہدہ پر تھے ان کو "سر" کا خطاب بھی ملا ہوا تھا، وہ ان لوگوں میں تھے جنکی یہ رائے تھی (اور غالباً وہ غلاموں کے ساتھ رہی ہوگی) کہ ہندوستان پر انگریزوں کی حکومت رہنی چاہیے مسلمانوں کے حق میں وہ بھی گوجر سمجھتے تھے، ہالفا نامیگر مند و اکثریت کے اقتدار کے مقابلہ میں وہ مسلمانوں کے حق میں انگریزوں کی حکومت کو ترجیح دیتے تھے۔ بے لوگوں کے بارہ میں "جمعية العلماء" اور "کنس ارا" جیسے برطانیہ دشمن حلقوں کی اس زائد بنا جو رائے ہوئی چاہیے تھی وہی رائے ان مرحوم سر کے بارہ میں تھی۔ لیکن ان کے انتقال کے بعد مسلمانوں کی ایک آزادی کی علمبردار جماعت کے اخبار میں جو تقریریں فوٹ لکھا گیا تھا اس میں مرحوم کی بڑی تعریفیں کی گئی تھیں اور بڑی خدمات گنائی گئیں۔ بہر حال میرا ذہن منتقل ہو گیا کہ شاہ صاحب کو اس فوٹ پر ناگوار سی ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ "تم نے غلام تاریخ کا غلام اخبار دیکھا تھا؟ میں نے عرض کیا جی ہاں دیکھا تھا۔" فرمایا ہم مسلمانوں کا عجیب حال ہے۔ زندگی میں جس کو بے ایمان سمجھتے اور کتے بھی مرنے کے بعد وہ اگر "علیہ السلام" نہیں تو "رضی اللہ عنہ" تو ہو ہی جاتا ہے۔

یہ تھا تو شاہ صاحب کا ایک لطیفہ، مگر بعض اوقات یہی دیکھنے میں آتا ہے۔

ملک قرآن مجید

محمد منظور نسائی

- دوزخ میں عسکرین کی عبرتناک کسمپرسی
- فرشتے بھی اُن کے حق میں کسی دعا و سفارش کے لیے آمادہ نہ ہوں گے
- اللہ اپنے رسولوں اور مومنین صادقین کی اس دنیا میں بھی مدد فرماتا ہے
- اور آخرت میں بھی یہ اُس کا ازلی قانون اور حکم وعدہ ہے —

(اس پر شبہہ اور اُس کا جواب)

عزیز باد اور بسم اللہ کے بعد

وَاذْهَبْ أَجْوَدَ فِي الشَّارِقِ قَوْلُ الْمُعْطَوِّ الْبَدِيتِ اسْتَكْبَرُوا لَنَا
 حَتَّى نَكْمُرَ تَبَعًا فَهَلْ اسْتَمْرَعُوا مَعَنَا نَصِيبًا مِنَ الشَّارِقِ قَالَ الْوَلَدُ
 اسْتَكْبَرُوا لَنَا مَا هَلْ فِيهَا آتَى اللَّهُ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْبَيْنِ وَهَذَا الْوَلَدُ
 لِيَا لَوْلَا عَزَمَ دُونَ جَهَنَّمَ اذْهَبْ اَنْتُمْ يَخْفِيفُ مَا تَقُولُ مَا تَقُولُ الْعَدَابُ
 قَالَ الْوَلَدُ اَنْتُمْ تَقُولُ مَا تَقُولُ بِالْبَيْتِ قَالَ الْوَلَدُ اَنْتُمْ تَقُولُ مَا تَقُولُ
 وَمَا تَقُولُ الْوَلَدُ اَنْتُمْ تَقُولُ مَا تَقُولُ الْوَلَدُ اَنْتُمْ تَقُولُ مَا تَقُولُ
 اَنْتُمْ تَقُولُ مَا تَقُولُ اَنْتُمْ تَقُولُ مَا تَقُولُ اَنْتُمْ تَقُولُ مَا تَقُولُ

مُعَذِّرَتُهُمْ وَ لَهُمُ الْعَذَّةُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدَّارِہِ وَ لَقَدْ آتَيْنَا مُوسٰی
الْهُدٰی وَ اَوْثَرْنَا بَیْنِیْ اِسْرَآئِیْلَ الْکِتٰبَ ۚ هُدٰی وَ ذِکْرٰی لِذٰلِی
الْکِتَابِ ۚ فَاصْبِرْ اِنَّ وَ عْدَ اللّٰهِ حَقٌّ ۚ وَ اَسْتَغْفِرْ لِذَنْبِکَ وَ سَبِّحْ
یَحْیٰی سَبِّحْ بِالْعَشِیِّ وَ الْاَبْکَارِ ۝ (سورۃ المؤمن آیات ۴۷-۵۵)

اور جب وہ دوزخ میں آپس میں جھگڑیں گے تو کمزور اور زبردست لوگ ان لوگوں سے جو
بڑے بنے تھے کہیں گے کہ ہم تمہارے تابع اور پیرو تھے تو کیا تم دوزخ کے عذاب کا کوئی حصہ
ہم سے ہٹا سکو گے؟ وہ کہیں گے آج ہم سب اسی دوزخ میں ہیں (جب ہم اپنے ہی کو اس
آگ سے نہیں بچا سکے تو تم کو کیا بچا سکیں گے) اللہ نے سب بندوں کے درمیان (جرازا کا)
فیصلہ کر دیا ہے (اور اس کا فیصلہ اٹل ہے)

اور جو بحرین، دوزخ میں پڑے ہوں گے وہ خزانہ جہنم (یعنی دوزخ کے حافظہ اور
مظہر فرشتوں) سے کہیں گے کہ آپ ہی اپنے رب سے دعا کریں کہ کسی دن ہمارا عذاب ہلکا کر دیا
جائے۔ وہ (فرشتے جواب میں) کہیں گے کیا تمہارے رسول تمہارے پاس کھل نشانیاں
لیکھ نہیں آئے تھے؟ — وہ کہیں گے کہ ہاں! آئے تھے! وہ (فرشتے) کہیں گے
تو اب تم ہی دعا کرو۔ اور نہ ماننے والوں کی دعا تو بس بے کار ہی جائے گی۔

اور جبے شک مدد کرتے ہیں اپنے رسول اور ایمان والوں کی (اس زندگی میں بھی
اور اُن کی زندگی بعد کریں گے) جس دن گواہ بنیں ہوں گے جس دن بحر میں کوئٹہ کی سعادت
خواہی کچھ بھی نفع نہ دے گی اور ان کے لیے خدا کی لعنت ہوگی اور ان کے واسطے بدترین
گھر ہوگا (دوزخ)

اور ہم نے موسیٰ کو عطا کی دکن پادشاہت اور وارث بنایا بنی اسرائیل کو اس کتاب
کا۔ اہل دانش کی رہنمائی اور نصیحت کے لیے — ہیں (اسے پیغمبر) آپ صبر و
ثبات قدمی کا روپ اختیار کیجئے اللہ کا وعدہ قطعاً برحق ہے اور اپنی کوتاہیوں کی
معافی مانگتے رہیے اور اپنے رب کی محبت کے ساتھ اس کی تسبیح شام و صبح کرتے رہیے۔

(سورۃ المؤمن - آیات ۵۵ تا ۵۷)

تفسیر و تشریح آپ حضرات کو یاد ہو گا "اد پر کی آیتوں میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ فرعون کے گھرانے کے ایک مرد موسیٰ نے اپنی قوم کو اور خاص کر قوم کے بڑوں کو بڑی جاسوسی سے نصیحت کی اور حضرت موسیٰ کی دعوت حق کو قبول کرنے اور اس کی مخالفت نہ کرنے کا بڑے ہونرا اور خیر خواہ انداز میں مشورہ دیا، اور جب اس مرد موسیٰ نے موسیٰ کو یہ لوگ حضرت موسیٰ کی دعوت حق کو قبول نہ کرنے اور اس کی مخالفت پر اڑے رہنے کا فیصلہ کر چکے ہیں اور گویا ان کے دلوں پر مہر لگ چکی ہے تو اتمام حجت کے بعد اس مرد موسیٰ نے یہ کہا تھا "فَسَتَقَرُّوْنَ مَا أَقُولُ" لکنم وَاَفَتَوَدَّ اُمِّيَ اِلٰى اللّٰهِ وَاللّٰهُ مُصَيِّرٌ بِالْعِبَادَةِ" — جس کا مطلب یہ تھا کہ آج تم میری بات ماننے کو تیار نہیں ہو لیکن ایک وقت آئے گا جب تمہارے اس کفر و انکار کا نتیجہ تمہارے سامنے آئے گا اس وقت تم حسرت و افسوس سے یاد کرو گے کہ میں نے تم سے کیا کہا تھا — اور میں اب اپنا معاملہ خدا کے سپرد کرتا ہوں — سب بندے اور ان کے اعمال و کردار اس کی نگاہ کے سامنے ہیں۔

اس کے بعد والی آیت سے معلوم ہوا تھا کہ فرعون اور فرعونوں نے غالباً یہ محسوس کر کے اس شخص کی اس طرح کی باتوں سے قوم متاثر ہو کر موسیٰ کی دعوت کو قبول کرنے لگی، اس مرد موسیٰ کے خلاف کوئی خطرناک سازش کی، ظاہر یہی ہے کہ ان کا خاتمہ کر دینے کا کوئی منصوبہ بنایا — لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے اس مومن و غصص بندے کی حفاظت فرمائی اور ان کے منصوبہ کو فیل کر دیا اور فرعون اور اس کے سارے لاؤ لشکر پر خداوندی عذاب اازل ہو گیا اور وہ سب غرقاب کر دیے گئے۔

اس کے بعد فرمایا تھا کہ قیامت تک کے لیے ان پر ایک خاص عذاب یہ سلا کر دیا گیا ہے کہ وہ دن کا وہ خاص عذاب گھر جہاں اپنے کفر و سرکشی کی اصل سزا بھگتتے کے لیے وہ ہمیشہ ہمیشہ کے واسطے ڈالے جائیں گے، وہ ہر صبح شام ان کے سامنے کیا جاتا ہے اور قیامت قائم ہونے پر وہ اس میں جہنمک دیے جائیں گے —

اس کے بعد یہ آیتیں ہیں جنکی میں نے اس وقت آپ کے سامنے تلاوت کی اور خدا فرمایا گیا ہے "وَاذْكُرْ اَنۡتَ خَلَقْتَنِيْ فِي الْاَسْفَلِ"..... اِنَّ اللّٰهَ فَخَرْتَنِيْ فِي الْاَسْفَلِ

مطلب یہ ہے کہ جب قیامت قائم ہوگی اور حساب کتاب کے بعد وہ کفار و مشرکین جنہوں نے اپنے رب کے پیغمبروں کی نہیں مانی اور ان کی دعوت حق کی مخالفت ہی پر جسے رب، خداوندی قانون اور فیصلہ کے مطابق دوزخ میں جھونک دیے جائیں گے ان میں وہ بھی ہوں گے جو قوم کے لیڈر اور چوہدری تھے اور وہ بھی ہوں گے جو ان کے بھنڈے کے پیچھے تھے اور میں پیروکار تھے، تو یہ دوسرے تیسرے درجہ والے متعین اپنے بڑوں اور چوہدریوں سے کہیں گے کہ ہم تو آپ سے بہوکار تھے تو کیا آپ لوگ ہماری یہ مدد کر سکتے ہیں کہ ہمارا عذاب کچھ کم کر دیں؟ وہ بڑے اور چوہدری ہلکے کہیں گے کہ ہم سب ہی دوزخ کے اس عذاب میں مبتلا ہیں، اللہ نے سب بندوں کا ان کے اعمال و احوال اور کردار کے مطابق فیصلہ کر دیا ہے، ہم نے تم نے جو بویا تھا وہی ہم سب کو کاٹنا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہم اپنے ہی اوپر سے عذاب نہیں ہٹا سکتے تو تم سے کیا ہٹا سکیں گے۔ آگے فرمایا گیا ہے

وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَازِنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ

إِلَّا فِي مَثَلٍ

مطلب یہ ہے کہ جو عرین کفر و شرک اور ظلم جیسے جرائم کی وجہ سے جہنم میں پڑے ہوں گے وہ ہر طرف سے مایوس ہو کر دوزخ کے مظہر فرشتوں سے کہیں گے کہ آپ اپنے خداوند سے ہمارے واسطے امت مانجیے کہ کسی دن ہمارا عذاب ہلکا ہی کر دیا جائے (يُخَفِّفُ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ) وہ فرشتے جواب میں کہیں گے کیا تمہاری ہدایت کے لئے خدا کے پیغمبر تمہارے پاس اس کے واضح احکام اور روشن نشانیاں لیکر نہیں پہنچے تھے؟ وہ کہیں گے کہ ہاں پہنچے تھے؛ تو فرشتے کہیں گے دیکھو تمہارے بے خدا کے حضور میں کچھ عرض نہیں کر سکتے (تم خود ہی اس سے عرض کر دو) آگے فرمایا گیا ہے۔ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي مَثَلٍ۔ مطلب یہ ہے کہ اگرچہ کہ امت خداوندی فیصلے کے مطابق دوزخ میں جھونکے جانے والے کفار و مشرکین کی دعا اور عرض و عرض وہاں لا حاصل اور بے فائدہ ہی رہے گی۔

یہاں تک پیغمبروں کی بات نہ سننے والے اور ان کی مخالفت کرنے والے کفار و مشرکین کے انجام کا بیان کیا ہے۔ آگے اللہ کے پیغمبروں اور ان کی دعوتِ ایلانِ قبول کرنے والے

اور اُن کا ساتھ دینے والے اہل ایمان کا انجام بیان کر دیا ہے۔

ارشاد ہے — اِنَّا لَنَنْصُرُ زُكُوٰتًا وَّالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالْحَيٰوةِ الْاٰخِرَةِ وَاُولٰٓئِكَ

يَعْمَلُوْنَ الْاَشْهَادَ يَوْمَ لَا يُفْعَلُ بِالْمُؤْمِنِيْنَ تَعْدَالٌ لَّكُمُ الْعُقُوْبَةُ وَاَكْفَمُ سُوْرَةُ الْاٰرَافِ —

اللہ تعالیٰ اس آیت میں ارشاد فرماتا ہے کہ ہمارا یہ دستور و رسول ہے کہ ہم اپنے پیغمبر

اور اُن کی وجہ ایمان کو قبول کر کے اُن کا ساتھ دینے والوں کی ضرورت دیکھتے ہیں اس پر موعی

زندگی میں بھی اور قیامت کے اُس دن بھی یقیناً اُن کی مدد کریں گے جب کہ گو وہ جہنم ہوں گے

اللہ تعالیٰ سمیع و بصیر اور عظیم و خیر ہے ہر شخص کے عمل و کردار اور ظاہر و باطن کا اس کو پورا علم

ہے کسی کی کوئی بات بلکہ دل کا کوئی ارادہ بھی اس سے چھپا ہوا نہیں ہے یہ بات قرآن

مجید میں مسیوٰں جگہ بیان فرمائی گئی ہے۔ اس کے باوجود اس کی حکمت کا تقاضا ہے کہ

آخرت میں کسی کے عذاب و ثواب کا فیصلہ وہ صرف اپنے ذاتی علم سے ہی دفرمائے گا، بلکہ گواہوں

کے بیانات ہوں گے اللہ کے فرشتے گواہی دیں گے اور ہم انسانوں کے اعضاء ہاتھ پاؤں وغیرہ

بھی اُس دن اللہ کے حکم سے گواہی دیں گے اس لیے اس آیت میں قیامت اور حساب کتاب کے

اُس دن کو یَوْمَ يُنْفَخُ الْاَشْهَادُ فرمایا گیا ہے۔ یعنی گواہوں کی پیشی کا دن —

اُسے ارشاد ہے کہ اُس دن مجرموں کا کوئی حیلہ بہانہ اور کوئی حذرت اُن کو نفع نہیں پہنچائے گی

اور ان کے لیے خدا کی رحمت سے عروسی کا اور دوزخ کے عذاب کا فیصلہ ہو گا۔ یَوْمَ لَا يُفْعَلُ بِالْمُؤْمِنِيْنَ

تَعْدَالٌ لَّكُمُ الْعُقُوْبَةُ وَاَكْفَمُ سُوْرَةُ الْاٰرَافِ

میں ذکر کر چکا ہوں کہ یہ سورہ مومن کی ہے اور بظاہر اس دور میں نازل ہوئی ہے جبکہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ حق کی مخالفت کرنے والے کفار و مشرکین کو ہر طرح کا ظہر

حاصل تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر طرح کی ایذائیں دیتے اور آپ پر ایمان

لانے والوں کو بڑے ظالمانہ طریقوں سے تارکے تھے۔ بلا ہر حالات میں اُس وقت اس کی کوئی

امید نہیں کی جاسکتی تھی کہ ان دشمنان حق کے مقابلہ میں کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل ایمان

کامیاب نہ رہیں گے۔ لیکن اسی حالت اور اسی فضا میں بہت سی دوسری آجوں میں بھی اور

سخت و تنگ کی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے اس نظریہ ازل کی اطمینان دہانی فرمائی کہ ہمارا

دستور معمول ہے کہ ہم اپنے پیغمبروں اور ان پر ایمان لانے والوں کی اس دنیا میں بھی مدد کرتے ہیں جس کے نتیجہ میں ان کی دعوت حق ویرسور کا نیاب ہوتی ہے اور آخرت میں بھی ان کو رحمت اور جنت سے نوازتے ہیں جو حقیقی کامیابی ہے۔ اور اس کے عکس کفر و شرک جیسے جرائم کے مجرمین کے ساتھ آخرت میں ہمارا معاملہ یہ ہوگا کہ ان کا کوئی حذر کوئی حیلہ بہانہ نہ ملے گا اور ان کے لیے لعنت کا دھنسل رحمت سے قطعی غروی کا اور دوزخ کے بدترین عذاب کا فیصلہ ہوگا۔

(وَكُفَّهِمُ النَّفْسَ وَ لَهُمْ سُوءُ الدَّارِ)

اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ایمان لا کر آپ کا ساتھ دینے والوں کو تسلی دی گئی ہے کہ اللہ پھر دوسرے کتے ہوئے انتظار کردہ ہر نیایں بھی ہماری مدد فرمائے گا اور آخرت میں بھی تم پر اس کی خاص رحمت و عنایت ہوگی اور جو کفار و مشرکین آپ کو اور صحابہ کرام کو ستاتے تھے ان کو آگاہی دی گئی ہے کہ بالآخر وہ اس دنیا میں بھی مغلوب و مقہور ہوں گے اور آخرت میں وہ خدا کی رحمت سے قطعی غروم رہیں گے اور دوزخ کے بدترین عذاب میں جھونکے جائیں گے۔ اس آیت کے مضمون سے متعلق ایک عامیانہ شبہ تو یہ ہو سکتا ہے کہ اس آیت میں بڑی تاکید اور قطعییت کے ساتھ فرمایا گیا ہے کہ "ہم اپنے پیغمبروں کی اور ان پر ایمان لانے والوں کی اس دنیا میں بھی مدد کرتے ہیں اور کریں گے۔" حالانکہ ہم خود دیکھ رہے ہیں اور تاریخ میں بھی دیکھیں بے شمار مثالیں ہیں کہ مسلمانوں نے اپنے کافر و کفریوں کے مقابلہ میں شکستیں کھائیں اور ان کے مغلوب ہو کر رہے، خود ہمارا حال اور ہماری تاریخ بھی کچھ ایسی ہی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے اور میں بار بار اس کا ذکر کر چکا ہوں کہ قرآن پاک میں ہمیں بھی "مسلمان قوم" یا "مسلمان کھلانے والوں" کی مدد کا وعدہ نہیں فرمایا گیا ہے جہاں بھی اس طرح کا وعدہ کیا گیا ہے "سومیں" یا "الذین امنوا" جیسے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں۔ اور ان سب آیتوں کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس امت کی مدد فرمائے گا جو حامل ایمان ہوگی اور جس کی زندگی ایمان والی زندگی ہوگی، جس کا صحیح نہ نہ صحابہ کرام تھے۔

اور آج کی مسلمان قوم کا حال یہ ہے کہ بحیثیت مجموعی اس کی زندگی میں اسلامی صفات اور ایمان والے اعمال و افعال کے مقابلے میں کفار و منافقین اور فاسقوں تا جہولوں کی صفات

ہیں کہ اہل افعال زیادہ ہیں، ان کا حال قرآن پاک کے الفاظ میں اس وقت ہے کہ
 "خَسِرْتُمْ يَوْمَ يَسْتَبِيحُ أَقْرَبُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ يُنَادِيهِمْ لِيْلَيْفَنَانَهُ"۔ انفرض ایسی کسی قوم کے لیے ہرگز اللہ
 کی طرف سے مدد کا وعدہ نہیں ہے، بلکہ ایسی قوم اور اسے لوگوں کے لیے تو خدا کی مدد سے محرومی اور دنیا
 و آخرت میں ذلت و مروائی کے عذاب کی آگاہی دی گئی ہے۔۔۔ آج مسلمانوں کی اکثریت
 کا حال تھوڑے فرق کے ساتھ وہی ہے جو بگڑے ہوئے ہی اسرائیل کا تھا جسکو قرآن پاک میں
 جا بجا خدا کی لعنت اور اس کے غضب کا مستحق قرار دیا گیا ہے۔

ایک دوسرا شبہ اس آیت کے مضمون پر یہ کیا جاسکتا ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 اپنے پیغمبروں کی مدد فرمانے کا وعدہ فرمایا گیا ہے (اِنَّا لَنَنْصُرَنَّ رَسُولَنَا) اور قرآن پاک ہی سے
 معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کے بعض پیغمبر شہید بھی کیے گئے اور بعض کو جلا وطن ہونا پڑا۔۔۔
 جس سے معلوم ہوا کہ اللہ کی طرف سے ان کی مدد نہیں ہوئی، اگر اللہ کی مدد ہوئی ہوتی تو ایسا
 نہ ہوتا۔۔۔ اصل بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مدد کی مختلف صورتیں ہیں۔ ایک صورت
 یہ ہے کہ زندگی میں ان کا مشن کامیاب ہو جائے، ان کا لایا ہوا دین قبول کر لیا جائے اور ان کے
 دشمن مغلوب و مقہور ہو جائیں۔۔۔ ایسی مدد اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو حاصل ہوئی۔ اور ہی طرح کی مدد ایک درجہ میں حق تعالیٰ و بارون علیہا السلام کو بھی حاصل ہوئی تھی۔
 ایک دوسری صورت مدد کی یہ ہے کہ پیغمبر کو اور ان کے تبعین کو اللہ تعالیٰ اپنی حفاظت میں
 میں لے لے اور دشمن قوم آسمانی عذاب سے نجات دے دیا جائے۔۔۔ حضرت نوح، حضرت
 ہود، حضرت صالح، حضرت لوط، حضرت شعیب علیہم السلام کی وہ اسی صورت میں ہوئی۔
 ایک تیسری صورت یہ ہے کہ پیغمبر کی دینی دعوت گرچہ ان کی زندگی میں دنیا میں نہ
 پھیلے لیکن ان کی مثال کے لیے نصرت و برکت اور دینی امامت مقدر فرمادی جائے اور دنیا ہمیشہ
 عزت و احترام سے اس کا نام لے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اسی طرح کی مدد اللہ تعالیٰ کی طرف
 سے نصیب ہوئی۔۔۔ آج ابراہیم علیہ السلام کا نام پوری دنیا میں جسے احترام سے لیا جاتا ہے
 غالباً دنیا کی کسی سبقتی کا بھی نہیں لیا جاتا، مسلمانوں کی طرح یہود و نصاریٰ بھی ان کو "امام"
 مانتے ہیں، تو یہ بھی اللہ تعالیٰ کی خاص مدد ہی کا ظہور ہے۔۔۔ ایک صورت مدد کی یہ بھی کہ

دخن کسی پیغمبر کو شہید کرنا چاہتے ہوں اور عالم اسباب میں اس کا پورا انتظام کر چکے ہوں لیکن اللہ تعالیٰ معجزانہ طور پر ان کو بچالے اور بعد میں ان کے ماننے والوں کو دشمنوں پر غالب کرنے کے لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ بھی کیا گیا۔ اور ایک صہبت یہ بھی ہے کہ پیغمبر دشمنوں کے ہاتھ سے شہید ہو جائیں۔ پھر اس کی سزا میں قوم پر عذاب آئے اور یہ بات سب کے سامنے آجائے کہ یہ اللہ کے عہد اوق پیغمبر تھے، پھر بہت سول کو ایمان نصیب ہو جائے اور ایمان والے بندے جوشہ ان پر سلام بھیجیں اور ان کے ساتھ اپنی عقیدت کا اظہار کرتے ہیں یہ بھی اللہ تعالیٰ کی مدد ہی کی صورت ہے۔ الغرض اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والے ہر رسول کو اس کی مدد حاصل رہی ہے۔

بہر حال اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد بلاشبک وشبہ برحق ہے کہ: **اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَتَوَكَّلْ**
اِنَّوَالِیَ الْحَیْوةِ الْاٰثْمٰتِ لَا یَقُوْمُ اِلَّا شَهَادَةُ یَحْیٰی لَا یَنْفَعُ الظَّالِمِیْنَ مَعْنٰی سَرَتُّهُمْ وَكُفُّمْ
لَلْعَنَةِ وَكُفُّمْ سُوۡءُ السَّاۡدَةِ۔

یہ چند آیتیں در بیان میں ایک منہی مضمون کے طور پر آگئیں، اور نہ آپ کو یاد ہو گا کہ اوپر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا واقعہ بیان ہو رہا تھا، پھر اسی سلسلہ میں فرعون کے گھرانے کے ایک مرد مومن کی تقریر ذکر کی گئی تھی جو بڑی موثر تقریر تھی۔ پھر بیان فرمایا گیا تھا کہ فرعون اور اُس کے لوگوں نے اُس مرد مومن کے خلاف کوئی خطرناک منصوبہ بنایا تھا، اس کو اللہ تعالیٰ نے ناکام کر دیا، اس مرد مومن کی حفاظت فرمائی اور فرعون مع اپنے لاؤ لشکر کے فرقاب ہو کر جہنم رسید ہو گیا اور قیامت سے پہلے عالم برزخ میں وہ براہ ستارے عذاب رہیں گے اور قیامت آجائے جہنم کے بدترین عذاب میں جھونک دیے جائیں گے۔

اس سب کے بعد فرمایا گیا تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی دعوت کو قبول کر کے ان کے ساتھ ہو جانے والے مرد مومن کے ساتھ اللہ کی مدد کا جو معاملہ ہوا یہ کوئی اشتباہی معاملہ نہیں تھا بلکہ اپنے رسولوں اور ان پر ایمان لانے والوں کے ساتھ یہ معاملہ کہ عیسیٰ علیہ السلام پر حاصل ہے۔ اس منہی اور دریائی مضمون کے بعد پھر عیسیٰ علیہ السلام کا اور ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے خاص فضل و انعام کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ ارشاد ہے:

وَقَدْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ أَن يَتَّبِعُنَا بِعِصْمَةِ الْوَعْدِ وَتَحْمِلُوا ذُنُوبَكُمْ وَنَحْمِلَ ذُنُوبَكُمْ
 لَا تَدْرِي أَيُّ النَّاسِ أَتَىٰ عَلَىٰ الْغَيْبِ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَىٰ الْكَافِرِينَ
 بِالْغَيْبِ وَالْإِيمَانِ

مطلب یہ ہے کہ ہم نے اپنے پیغمبروں کو اور ان پر ایمان لانے والوں کو فرمایا کہ
 ظلم و ستم سے نجات دینے کے بعد اور فرعون اور اس کے سارے لشکر کو فرغاً کر کے
 نیست نہ کر دینے کے بعد ہر کسی کو گناہ پر ایت قورات عطا فرمائی اور ان کے ہمت
 ان کی قوم بنی اسرائیل کو اس کتاب کا وارث مامین بنایا تاکہ اہل عقل و دانش اس سے
 رہنمائی اور نصیحت حاصل کرتے رہیں۔

اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کو اشارہ ہے کہ آپ کے ساتھ
 بھی اللہ تعالیٰ کا معاملہ یہی ہوگا دشمنوں کے ظلم و ستم سے اللہ تعالیٰ آپ کو نجات عطا فرمائے گا
 آپ کے دشمن ابوجہل ابولہب و غیرہ جو گویا آپ کے زمانہ کے فرعون و ہامان تھے اگر بار
 نہ آئے تو نیست و نابود کیے جائیں گے یا مغلوب و معزور ہوں گے۔ آپ کو اللہ تعالیٰ غلبہ عطا
 فرمائے گا اور گناہ پر ایت بھی عطا فرمائے گا اور آپ کے بعد آپ کے وفادار اور پیروکار
 اس کی وارث مامین ہوں گے۔ اور دنیا بھر کے گناہ پر ایت و غرور سے ہدایت و
 نصیحت حاصل کر سکیں گے۔ اس کے آگے اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو مخاطب فرمائے کہ آپ کے امتیاز کو ہر ایمان والے کو عطا فرمائے گا
 إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرُوا لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُخَيِّرْ بَيْنَ يَدَيْهِ مَنَاسِكَ

مطلب یہ ہے کہ آپ صبر و ہمت و قناعت کے ساتھ دین حق کی تعلیم دے رہے ہیں اور
 ہمیں کہ اللہ کا وعدہ (جس کا اور پورا کر چکا ہے) برحق ہے اور اللہ کر رہے گا۔ اور انہی
 تقصیرات اور غلطیوں کی اللہ تعالیٰ سے معافی مانگتے ہیں اور ان کی توبہ و تضرع کے اوقات
 میں اس استغفار اور توبہ کی تسبیح میں مشغول رہا کرتے ہیں۔
 جیسا کہ میں نے عرض کیا ہے ان کے صاحب نظر اور راہ راست رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں لیکن بالواسطہ آپ پر لے جانے والا ہے۔ آپ بھی

غالب ہیں۔ یہ آیت ایک طرح سے اللہ تعالیٰ کا خاص منسوب ہے اس کا پیغام یہ ہے کہ مغربی سے دین پرستے ہو اور صبر و ثابت قدمی کے ساتھ اس کی دعوت دتے رہو اور اپنے قصور و گناہوں کی اللہ تعالیٰ سے معافی و مغفرت مانگتے رہو۔ اور خاص کر صبح و شام اور دن و رات کی ابتدا اور انتہا کے اوقات میں اُن میں توبہ و استغفار کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی حمد و تسبیح کو اپنا معمول و وظیفہ بنا لو۔ اگر ایسا کرو گے تو اِنَّ رَحْمَةً لِّلّٰهِ هِيَ کَافِيَةٌ لِّلْاَعْمَالِ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں اور اس کے بعد صحابہ کرام کے دور میں جو کچھ ہوا وہ دراصل اس آیت کی بدولت اس مضمون کی دوسری آیتوں کی عملی تفسیر تھی۔ اللہ تعالیٰ ہمیں آپ کو یقین اور اس کے مطابق عمل نصیب فرمائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمد و تسبیح اور استغفار کا بڑا ہی جامع کلمہ تعلیم فرمایا ہے اور خود آپ کی زبان مبارک پر اکثر یہ کلمہ ہوتا تھا۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اسْتَغْفِرُكَ وَاتُوبُ إِلَيْكَ

اے آپ کب لیں؟

جب گرمی کے وقت میں
جب صبح و شام کی نماز میں
جب روزانہ کی زندگی میں
جب کسی خاص موقع پر
جب آپ شربت زورح افزا پیئیں۔

شربت زورح افزا میں شکر و شکرانہ والی ۱۶ آیتیں اور ۱۶ دعاؤں کا مجموعہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت و کرم سے ہمیں نصیب ہو سکے۔ اس کے ساتھ ساتھ ۱۶ دعاؤں کا مجموعہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت و کرم سے ہمیں نصیب ہو سکے۔ اس کے ساتھ ساتھ ۱۶ دعاؤں کا مجموعہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت و کرم سے ہمیں نصیب ہو سکے۔

شربت زورح افزا

گرمیوں میں سب کی ضرورت، سب کی پسند



ہارڈ

مولانا مفتی سیاح الدین صاحب کاکا خیل

رکن اسلامی نظریاتی کونسل پاکستان

اسلامی قانون کی تدوین جدید کے اصول اور طریقے

[پاکستان کی موجودہ حکومت نے جب ملک میں اسلامی قانون کے نفاذ کا فیصلہ کیا تو اسلامی قانون کی جدید تدوین کی ضرورت محسوس کر کے اس کے لیے ایک ادارہ اسلامی نظریاتی کونسل کے نام سے قائم کیا۔ اور مسلمانوں کے مختلف مذاہب فکر سے تعلق رکھنے والے باخبر علماء کرام اور دینی ذہین رکھنے والے علماء اہلین قانون کو اس کا رکن منتخب کیا۔ اس کے ایک محترم رکن ہمارے فاضل دوست مولانا مفتی سیاح الدین کاکا خیل نے ایک مقالہ بھی کونسل کے مقصد و موضوع پر لکھا تھا۔ ہم نے اس کا حق سمجھا کہ ہندوستان کے دہل علم و دانش کے گماں گاہ بنچاویا بنائے۔ اسی لیے ان صفحات میں اس کو پیش کیا جا رہا ہے۔]

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین و خاتمہ

النبین و علی آلہ و صحابہ و ذرریاتہم اجمعین

اسلامی قانون کی تدوین جدید اور اس کے اصول اور طریقوں کے بارے میں اپنے خیالات کے اظہار سے قبل میں یہ ضروری سمجھتا ہوں کہ ایک غلط فہمی کا ازالہ کروں جو اس عنوان کے تحت ہی پیدا ہو جاتی ہے، ہمارے ملک میں کچھ حضرات جو واقعی دین دار اور اسلام کے ساتھ غلط فہم رکھنے والے ہیں جب اسلامی قانون کی تدوین جدید کا عنوان

سن لیتے ہیں تو وہ گھبرا جاتے ہیں اور ان پر ایک طوفان طاری ہوتی اور پریشان ہو جاتے ہیں اور ان کی اس گھبراہٹ، توحش اور پریشانی کے لیے ایک منشا موجود ہے اور وہ یہ کہ کچھ عرصہ سے ہمارے ہاں ایک طبقہ ایسا ابھر آیا ہے جس کا دین اسلام کے ساتھ کوئی واسطہ نہیں ہے۔ یہ عقائدی رابطہ جو تباہ ہے جو ایک مومن کے لیے ضروری ہے اور نہ کلی طور پر وہ لوگ اسلامی احکام و قوانین کے پابند ہوتے ہیں مگر دن رات مضامین و مقالات اور تقاریر و خطابات میں ٹکڑے ٹکڑے اور خود کے ساتھ نئے عقائد اور نئے سرے سے قوانین اسلامی کی تدوین کی بات کرتے رہتے ہیں اور یہ یا تو وہ لوگ ہوتے ہیں جو صرف قرآن مجید کے اخذ قانون اسلامی ہونے کا تو اقرار کرتے ہیں لیکن سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو بالکل جنتِ شریعی یا اخذ قانون اسلامی ہرگز تسلیم نہیں کرتے۔ اور قرآن مجید کی تفسیر و تفسیر کے لیے بھی وہ اپنے آپ کو کسی حدیث یا تعامل صحابہ کرام یا اجماع ائمہ یا تفسیر و توضیح ائمہ ہدیین اور سلفین صالحین کے پابند نہیں سمجھتے وہ صرف اپنی فہم و بصیرت، یا اپنی افہامات القرآن ہی کو قرآن ہی کا واحد ذریعہ مبین کہتے ہیں اور یہ لوگ ہوتے ہیں جو زبان سے تو یہ اقرار کر لیتے ہیں کہ کتاب اللہ کے ساتھ سنت رسول اللہ بھی جہتِ شرعی اور اخذ قانون ہے لیکن قرآن مجید کی طرح احادیث رسول اللہ کی نشر تک تو صحیح و اعلیٰ آواز اور اسے سے کرتے ہیں، استنباط و استخراج کے لیے بھی ان کے ہاں مقررہ اصول و ضوابط نہیں بلکہ مغربی تعلیم، مغربی ریاست اور مغرب کے علائقہ و مملکت اور مستشرقین سے متاثر ہونے کی وجہ سے ان کا اجتہاد و استنباط درحقیقت مغربی افکار اور مغربی قوانین کا آئینہ دار ہوتا ہے یعنی وہی صورت حال ہوتی ہے جس کا ذکر اب تک مرحوم نے یوں کیا تھا۔

کھل گیا صحیفہ رخسارِ پنهان مغرب

شیخ حاضر بھی ہوئے ہیں غیبی تحفہ کے ساتھ

ان حضرات کی علمی تحقیق و تامل و تامل ہوتی ہے کہ احادیث میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو فعل و فعل نقل ہوتا ہے اس کو صرف حق اور عرب کے مخصوص حالات اور مخصوص حالات کے ساتھ نہیں ثابت کر کے علماء کی پابندی سے اپنے آپ کو آزاد کر دیا جائے اور یہ بھی

واقعہ میں خود اپنا اجتہاد کر کے کوئی حکم مستنبط کر دیا جائے اور اس کو اسلامی قانون قرار دیا جائے
اور لازماً اس قسم کے اجتہاد میں غریب سے محرومیت اور غریب کی حقاری کی محک نظر آتی ہے اور
میں حضرات کا معاملہ خود غریب کے بارے میں اس قسم کا ہے تو ظاہر ہے کہ عقائد راشدین
کے فقہ کے مسائل اور فیصلہ شدہ قوانین یا آثار مجتہدین احمدیہ کے حضرات فقہاء کے بارے
میں تو اور بھی حرجات اور بڑی آسانی کے ساتھ کھانا ہانکنا ہے کہ وہ ایک خاص دود کا اجتہاد تھا
جو دور گزر گیا وہ اجتہاد بھی ختم ہوا اب نئے دور میں نئے عقائد ہیں نئے حالات ہیں نئے مسائل ہیں
حضرت کے اجتہادات یا ان کی تفسیر تو صحیح کی پابندی کیوں کریں۔ اور اس طرح ہر قول ظاہر

اجمال معلوم تھا

برائے راز دار و دیں شدہ

الغرض جب چاروں طرف ایسی فضا موجود ہو اور اس فضا میں جب یہ دیندار اور
فلسفہ حضرات رہتے ہیں کہ کسی مجلس میں اسلامی قانون کی تدوین جدید پر مقالہ لکھا جا رہا ہے
تو محال طور پر وہ گھبراتے ہیں کہ شاید بددعا والا طبقے کا کوئی خود ساختہ مجتہد اجتہاد کا دوازہ
بوجھ بٹھانے کے لیے اور بدی انتہا کے ذخیرہ قاسم و خروج احادیث اور فقہ و فقہ اصول
پر اور آثار مجتہدین اور مکتبہ صالحین کی اجتہادی کوششوں پر پانی پھیرنے کے لیے کچھ ایسا دھرم
کا مواد اکٹھا کر کے کھڑا کر دے اور اس لیے میں ان حضرات کو مطمئن کرنے کے لیے اپنے
مقالہ کے شروع ہی میں اس غلط فہمی کا ازالہ کرتا ہوں ان کو ہرگز متحسش نہیں ہونا چاہیے۔
میرا نظریہ اور عقیدہ یہ ہے کہ قرآن مجید کے مفسر میں قطعی اللہ تعالیٰ ہی ہے اور احادیث و احادیث
صلی اللہ علیہ وسلم میں جو احادیث قطعی اللہ تعالیٰ ہیں یا آیات قرآنی اگرچہ قطعی اللہ تعالیٰ ہوں یا
احادیث ائمہ کبار کثرت ہوں مگر قرآن و احادیث کے مابین علی حدیث نے کسی حد تک رابطہ کیا ہے تو
ایسے احکام و قوانین بالکل بدی ہیں اس میں کسی تغیر و تبدل کی غرضی کوئی گنجائش نہیں
اس طرح اگر حدیث کی کسی تفسیر یا مفسر یا مفسرین احمدیہ کے مفسرین کا اتفاق ہو گیا ہو تو اس
تفسیر یا مفسر کے ساتھ کسی حدیث یا احادیث کے ساتھ کسی حدیث یا احادیث کے ساتھ کسی حدیث یا احادیث کے ساتھ
کام سامانے کہ وہ کوئی تفسیر کرنا یا احادیث کے ساتھ کسی حدیث یا احادیث کے ساتھ کسی حدیث یا احادیث کے ساتھ

خسران دارین ہے۔ اعادنا اللہ منہ

اب جو اسلامی قوانین و احکام اس ذمیت کے ہیں ان کی تدوین مجدد سے ہماری مراد صرف یہ ہے کہ موجودہ دور میں جس طرح قوانین کی دفعہ وار ترتیب ہوتی ہے اس طرح ان قوانین کو غامض سلیس انداز کے ساتھ اور ہر دور کے رکھا جائے تاکہ کسی کو کتب فقہ میں اور محدثین کے کتب کی تکلیف نہ اٹھانی پڑے۔ بلکہ ہر شخص بڑی آسانی کے ساتھ معلقہ دفعہ کمال کر اپنا مطلب قانون اور مسئلہ معلوم کر سکے ہر مسئلہ کسی دشواری اور زیادہ وقت ضائع کیے بغیر نکالا جائے اور اس قسم کی تدوین جدید کی افادیت میں کسی کو شبہ کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔

اسلامی قوانین کا بہت بڑا حصہ وہ ہے کہ کسی ظنی الہ لالہ آیت کی تفسیر میں، یا کسی خبر واحد کے مفہوم و مراد کی تعبیر میں حضرات ائمہ مجتہدین کا آپس میں علمی اختلاف رہا۔ مثلاً چاروں ائمہ مجتہدین یعنی حضرت امام ابوحنیفہ، حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی، حضرت امام احمدیہ کا آپس میں اتفاق نہیں رہا بلکہ ایک نے تو اپنے علم و تفقہ اور قوت اجتہاد کی بنیاد پر یا دوسرے نظائر کو سامنے رکھ کر کوئی ایک تفسیر کی ہے یا ایک مفہوم متعین کر دیا ہے اور دوسرے نے دوسری تفسیر کی ہے اور دوسرا مفہوم بتایا ہے بنیاد کا اجتہاد ہی اختلاف تھا جو فطری ہے بے سائل و قوانین کو ہم اجتہادی قوانین کہیں گے چونکہ ہمارے ملک میں غالب اکثریت ان مسلمانوں کی ہے جو حنفی کہلاتے ہیں یعنی وہ مسلمان جو قرآن و حدیث کی تفسیر و تشریح اور ان سے اسلامی قوانین و احکام کے استنباط و استخراج کے سلسلے میں حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر زیادہ اعتماد کرتے ہیں۔ مگر سب حضرات امام سب کا کرتے ہیں سب سے عقیدت و ارادت ہے ان سب کو اللہ بڑی دین کے خیر خواہ ہوئی اور اولیاء اللہ سمجھے ہیں۔ مگر وہ عام طور پر عملی زندگی میں ان قوانین و احکام پر عمل کرتا زیادہ بہتر اور دلچسپ سمجھے ہیں جو امام ابوحنیفہ نے اپنے اجتہاد سے مخصوص شرعیہ کو سامنے رکھ کر مستنبط کیے ہیں اور قانون سازی کے دائرہ میں جس کی ایک شاندار اور بے نظیر تاریخ ہے جس کی تفصیل میں جانے کا یہ وقت نہیں۔ بہر حال جب یہاں اکثریت حنفیوں کی ہے اور دین و دانش کا بھی تقاضا یہ ہے اور موجودہ دور مجاہدیت میں بھی ملکی قوانین کے سلسلے میں اکثریت کے معتقدات و عقائد کو اصل قرار دے کہ ان قوانین کو

بلکہ اسلامی قوانین عامہ کے طور پر نافذ کیا جاتا ہے جو اکثر آبادی کے قوانین ہوں۔ بلکہ ہادی فقہ
تاریخ بھی ہیں کی گواہی دیتی ہے جن ممالک میں شافعی حضرات کہہ اکثریت تھی وہاں امام
شافعی کا فقہ کے قوانین جاری رہے، جہاں مالکیہ کا قہد اور زیادہ تھی مثلاً اندلس اور مغربی افریقہ
وہاں امام مالک اور ان کے تلامذہ کی حدوں کتابوں کے قوانین نافذ تھے اور ان کے مطابق فیصلے
ہوتے تھے اور جہاں حنابلہ کی اکثریت اور حکام تھے وہاں فقہ شافعی کے قوانین کے مطابق فیصلے
ہوتے تھے سلطنت عثمانیہ کے زیر زمین ممالک میں عثمانی کی اکثریت تھی، ترکستان و افغانستان
اور ہندوستان میں حنفی حضرات کی قہد اور زیادہ تھی اسی لیے حدیوں تک ان ممالک میں فقہ حنفی
سرکاری فقہ کے طور پر نافذ رہی۔ اور حنفی اجتہاد کے مطابق سینکڑوں نہیں بلکہ ہزاروں فقہ
کتاہیں فتاویٰ کی اور متون اور شروح اور عوامی منیات کی اسی فقہ حنفی میں تعریف ہوتی رہی۔
الغرض پاکستان میں بھی بنیادی طور پر حنفی فقہ کے مطابق اسلامی قوانین و احکام پہنچانا
قوانین عامہ کے طور پر نافذ ہونا بالکل عقلی و دینی، فطری اور تاریخی تقاضا ہے۔ لیکن یہ بھی حقیقت
ہے کہ زندگی کے مختلف شعبوں سے متعلق اسلامی قوانین لاکھوں کی قہد اور میں ان کتب فقہ حنفی
میں منتشر موجود ہیں۔ گذشتہ ادوار کے حضرات علما و کرام اور فقہاء نظام شاید اپنی قوت حافظہ
ذہانت اور انک اور تجربہ کا دی و مہارت کی بنا پر عند الضرورت اپنا مطلوب مسئلہ اور قانونی اور
شرعی حکم آسانی کے ساتھ دھونڈ کر نکال سکتے ہوں گے ان کو ہر مسئلے کے مطابق کلام اللہ تمام
کسی و خواری کے بغیر اپنا عقیدہ حاصل کر سکتے تھے اب یہ واقعہ ہے کہ اس دور میں جو کہ کچھ باقی
ہے کہ زیادہ ترقی کا دور ہے نہ وہ فوجی رہے نہ اہل علم اور قانون دانوں میں وہ عوام اور کسے اور ایسے
اور وہ وقت زیادہ خرچ کر سکتے ہیں۔ اس لیے اب یہ انتہائی ضروری ہے کہ نئے دور کے تقاضوں
اور ضرورتوں کے مطابق ان اسلامی قوانین کو نئی ترتیب دی جائے ان کو دوبارہ لکھا جائے اور
کل تمام مہذب وتمدن ممالک میں ملکی قوانین کو جس طرح ایک بل کی صورت میں خاص انداز کے
ساتھ مرتبہ ہون کر کے کتاب قانون کا ایک حصہ بنایا جاتا ہے اس طرح ان اسلامی قوانین
کو بھی مدونہ مرتبہ کر دیا جائے نہ وہیں جدید ہے وہیں بھی ہے اور یہی سمجھا ہوں کہ کسی کی رائے
اور فقہ حنفی کے کسی بھی حکم پر انکار نہ کرے گا اور نہ اس کے کسی کو کسی کی حکم اور شر کا کچھ متعلق ہے۔

اب اس سے کہے کہ کس طرح ملتا آئے ہے جو کہ حقیقت سے لڑکے سا سلا ہے یہاں جاہل
ہوں کہ اہل علم و خاندان سے کہن کر پھر اس کے بارے میں غلط فرائض یعنی فقہ کے قوانین و احکام
میں سے بعض قوانین ایسے ہیں کہ وہ محض جہنم کا ایوان کے بارے میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ
قطعی ہیں اور دوسرے اگر جہنم میں نے اگر اس سے غلط لکھ دیا تو بڑے بہت فرق کے ساتھ
دوسرا قانون بیان کیا ہے تو وہ بالکل غلط اور قطعی ناجائز ہے لہذا قسم کے مسائل کے بارے
میں خود چلائے اور احکام کا یہ بقول مشہور ہے۔

هَذَا مَرَاتِبٌ يَحْتَلُّ بِهَا خَلْقٌ وَالْقَوْلُ الْآخِرُ خَطَا وَيَحْتَلُّ الْمَرَاتِبَ

سودہ و در میں اسی قسم کے بعض قوانین کی تصدیق و اجراء میں کچھ عملی مشکلات نظر آتی ہیں۔ میری مراد مشکلات سے بعض وہ بھی اور فرضی مشکلات نہیں بلکہ وہ حقیقی مشکلات و موانع ہیں جن کا انکار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ جو در میں وہ اجتہاد کیا گیا تھا اس دور کا عرف یہ کہہ سکتا تھا۔ تجارتی کلام و بازار و ارباب کچھ اور نوعیت کے نئے قوانین کا فرق تھا۔ اس دور کا عرف جب بدل گیا۔ تجارتی کلام و بازار کے طریقے کچھ مختلف ہو گئے۔ نئی تہذیب نے تمدن نے ماحول کو بالکل بدل دیا۔ حائس اود۔ لیکن ابھی کی جاگیر اور بے نظیر ترقی کی وجہ سے نئی نئی ایجادات نے ایکس نئی دنیا پیدا دی۔ اگر سابقہ اود کے قیاسی اور اجتہادی قوانین کسی قسم کے غور و فکر اور نظر ثانی کے بغیر چوں کے قول نافذ کیے جائیں تو بعض دفعہ یہ خطرہ محسوس ہوتا ہے کہ شاید یہ تو نافذ نہ ہو سکیں عملی و شمولہ بیان اور طرح طرح کی دفعہ و کام میں ان کو تو چلنے دو ہی اور کچھ قطعی اور بغیر تبدیل قوانین بھی ملک کی پیٹ میں اگر نافذ ہونے سے وہ جائیں گے تو اس وقت اجتہاد ملحق کی ضرورت تو نہیں اقلیات اور اجتماعی مسائل اور ممکن اصل اجتہادی مسائل کے حل سے میں کسی نئی تحقیق یا اجتہاد کی ضرورت ہے نہ ضروری گنجائش۔

البتہ ان میں خالص اسلام اور اس کے بارے میں جو تحقیق یا
نے اشتہار کی ضرورت تھی ہے اور گنجائش بھی۔ اور خود اسلامی نظام کے کلی اور مفصلہ سبب
و تعین کے لیے ان اعداد و افسر خود کر کے قابل عمل راستہ نکالنے کی دہائی ضرورت ہے۔ اور
یہ افوض یا غلط کا نتیجہ ہو گا اور چاہیں گے کہ اس کو طبعاً بہت سی حقیقی غلطیاں ہوں گی۔

میں کیسے دیکھتا ہے اس لیے قطعاً یہ بات معلوم ہو گئی کہ اجتہاد اور قیاس میں وقت بہت قابل فائدہ چیز ہے۔ جب تک کہ ایسے واقعات پیش آتے رہیں گے اس لیے ہر ماخذ کے لیے اجتہاد کو لازم ہے گا۔ حضرت فاضل اعظمؒ نے جب حضرت ابوہریرہؓ کی اشرفیٰ کو عراق کا دلی مقدمہ کے بھیجا تھا تو ان کو ایک خط لکھا تھا یہ خط فقہاء کی انتظامی اور فقیہ دہستانی کے لیے ایک زبردست دستاویز ہے اس کا ہر جملہ نہایت قیمتی ہے اور اس سے اسلامی قانون کی دفعات کا اشتباہ کیا جاسکتا ہے اور کیا گیا ہے اس خط میں ایک حصہ یہ بھی ہے۔

الفہم الفہم فی ما تلجدلج فی صد سٹ مسالسی فی کتاب اللہ

والاستی النسی علی اللہ علیہ وسلم ضم اعرف الاشیاء الا من شال

وقس الامور عند ذالک بنظر شوہاد احمد الی اشرع الی اللہ

والثبہا بالحق والامام الموقبہ جہدہ و و جمہرہ سائل العرب والاسلام

المفروض اس وقت ہمارے سامنے فقہ حنفی کے کچھ وہ قیاس اور اجتہاد ہی قوانین و احکام ہیں کہ موجودہ دور میں علما ان کی تنفیذ و اجراء میں واقعی مشکلات ہیں اور ان پر اصرار ذمہ دارانہ اور معاشرہ بدلنے کی وجہ سے بہت سی عملی پیچیدگیاں، دشواریاں، اور نظم و ضبط میں اختلال اور موجودہ معاشرے میں انتشار پیدا کر سکتا ہے۔ تو ضرورت ہے کہ ان اجتہاد ہی مسائل پر از سر نو غور کر لیا جائے۔ اور اگر حضرات ائمہ اربعہ میں سے باقی تین حضرات کے ہاں اس معاملے میں ان کا کوئی اجتہادی قانون ایسا ہے کہ اس کی تقلید نہ آسانی ہو سکتی ہے اور وہ "ارق بآلہاس" ہے عرف عام یا عرف خاص کے ساتھ زیادہ موافقت رکھتا ہے، مصالح و مصلحہ کا تقاضا اس سے پورا ہوتا ہے۔ یا قیاس کے مقابلہ میں وہ اجتہاد و استحسان کی بنا پر ہے تو اس قانون کو لیا جائے اور ترجیح دی جائے اور اسلامی قانون کے نئے ماحول میں جو حقیقتیں قانون کے اس کو دیکھ کر دیا جائے ان پر اس کا تاثر و منفیت سے انحراف نہ ہو بلکہ عقلاً و کلاماً یکساں جائز خود ہمارے فقہاء و فقیہ نے اس کی اجازت دی ہے غرض کہ بہت ہی محنت و اہمیت کا تقاضا کرتا ہے، مسئلہ مفقود اکثر میں فقہاء حنفیہ نے بالاتفاق دایم الکت کے تسکک کو ترجیح دے کر کسی ہفتویٰ یا ہر ہفتے سے مسائل میں امام ابوحنیفہؒ اور صاحبین کے احوال کو بھونک کر دایم و فرائض کی اجتہاد ہی

قول پر فتویٰ اسی وجوہات کی بنا پر دیا ہے اگر کوئی بالغ عورت اپنی مرضی سے فیر کو بی نکاح کر لے اور اس کے والدین اور دوسرے اولیاء اس کا عرفاً جار کھتے ہوں تو ظاہر الروایۃ تو یہ ہے کہ نکاح تو صحیح ہے البتہ اولیاء کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ قاضی کے ہاں دعویٰ دائر کریں۔ یہ اپنی ناراضگی اور غنا خاندان کے لیے ایسا کام جو بجا رہنا ثابت کریں تو قاضی محکمہ صبح کو دیکھا ظاہر الروایۃ تو یہی ہے لیکن حسن بن زیاد کا اجتہاد یہ ہے۔

”لا نکح الا بولی احمد ایامراۃ مکعبہ بغیر اذن و ایضا نکاحا باجل کے مطابق درحقیقت ایسی صورت میں نکاح صحیح نہیں، لیکن قاضی کے بغیر بھی نکاح و صلا نہیں ہوا فقہ اشراف نے اس صورت میں حسن بن زیاد کی اس روایت کو قبول کر کے اسی پر فتویٰ دیا اور ثنائی میں یہ و فقہ آخری ایک حدیث میں علامہ ابو حنیفہ اور ابو یوسف وغیرہ نے اختلاف کیا اور شامی نے فقہی حدیث و الجواز پر لکھا ہے حدیث روایت الحسن بن علی بن حنیفہ و وجہ عدم الصحت علی حدیث الروایۃ رخص الغیر من الاولیاء اور وجہ الاختیار للفتویٰ پر لکھا ہے قتالی شمس الاشعب و هذا اقرب الی الاحتیاط و کذا فی تصحیح العلامہ قاسم لانہ لیس کل ولی حسن المرافعة و الخصومة و لا کل قاضی یعدل و لو احسن الولی و عدل القاضی فقد یرتفع الخصومة للعدول علی اجواب الحکام و استشلال النفس الخصومات فیستقر فیضرر فعمان منعہ دفعا لفتح (شامی مشہور)

اسی طرح علامہ ابن عابدین شامی نے ایک اور ارسالہ اسی موضوع پر لکھا ہے جس کا نام ہے ”نشر العروت فی بناء الاحکام علی العربی“ اور اس میں انھوں نے تفصیل کے ساتھ یہ مسئلہ کہ احکام تبدیل زمانہ سے بدلتے ہیں یا دلائل تحریر فرمایا ہے اس لیے ہمارے ضمنی حضرات کو اس معاملے میں کوئی اعتراض نہیں ہونا چاہیے البتہ اس کام کے لیے ضروری ہے کہ یہ کچھ اصول و قواعد کے مطابق ہو اور یہ اجتہاد کرنے والے واقعہ اس کے اہل ہوں اور اجتہاد بھی انفرادی نہ ہو بلکہ اجتماعی ہو کسی نفسانی خواہش یا کسی ذہنی سرپرستی کی بناء پر نہ ہو و اسی ضرورت سے پیش ہوئی ہو لہذا اسی سلسلہ میں اجماع اجتہاد کے بارے میں بھی چند باتیں عرض کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔

اجتہاد کے اصول و ضوابط کے تحت عمل کرنا ہے۔

ہذا الجہد المستلزم للاحكام من شر احدھا الذی الذی علیہ بالنظر

المسما بالاجتہاد المستلزم لاستقراغ الفقیہ الوسع لتعمیل ظن بحکم شرعی

اجتہاد کے لغوی معنی کسی امر کی تحقیق میں اپنی امکانی کوشش صرف کرنے کے ہیں اور فقہاء کے نزدیک اصل امکانی کوشش صرف کرنے کو اجتہاد کہتے ہیں جو دلائل شرعیہ کے ذریعے متنبہات احکام و مسائل میں صرف کرنے کے ہیں۔ بعض فقہاء نے یہ قید بھی لگائی ہے کہ اپنی کوشش صرف وہ عرصے کے لیے کہ اس سے زیادہ اور کوشش نہیں کی جاسکتی۔ بعض فقہاء نے طلب اطلاق کی قید بھی لگائی ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ پیش آمد مسئلہ کو شریعت کے احکام کے مطابق کرنے یا کسی حکم شرعی کے تحت لانے میں اپنی کوشش کی جائے کہ یہ ممکن غالب حاصل ہو جائے کہ شریعت کا یہی مقصد وفاء ہے اس قید لگانے کا ایک خاص فائدہ یہ بھی ہے کہ اس سے کتاب و سنت سے ثابت شدہ احکام اور اجتہادی مسائل میں فرق ہو جائے گا کیونکہ پہلے قسم کے احکام میں قطعیت ہوتی ہے اور دوسرے قسم کے احکام میں غلبہ ظن ہوتا ہے۔

علامہ عبد العزیز بخاری نے کشف الاسرار شرح اصول فقہ الاسلام بزودی میں جو تقریر کی ہے وہی میں نے لکھی ہے اور عہد بن کی قرین امام فقہ الاسلام بزودی نے یوں لکھا ہے: "و ان یجری علم الكتاب بمعانیہ و وجوہہ التی قلنا و علم السنۃ بطرقھا و متونھا و ذوہہ معانیھا و ان یعرف وجوہ القیاس علی ما تضمنتہ کتابنا هذا۔ اور امام غزالی نے "مستطی الاصول" میں مجتہد کے لیے دو شرطیں لازمی لکھی ہیں۔

احدھما ان یکون عیفا بعد اذک الشرح متکنا من استشارا الفطن

بالنظر فیھا و تقدیم ما یجیب تقدیمہ و تاخیر ما یجیب تأخیرہ، والثانی

ان یکون عدلا محتاجا من المعاصی القادحة فی العدالة و لیس طرح امام

خاطمی نے بھی دو شرطوں کا ذکر کیا ہے،

احدھما خیر مقاصد الشریع علی کمالھا ما لسانی المتکلی من الاستنباط طبا و حسن

فہمۃ فیھا اور دوسرے محکم فی الاستنباط کی تشریح بالکافی ہے جو یہ اسلئے ضروری ہے

البا فی فہمۃ الشریعۃ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اجتہاد کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ خاصہ شریعت

اور اس مسئلہ کے بارے میں اُن علوم و معارف سے واقف ہو جو اس کو پیش آمدہ صورت کا حکم
 مستند کرنے کے قابل بنائیں۔ اصل میں وہ اس مسئلہ کے بارے میں قرآن پر، حدیث پر، اجماع
 صحابہ پر نظر رکھتا ہو اور اسی کے ساتھ قیاس کے شرعی طریقہ اور اصول سے واقف ہو اور پھر
 اس کے ساتھ شریعت کی پوری روح اور اس کے مقاصد پر اس کی پوری نظر ہو اور پھر وہ مسئلہ
 جس ضمیمہ دعا کی سے متعلق ہو اس سے بھی اس کو واقفیت حاصل ہو۔ اگر ان میں سے کسی بات
 کو نظر انداز کر دیا گیا ہے تو پھر وہ اجتہاد قابل قبول نہیں ہو گا۔ مجتہد میں ان صفات کی
 موجودگی کے بارے میں تمام فقہاء متفق ہیں۔ اسی پر نیز مجتہد کے لیے نہ صرف شریعت کے علم و فہم
 بلکہ حرد و شبہ بلکہ کتاب و سنت کی روشنی میں علماء نے اس کے لیے ایک مخصوص کردار کی بھی
 ضرورت لگائی ہے جیسا کہ امام غزالی کا قول ذکر ہو چکا۔ یعنی ثقہ ہو عادل ہو۔ گناہ کیسوں کا ترک
 نہ ہو و غیرہ وغیرہ۔ اسلامی قوانین کے چار آخذ ہیں کتاب اللہ سنت رسول اللہ و اجماع
 جو قیاس یا استحسان یا صاحب عقل یا غریبی جاوہر کی بات ہے اس وقت زبردستی یہ آخری آخذ
 ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اجتہاد پر شورائی رنگ غالب تھا حضرت
 ابو بکر صدیقؓ اور ان کے بعد حضرت عمر فاروقؓ و اہم مسائل میں جا ہے وہ حقوق سے متعلق ہوئے
 یا سیاست سے صحابہ کرام کو ترجیح کرتے اور ان کے مصالح و مشورے سے پیش آنے والے مسئلہ کا
 شرعی حل تلاش فرماتے۔ اس سلسلہ میں ان کا یہ طرز عمل اس نص قرآنی کے عین مطابق تھا جو
 انھیں بلا تخصیص ہر معاملہ میں مشورہ کرنے کی ہدایت کرتی تھی۔ "و امرهم شوریٰ بینہم" اس کے
 ساتھ ہی ساتھ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ارشاد سے بھی مطابقت رکھتا تھا جو
 جو حضور نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا تھا "ایک موقع پر حضرت علیؓ نے جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اگر کسی مسئلہ میں مسلمانوں کو کتاب و سنت میں کوئی نص نہ ملے
 تو وہ کیا کریں؟ آپ نے فرمایا: اصحاب علم کو ترجیح کر کے پوچھو کہ وہ فیصلہ کر و کسی انفرادی رائے
 سے فیصلہ نہ کرو۔

اس کے بعد جو صحابہ یا اس میں علم و فہم و اجتہاد میں انفرادی رنگ یا اجابہ حضرت
 اجتہاد میں مسائل میں اپنی بات سے فیصلہ کرنے لگے اور ان کے بھی کہ اباب نے حضرت

الہم ابو حنیفہؒ کے اجتہادی مسائل میں شوریٰ انداز ضرور رہا ہے ان کے کلامہ جو فقہاء و مجتہدین
تھے مجمع ہو کر مسائل کی تحقیق کرتے اور امام ابو حنیفہؒ کی سرکردگی میں ان کی تشریحات بھی
کرتی تھیں تفصیلات سیرت النعمان اور امام ابو حنیفہؒ کی سیاسی زندگی میں مذہبی جامعہ پر بھی
صدی تک یہ اجتہاد پھر دور انداز میں تھے اور قابل اعتناء مجتہدین کے ذریعہ ہوتا رہا اور اسلامی
قوانین کا ایک عظیم الشان ذخیرہ وجود میں آیا جس میں اصول و نظریات، کلیات و تفصیلات کا احاطہ تھا
اور بے شمار فروعی احکام بھی اس کے تحت درج ہوئے۔ یہ علم و فہم کا وہ معیار رہا کہ حقوی و غیر شرعی
اور سیرت و کردار کا، بعض ممالک میں سیاسی انحطاط بھی رونما ہوا اور اچھا و افسانہ کا غلبہ و استبداد
بھی اس لیے دینی حاکمیت کو غوطہ کھ کر مذہب و اربعہ کے تعین میں سے عطا طحا کرام نے یہ دعویٰ
دیا کہ اب اجتہاد کا دروازہ بند ہے درحقیقت ان کو یہ اندیشہ لاحق ہو گیا کہ پرچم دور میں مبادی
کوئی اجتہاد کا نا اہل دعوئی اجتہاد لے کر اٹھے اور اجتہاد کے نام سے بدعتوں کی اشاعت
زہریلے خیالات و نظریات کی تردید اور شریعت کے سہ پہل اور قیام کو بگاڑ پیدا کرنے کا سبب
بن جائے، یہی وہ نکتہ ہے جس کی طرف علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ نے ذہور دلائی ہے اور مؤثر و
بخود میں ایک عنوان ہے ”و معنی اس کہ در زمانہ انحطاط تقلید از اجتہاد اولی تر است“
اور اس سلسلے میں فرمایا ہے:-

تنت از تقلید می گزیرد ثبات
معنی تقلید ضبط منت است
از شجر گھسل بہ و سید ہمار
چارہ کار خود از تقلید کن
قوم را رہبر ہمیں بعبد بباط
اقتدار رنگارنگ غفوف تو
آبروے ملت تازی نماند

مضمحل گردد جو تقویم حیات
راہ آلود کہ ایں جمعیت است
دخراں لے بے فیض از برگ و بار
نقش بر دل معنی تو حید کن
اجتہاد اندر زمان انحطاط
زا اجتہاد عالمان کم نظر
ذوق جعفر کاوش رازی نماند

الغرض اس وقت یہ دانشمندی اور احتیاط کی بات تھی کہ جو تفسیر مدعی کے بعد ان غلط

کے پیش نظر جو اس دروازہ کو کھلا رکھنے کی صورت میں نظر آ رہی تھی، اجتہاد کے دعوائے

اور ایک عظیم فساد وہ تھا جو گاہی اسلامی قانون کا بالکل طے بگاڑ کر دیں گے یہی اگر ہم فقہیت کی دوسرے فرقہ اسلامی کی گنج زندگی کو اجتہاد کے ذخیرہ قرار دیا جاتے ہیں اس میں قسم کے گنج اجتہاد کا امت میں رہنا ضروری سمجھتے ہیں اور وقت کی بے لحاظ شکلات سے کچھ بچا ہوا برا بھونے کے لیے شرعی عمل پیش کرنے کا تمنا بہت یقین کرتے ہیں اور وہ ایسا شرعی عمل جو کسی میں تحقیق و توفیق کی گہرائی بھی ہو اور دلیل و برہان کی چٹنگ بھی جو ہر قسم کے شکوک و شبہات اور طعن و تشنیع سے دود ہو تو آج کے اس دور میں اس کا بس ایک ہی ذریعہ ہے اور وہ یہ ہے کہ اجتہاد نے اسلوب سے جو یعنی انفرادی اجتہاد کی جگہ اجتماعی اجتہاد کا طریقہ اختیار کیا جائے اور اس طرح ہم اجتہاد کو اس کے پہلے مقام پر لے آئیں جہاں وہ حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ کے مبارک دور میں تھا فقہ اسلامی کا ایک دادہ ہو جس میں حقیقی معنوں میں ماہر فقہ کا راجح فقہ شریک ہو اور شرعی علوم میں کمال کی جوتہ اور مہارت کے ساتھ ساتھ وہ معاصر کی مصداق بھی کہہ سکتے ہوں اور جن میں بہت دگر چار اور مصالح و تقویٰ کی تمام خوبیاں موجود ہوں اور تمام مسلمان عوام ان کو دین پیچھے اور عقائد کی قطعیت کی حیثیت سے پہلے سے جانتے اور مانتے ہوں ان علما کو امام کہنا تو یہ سب بد معلوم و غلط خیالات و اجتہادات اور قانون و طلب و غیرہ جملہ فتنہ عصر کے ہیں ماہر و دانشور کے بے بائیں جو صرف ماہر اور دگر ہی یافتہ نہ ہوں بلکہ رائج العقیدہ اور صالحی اعلیٰ مسلمان بھی ہوں تاکہ وہ فقہاء و فنی معاملات میں ان کی رائے پر اعتماد کرتے ہوئے اس سے فائدہ اٹھا سکیں اس فنی ادارے کے تمام ارکان باقی اور مشاغل سے فارغ ہونے چاہئیں ان کے لیے ایک سب سے کتب خانہ فراہم کیا جائے تاکہ ان کے لیے اقتصاد ہی فراغت کا اہتمام ہو تاکہ وہ طمانیت خاطر کے ساتھ اپنا سفر طے کام یک سوئی اور توجہ کے ساتھ سر انجام دے سکیں۔

اجتہاد اور فقہ کے مندرجہ بالا شرائط کا بھی غاڑ رکھا جائے اور حضرات فقہین و محدثین ان قواعد کو پیش نظر رکھ کر مسائل کی تحقیق کریں جو قواعد فقہ میں غلطی اگر ہم نے کتاب مستند مستند کے مرتب کیے ہیں اور جن کو پیش نظر رکھ کر ہر دور کے فقہاء کو امام نے اس کی اصلاح کی ہے دینے ہیں تو ملت ایسی تحقیق و تدوین شرعی عمل کے طور پر قبول کرے گی و فقہاء و محدثین نے الاشارة للتقاریر میں امام بیہوش نے الاشارة للتقاریر میں امام بیہوش نے

بجاء الاحکام المحمدیہ میں اور علامہ ابن عربی نے القواعد الکبریٰ محمدیہ کے ہیں
اور شاہ کی طرح میں علامہ حنفی نے اور دارالاحکام شریعہ میں علی حیدر کی نے ان کی
پر ہی تشریح بھی کی ہے۔ مثلاً بطور مثال میں چند قواعد کا ذکر کرتا ہوں۔

(۱) المشقة تجلب التيسير (۲) الجزاء من فروع (۳) الضرر يزال ولا ضرر ولا ضرار (۴) الاسلام
بما مضى ولا يصح التغيير (۵) ما ابيح للضرورة بقدره (۶) ما جاز بينه وبين
جرواله (۷) الضرر لا يزال بالضرر (۸) ينقض الظهور الخاص لا جرح (۹) الضرر العام (۱۰) اعظم
ضرر يزال بالاختيار (۱۱) اذا تعارضت مضامين من ظاهرها فالحكم بالكتاب (۱۲) اختصار (۱۳) اجتناب
بليغين (۱۴) ما يتنازعان ما يتنازعان وان اختلفا اجتازا هو (۱۵) ادراك الفاسد (۱۶) من
جلب المصالح (۱۷) اذا تضاعف المصالح والمضار (۱۸) اذا اجتمع الحلال والحرام طلب الحرام
(۱۹) اذا ضاق الامر اقم و اذا اقم ضاق (۲۰) نزلت الامام على الرعية منوطا بالمصلحة

(۲۱) الولاية مطلقة اقوى من الولاية المعاصرة (۲۲) الاصول بنقطة
یہ چند اصولوں نے پیش کیے ہیں، اہل عقل مگر ان قواعد کلیہ کو ملحوظ رکھ کر علوم دینیہ کتاب
و سنت سے حاصل فرمائیے کہ امام فقہ کا کام اس سے محدود و محدود اجتہاد میں اجتماعی اجتہاد کے کسی امام
عقیدہ کے قول کو رائج قرار دینے اور حکومت اسلامی اس کی ناقد کر دے تو عقلی نقطہ کے مطابق یہ بالکل
درست ہے اور اس کا بالکل شرعی تاوان سمجھا جائے گا۔ اس دور کے بہت بڑے فقہیہ و محدث حضرت
مولانا سید نور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فیض الباری، الاطیاف، بحار میں اس کی بار بار تشریح کی ہے۔

واعلم ان الاثمة لا تخلو اقوى مسئلة فلا سیل رفعة الا قضاء القاضي عند باب
في الشريعة لرفع الخلاف من الجوانب الثلاث منة فاما عقلی ہم قاضی من ای مذہب بیان

لہذا عقلی اختلافیہ اور فہم اختلافیہ و عقلی و فہم اختلافیہ

اسی تاوان کی تدبیر ہوئی کہ ضرورت کی حالت میں کسی امام سے مراد کیا ہے
محقق کہ مراد اس کے لیے شرعاً اصول کیا ہیں اور اس کے لیے کیا طریقے اختیار کیے جائیں
و کہ کد کر دے گا۔ مثلاً فقہی ہم سب کی طرحی کد کے خلاف ہیں۔

و فی حقہ

مولانا نور الحسن راشد کاندھلوی

عرفان امداد

(حضرت حاجی امداد اللہ صاحب برکاتی کا ایک غیر مطبوعہ خط)

(۲۱)

عرفان امداد کی گزشتہ قطار تیب دینے کے بعد حضرت حاجی صاحب کا ایک سادہ گرامی نامہ حاصل ہوا، یہ گرامی نامہ اپنی لحاظ سے قابلِ توجہ ہے کہ اس وقت تک حضرت حاجی صاحب کے جو خط شاخ ہوئے ہیں وہ سب حضرت کے مریدین و غلامان اور وابستگانِ مخلصی کے نام ہیں یہ پہلا خط شاخ ہو رہا ہے جو حضرت نے اس دور کی ایک معروف شخصیت اور اپنے بزرگ زاد کو تحریر فرمایا ہے۔
کتوب گرامی!

از فقیر نیازمند امداد اللہ علیہ، بعلی خدمت فیضہ رحمت

کرم معظم حضرت ید شاہ میر عبد اللہ صاحب مد فیوضہ۔

بعد سلام سنون و نثار شگون، مشہودِ ضمیر سیر باد و المانامہ کرمیتِ ختامہ و دود و آوردہ۔
معزز و ممتاز فرمود، ہاں حالِ مندرجہ اپنی مختصر گوایند، اللہ تعالیٰ قانت بابرکات راعیہ

لے حضرت حاجی صاحب کتبہ الہ شاہ میر عبد اللہ صاحب برکاتی کے بعد حضرت شاہ میر عبد اللہ صاحب برکاتی کے ہفت تہ احوال کے بعد حضرت بابا بخو ذر محمد جمنانوی سے رجوع فرمایا تھا۔

صحت و عافیت پر کثیر از کثیر سلام و تحیات و احترامات و دعاؤں
در تقدیر عز و جل علیہ السلام است و ارشاد نبوی کہ عز و جل از جانب مومنین ہرگز نہ بغیر
است و از صلحیت او بسلاخ نمیشوند و شہد امیر حقانی و در عرض برکت و از واجبات بر طریقہ
بزرگان و خود مستقیم و مدبر

علیہ السلام است و شریعت انجاسید از امر حق جہانی و دہ عالی صحت کامل عطا فرماید و از
زیادت شریعتی شریعتی شریعتی نیاز و بندہ این نعمت فقیر ہم شریعتی نیاز و بندہ این نعمت
ابن نیاز و بندہ نیز مستحق دعا و خاتمہ فقیر است۔

بخدمت جمیع عزیزان سلام و نیاز قبول باد۔ فقط

ترجمہ

از نیاز و فقیر امیر حقانی علیہ السلام

بحالی خدمت فیض و رحمت کرم معظم حضرت سید شاہ عبداللہ صاحب مد فیوضہ
بعد سلام سنون و نیاز شگون و خدمت والا میں عرض ہے کہ گرامی نامہ نے وروہ فرما کہ

لے حضرت شاہ میر عبد اللہ بن شاہ مبارک بخش بن سید شاہ نصیر الدین بن غلام سادات حسینی تعلیم کی نسبت معلومات نہیں
تھی، غالباً حضرت شاہ مبارک بخش سے تعلیم پائی۔ شاہ مبارک بخش کی وفات (۱۱۲۴ھ بمطابق ۱۷۱۱ء) و کبریا (۱۸۶۱ء)
کے بعد سجادہ نشین ہوئے، اس کو فخر سید احمد خاں نے ان الفاظ میں کیا ہے۔

ان حضرت (شاہ مبارک بخش) کے بعد فرزند خلیفہ رشید آپ کے سید عبد اللہ سلمہ اللہ و بند

خلافت پر محکم ہو کر دوسری طرح خدمت فقرا میں مصروف ہیں۔ (آئینۃ الضادید ص ۳۳۷ نوکثر)

شاہ عبد اللہ صاحب نے ۱۱۲۴ھ بمطابق ۱۷۱۱ء کو وفات پائی۔ (سیرت مولیٰ شاہ محمد اکبر مانی پوری ص ۱۷)
واقعات دارالکلمہ ص ۱۱۱ میں شاہ مبارک بخش اور شاہ عبد اللہ کی تواریخ و وفات میں وکچھ غلطی ہو گئی
ہے۔ مولوی بشیر الدین، شاہ عبد اللہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھے ہیں۔

انھوں نے ۱۱۲۴ھ بمطابق ۱۷۱۱ء کو بہادر شاہ کے زمانے میں انتقال کیا۔

(واقعات دارالکلمہ ص ۱۱۱)۔ اگرچہ بہادر شاہ غازی کے عہد میں شاہ مبارک بخش نے وفات پائی ہے۔ لیکن
اس کی کچھ تاریخ و وفات ۱۸۶۱ء ہے۔

اعزاز و امتیاز سے نوازا اور اس کے مند بھالنے لگا۔ اللہ تعالیٰ آپ کی ذات پر
بارگاہِ کرم و حاجت سے ہم نیاز مندوں کے سر پہ — قائم — رکھے۔
جو یہاں سے اللہ کے مقدس دربار میں آپ کے فرمان کی فرمائش نہیں تھی اور نہ از جان
موصوف فقیر کا جگر گوشہ ہے اور — میں — ان کی مصالحت سے بے حد خوش ہوا ہوں
اللہ تعالیٰ ان کی عمر میں برکت سے اور اپنے بزرگوں کے طریق پر قائم رکھے اور آپ کی ذات پر
کو امر امن جہاں دروہانی سے محبت کامل مٹوئے اور زمین و آسمان کی زیارت مشرف
فرمائے اس شخص — آپ کی زیارت زمین — کے ذریعہ سے یہ غیر بھی آپ کی ملاقات
سے مشرف ہو سکے گا۔ نیاز مند بھی خاتمہ بیکر کی ماک اور خواست کرتا ہے۔
تمام عزیزوں کی خدمت میں سلام نیاز قبول ہوئے

چرا

انشاء اللہ تعالیٰ۔ در دہلی دارالامان ہند حضرت شاہ مبارک علی قدس سرہ
جالی خدمت فیض و رحمت جناب کرم و عظم حضرت شاہ میر عبد اللہ صاحب امت بکام
مشرف باد

از کرم منظر۔ اور بیچ اشانی مشرف جوی معلوم
(۱۹ فروری ۱۹۸۶ء)

لے اس گرامی اندک نوٹ کاپی جناب سیدنا محسن صاحب جامعہ شین دہ گاہ مبارکہ۔ دریا گج دہلی نے عنایت فرمائی
جس کے لئے ہم بخوشی ہیں۔

<p>مولانا محمد منظور نعمانی، مولانا سید ابوالکلام علی ندوی اور مولانا محمد امین ندوی کی مشرف کہ تصنیف</p>	<p>تصوف کیا ہے؟</p>
<p>یہ کتاب اپنے مختصر کے باوجود انصاف و تحقیق اور باطنی کے بھلاؤ کے لحاظ سے اپنے موضوع میں بہت متاثر کئی ہے۔ نیا ایڈیشن ضرورت بلاتے سے مزین۔ قیمت - ۱۰/- طی کا پتہ: لوفین بک ڈپو ۱۰۳، نیا گلاؤں مغربی، نظریہ آباد، کھنڈ</p>	

علامہ امجد علی خاں بریلوی

حاجد ان نبوی پر زکوٰۃ کی حرمت اور بعض مغربیت زدہ لوگوں کا اس پر اعتراض

اسلامی شریعت کی بنیادی خوبی یہ ہے کہ اس کے احکامات صرف خیالی تصورات و
تخیلات پر مبنی نہیں ہیں۔ بلکہ شریعت اسلام نے حقائق و واقعات، فطرت و نفسیات
کو پیش نظر رکھ کر احکام جاری کیے ہیں۔ اسی وجہ سے اسلامی شریعت کے زیرِ مابہ جو ثالی
معاشرہ وجود میں آیا اس کی حال پیش کرنے سے قاصر ہے۔

مغربی نظامِ فلسفہ کا کھوٹ | ایسویں اور بیسویں صدی میں یورپ نے اپنی مادی ترقی
کے ذریعے اپنے ایکاد کردہ فلسفہ کو خوب فروغ دیا۔ خوب
کی چند سوکن اصطلاحات مساوات، جمہوریت، برضلزم و غیرہ نے جلع کا کام کیا۔ یورپ کے
پرہیزگاہ سے مسلمانوں کا بھی بہت بڑا طبقہ متاثر ہو گیا۔ انہوں نے اسلام کے عقائد و اہل
یورپ کی دی ہوئی کسوٹی پر جاننا شروع کر دیا۔ اسلامی احکام کے ایک بڑے حصے کو اس
اس بنا پر رد کرنے کے قابل سمجھا کہ وہ نام نہاد اور اسیامات یا مشرک کے تکریر کے
مخالف ہے۔ کافی دلوں میں صورت حال یہ ہو گئی کہ یورپ کے سیاسی واد کی کسی کے ساتھ
یہ جمہوریت بھی کم ہوتی گئی۔

ایک طویل حرمتک دنیا نے یورپ کے فلسفہ و نظام کو آنا۔ آخر کار کسی نے

اس تہذیب و فلسفہ کا کوئی ظاہر کر دیا۔ تجربات نے بتا دیا کہ یہ خود ساختہ قانون و مضافی فطرت کے خلاف ہے، اس تہذیب کی سرور کن اصطلاحات محض ڈھنگ سے جوہر کی ہفتا کھنڈ سے کوئی تعلق نہیں۔ یہ سب کچھ ہو جانے کے باوجود مسلمانوں کا ایک طبقہ اب تک رانی مروجیت میں مگر قمار ہے۔ چنانچہ بعض مغرب زدہ محققین "یورپ کے نظریہ مساوات کے پیش نظر باب زکوٰۃ کے ایک مسئلہ کو بدلنے کی فکر میں ہیں۔

ایک متفق علیہ مسئلہ جاری نہیں ہے اس مسئلہ پر امت کے فقہاء کا اجماع ہے۔ ہاں اس مسئلہ کے چند متعلقات میں ضرور اختلاف رائے ہے، مثلاً خاندان نبوی کا مصداق کون لوگ ہیں حرمت زکوٰۃ کی علت محض قرابت نبوی ہے یا قرابت مع النصف و غیرہ، لیکن اصل مسئلہ جس کسی قابل ذکر امام و مجتہد کا اختلاف نہیں ہے۔ مشہور مجلس فقہیہ ابن قدامہ اپنی کتاب معنی میں لکھتے ہیں:-

لا نعلم خلافا فی ان بنی ہاشم رفقہم میں ہواشم کے لیے زکوٰۃ حرام نہیں ہے

لہم الصدقات المصدرة عنہ کسی کا اختلاف معلوم نہیں ہے۔

تعدد احادیث میں اس حرمت کو ہر یک طور پر بیان کیا گیا ہے صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ "حضرت علیؑ کے صاحبزادے حضرت حسنؑ نے عہدہ کی ایک کھجور لے کر اپنے منہ میں رکھ لی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تھو تھو۔ کھجور پھینک دو کیا تھیں یہ بات نہیں معلوم کہ ہم آگ عہدہ نہیں کھاتے تھے۔

صحیح مسلم کی روایت ہے: حضرت عبد المطلب بن ربیعہ بیان فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ صدقات لوگوں کا میں ہیں۔ صدقات محمدؐ اور آل محمدؐ کے لیے حلال نہیں تھیں۔

۱۱۹۹ھ المعنی ص ۱۹۹ صحیح بخاری جلد اول باب ما یذکر فی عہدہ النبیؐ وآلہ

۱۲۰۰ھ سلم جلد اول باب تحریم زکوٰۃ علی رسول اللہؐ۔

معصیت زدہ طبقہ کے اعتراضات
بیکل قرار دے کر خاندان نبوی کے لیے اس کی حرمت اور دوسرے خاندانوں کے لیے اس کی
حالت مساوات کے خلاف ہے۔ کیونکہ ان میں کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ سلام نے ایک خاندان کا
معزز قرار دے کر ان کے لیے دوسرا ایسا ہی لوگوں کے احوال کے میل بیکل، اکو حرام قرار دیا
تو دوسرے خاندانوں کو ذلیل و کمر ہجہ کا مان کر ان صدقات کو ان کے لیے حلال ٹھہرایا۔
ایک دوسرا مساوات زدہ طبقہ اس طرح لب کشا ہوا کہ یہ تو خاندان نبوی کے
اوپر بہت بڑا ظلم اور ان کے ساتھ بے انصافی ہے کہ فقہ و احتیاج کی حالت میں بھی ان کے لیے
ذکوۃ کو حرام قرار دیا گیا۔ کیا ان کی قربانیں کا صلہ یہی ہے کہ انھیں دوسرے خاندانوں
سے بھی کم حق پایا جائے اور رزق کا ایک دروازہ ان پر بند کر دیا جائے۔

ذکوۃ کی شرعی حیثیت

اس مسئلہ کی وضاحت کرنے اور احتراضات کا جائزہ لینے سے پہلے ضروری ہے کہ زکوۃ کی شرعی حیثیت اور اس کے بارے میں شریعت کے فرائض کی غمخواروں کی وضاحت کو دی جائے تاکہ جو اہانت سمجھنے میں آسانی ہو۔

مال کے بارے میں اسلام مسلمانوں کے دلوں میں ایہ تصور قائم کرنا چاہتا ہے کہ یہ لگی ذاتی ملکیت نہیں ہے بلکہ مال و دولت کے سلسلے میں ان کی حیثیت صرف امانت کے خلیفہ و نائب کی ہے۔ حق مال میں وہی حکمران ہے خود بخود ہی جہان کے بانی و مآبائی کے احکام کے مطابق تصرف کرنا یا نہ کرنا۔ قرآن مجید کی مختلف آیات اور متعدد احادیث میں اس نقطہ نظر کو مختلف پیرایوں سے ذہن نشین کرا یا گیا ہے۔

پیریز میں سے وہاں میں رہا یا گیا ہے۔
 جن حالتوں میں ایک شخص تمام کونٹے کے میدان اسلام کے ادا انوں پر زکوٰۃ فرض کی زکوٰۃ
 فرض کرنے میں جو فراڈی مسلمان ہیں وہ اہل کی محبت کی وجہ سے انسان کے دل میں غل کا
 جو مٹی پیدا ہوتا ہے زکوٰۃ کے ذریعہ اس شخص کا دل دل کر کے انسانی ہمدردی، غریب و ناداری
 سیکھنے پر موزی کی صفات پیدا کرتا ہے اس طرح میں جو خدا پر والا اور خدا پر ایمان افراد کو
 ہاتھ پر مار سنا کہ ہر شخص جو موزی سیر نہ اگلی اتنے کے گھر کے انسان سے آگے نکلتا ہے۔

منہات کھانا اسلام کی نگاہ میں | اس مسئلے میں ایک باوجود بن نہیں کرنے
کھانے اور اس پر گندہ بسر کرنے کی ہمت افزائی نہیں کی ہے۔ اسلام نے ہمیشہ ان لوگوں کی
ہمت افزائی اور تعریف کی ہے جو اپنے خون پیسنے اور قوت بازو سے حاصل کی ہوئی مادی
پر گلا دار کرتے ہیں۔ دوسروں کی امداد کی امید پر باخبر ہیریت کو، ابا جی بن کو بیٹھ جانا
اسلام کی نگاہ میں قابل تعریف اور تحسین ہونے کے بجائے ایک مذہبمحرک ہے۔ ایسے افراد
ساحرے کے لیے ایک ابھ بن جانے کے علاوہ کچھ نہیں، خود مادی، اولیٰ العزمی، غیرت
و حیا کے بہروں سے خالی ہو جاتے ہیں۔

حضرت زبیر بن عوامؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بات کہ تم میں سے کوئی آدمی اپنی رسی لے اور جھگ سے کڑیوں کا گھنٹا بجنی۔ بیشہ بہ لا کہ رکائے اسکی بیچ لے..... اسی سے بہتر ہے کہ لوگوں سے مانگنا بھرے۔ پھر لوگ اس کو دیں یا نہ دیں۔

حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بلا کر فرمایا: یا زہراؓ تو لوگوں سے کچھ نہ مانگ۔ میں نے عرض کیا: ہاں میں کسی سے کچھ نہیں مانگوں گا۔ اس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تیرا کوئی دامن پر گر جائے تو وہ بھی کسی سے نہ مانگے بلکہ ساری سے اتر کر خود اسے لے لے۔

حضرت خواہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے حکمت کا تقاضا کرنے کا ایک بہم سبب یہ بات کہ
قراردیا ہے کہ لوگوں کی ایک بڑی تعداد بیت المال پر جو چھوٹی دولتیں خدایا کو ذریعہ
معاش بنائے، خواہ صاحب فرماتے ہیں:-

اور اس زمانہ میں خرمیوں کی دیوانی کے دو بڑے سبب تھے۔ ایک سبب یہ ہے کہ
محمّدی لوگ بیت المال پر جو یہی سہ خرچ کیا کرتے تھے اور اسی سے جن کو بیت المال سے
حق ہے، خیر اور انفاق کے نام سے ملنے لگے تھے، وہی بیت المال سے ملنے
کراہت پڑتا ہے۔ ایک کوئی خدمت نہیں کہ خیر کا کراہت پڑتا ہے۔

$\frac{1}{18} \times \frac{1}{18} = \frac{1}{324}$

دوسری طرف ان سے ان فقہاء و سائیں و متحققین کو زکوٰۃ کو بھی نکت نصیحت پہنچا رہا تھا جن کے حقوق با مال جو رہے تھے۔ اس لیے کہ حد ذکر کرنے والا تقدی طور پر رہا تھا تھا کہ اس کا صدقہ اس شخص کو پہنچے جو کسی دینی منصب پر فائز ہو، اپنی دکان میں انبیاء کا خون رکھا ہو، اور کسی شریف و اعلیٰ خاندان سے متعلق ہو۔ ہندوستان میں یہ بات سب سے زیادہ نمایاں تھی، یہاں برہمن مندروں کے پرست و پندھ ان صدقات پر پوری طرح تکیہ تھے اور ان محتاج اور مستحق لوگوں کا اس میں کوئی حصہ نہ تھا جو صدقہ برہمنی خون نہ رکھتے تھے۔ اس کا نتیجہ یہ تھا کہ ان کو اتنا بھی بھر نہ تھا جس سے ان کا زندگی بچتا۔ یہ سچا و صوفیہ ملک مندوں کی بے پرواہی، برہمنوں اور ہندوؤں کی بغض پندی اور غیظ و کینہ کی مذہبی مخالفت کی قربان گاہ پر بھیجے گئے تھے جن کی ذمہ داری آ رہی تھی۔ یہ سب سے زیادہ ہے۔

اس کا ایک دوسرا پہلو یہ ہے کہ اس مذہبی خاندانی اجارہ داری اور اجتماعی انصافی کا کوئی اور ذریعہ ہمیشہ کے لیے بند کر دیا۔ آپ نے بڑا شرم پر جو خود آپ ہی کا خاندان ہے اور اس کی اصلاح پارتی اور دینی جوہر کے میدان میں بھی بڑی فعالیت رکھتا ہے زکوٰۃ کو مسدود کر دی اور بڑی قوت و مصرت کے ساتھ اعلان کیا کہ صدقہ ہمارے لیے حلال نہیں ہے۔ یہ خاندان جو بڑی برصغیر کی حرمت کی یہ تین مصلحتیں ہیں ان کے علاوہ حکماء اسلام نے جو اور مصلحتیں بھی بیان کی ہیں لیکن نکت طویل ہونے کے خوف سے انہی تین مصلحتوں کے بیان پر اکتفا کرتے ہیں۔ اس کے بعد ہم معترضین کے اعتراضات کا جائزہ لیں گے۔ (باقی)

۱۴۰۵ھ

پیشینہ آندھرا ٹرانسپورٹ کمپنی

ٹرانسپورٹ کنسٹرکٹرز

۱۴۰۵ھ ہندواری اسٹریٹ (چکلا، بھون)

مرحوم مغفور شاہ مسعود صاحب

افغانستان کے گزشتہ ہی شمارہ میں "باد زنگاں" کے ذیل میں قصبہ بیٹ منلیج سید محمد والے شاہ مسعود صاحب کے حادثہ رحلت کا ذکر کیا جا چکا ہے۔ جس وقت وہ لکھا گیا تھا حادثہ کی تفصیل لکھ دے اور اقصیٰ ذمیت بھی معلوم نہیں ہو سکی تھی۔ جس کے معلوم کرنے کا راقم سطور کی طرح افغانستان کے اُن تمام ناظرین کو انتظار و اشتیاق ہو گا جو مرشدنا حضرت شاہ عبدالقادر رائے پوریؒ سے کوئی نسبت رکھتے ہیں اور مرحوم شاہ صاحب کے ساتھ حضرتؒ کے خصوصی تعلق سے واقف ہیں۔ بعد میں مولانا محمد عابد صاحب (مدیر مدرسہ زادہ بیہٹ) کے ایک خط سے حادثہ کی تفصیل معلوم ہوئی۔ نیز مرحوم کے خاص دوست و خواجہ تاشی اور مرشدنا حضرت رائے پوریؒ کے (غالباً سب سے زیادہ) بے تکلف خادم اور حضرت کی مجلس کی رونق بخانی راؤ عطارالکمال خاں خاں رائے پوریؒ نے بھی اپنے ایک مکتوب میں مرحوم شاہ صاحب کے چند واقعات لکھے۔ یہی جا با کہ یہ واقعات اور حادثہ کی تفصیلات بھی ناظرین تک پہنچا دی جائیں اور اس طرح افغانستان کے صفات میں یہ بھی محفوظ ہو جائیں۔

گزشتہ شمارہ کے تقریبی نوٹ کے شروع میں راقم سطور نے مرحوم شاہ صاحب کے بارے میں جو چند سطر لکھے تھے۔ ناظرین یہاں ان کو پھر پڑھ لیں۔ یہ کی جگہ تک جو خطرات مرشدنا حضرت شاہ عبدالقادرؒ اور مرشدہ سے کچھ متعلق اور واقعات رکھتے ہوں گے، غالباً وہ شاہ مسعود صاحب سے ناواقف نہ ہوں گے۔ اُن کے والد ماجد شاہ صاحب مرحوم جو منلیج سید محمد کے گھرانے میں ایک رئیس اعظم تھے، حضرت شاہ عبدالقادرؒ صاحب کے شاگرد تھے۔

میرزا حضرت شاہ عبدالرحیم طے پوری کے خلیفہ الخاص بنامہ گریہ یا ماضی صاف تھے
بہر اسی نسبت سے ان کے ماضیین حضرت شاہ عبدالقادر صاحب کے ساتھ ان کا خلق مجاز
و نیاز نہایت رہا، خواہ وہ چھٹک کے انتقال کے بعد ان کے صاحبزادے شاہ صاحب
نے جو اسی وقت فوت ہوئے، حضرت شاہ عبدالقادر صاحب کو صرف شیخ و مرشد ہی نہیں
بلکہ اپنے مرحوم والد ماجد کی جگہ انباری دوسرے بہت بھی بنایا اور حضرت نے بھی ان کے
ساتھ ہی رہ کر لکھا جو اولاد کے ساتھ رکھا جاتا ہے ۔

حضرت پوری کی عنایت و شفقت کے بعض واقعات

بھائی راؤ عطار، الرحمان خاں صاحب نے لکھا ہے کہ ایک دفعہ میرزا شاہ صاحب
حضرت علیہ کی کچھ باتیں کر رہا تھا تو شاہ صاحب بولے۔ بھائی! میں خود حضرت کو
زندان کر امت ہوں۔ والد صاحب کے وصال کے بعد مجھے ٹی بی ہو گئی، اسوں میں دھندلا
محسوس کرنے لگا، دہلی لیجا کر سینس ڈوریم میں داخل کر دیا، — میں جلد پاکی ہی رہنے لگا
بھاگ آیا وہاں بھی نہیں لگا۔ — اہل بھان نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے شکایت کی کہ
اس کا مرض صمک ہے اور یہ بھلا آیا ہے، حضرت ہی اس کو کھادیں کہ یہ دہلی جائے اور صمک
وہاں دہنا ضروری ہو دیں رہے۔ حضرت نے مجھے بلایا اور فرمایا۔ — رفوہ افغان
چھو کر آؤ، — میں نے عرض کیا کہ کیا علاج آنے والی موت کو روک دے گا؟ —
حضرت نے فرمایا کہ حکم یہی ہے کہ علاج کرایا جائے۔ اور فرمایا کہ میں خود دہلی تیرے ساتھ
چلوں گا اور جب تک آرام ہو گا وہیں رہوں گا۔ میں نے کہا وہاں خود میری دیکھ بھال
آئی ہے اور طبیہ علاج کی باتیں بناتی ہیں۔ حضرت نے فرمایا تم اپنی نظر بھی کر لیا کرو
اور میں خود آؤں کچھ وقت تیرے پاس رہا کروں گا۔ حضرت کے فرمانے سے میں نے
کر لیا، مگر حضرت بھی دہلی تشریف لے گئے اور قصاب پورہ کی واسطہ سے سید میں قیام فرمایا
میں نے سید سے اس وقت ملائے رہے، انھوں نے دہلی میں رہنے کے لئے کہ میں بالکل صمک
نہیں رہتا، حضرت نے فرمایا کہ — شاہ صاحب نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنے

مجھے کہیں کہیں ملتا ہے چھوڑا بھی نہیں کیا مجھے دیکھ کے کوئی کہہ سکتا ہے کہ میں کو کبھی نبی بنا
ہوئی ہوگی۔

بھائی صاحب دہلوی صاحب خان صاحب ہی نے خواہ صاحب ہی کی روایت سے یہ واقعہ بھی لکھا
ہے کہ گری میں سورج اُٹھ کر کسی شہر پہنچا میں نے خود بھی کچھ عرصہ کے لیے سورج بننا یہ قیام کرنے
کا ارادہ کیا اور چاہا کہ کسی طرح حضرت بھی تشریف لے چلیں اور وہیں قیام فرمائیں۔ (روایع)
وہ کہ سورج پر خود شاہ صاحب کی مالیشان ذاتی کو طعنی معنی میں نے حضرت سے عرض کیا کہ
صاحب ڈاکٹروں نے گری میں سورج یہ قیام کئے لیے کہا تھا۔ فرمایا ہاں ضرور جاؤ! میں نے
عرض کیا کہ میں تو حضرت کے بغیر نہیں جاؤں گا اگر حضرت تشریف لے جائیں تو میں جاؤں گا اور نہ
بغیر جاؤں گا۔ فرمایا کہ بھائی مجھے تو صحت کے لیے جانا ضروری ہے میرا کیا کام ہے
فطرتی علاج ت کو اب میں نے عرض کیا کہ چاہے کچھ بھی ہو میں تو حضرت کے بغیر نہیں جاؤں گا۔
ان کے لیے مدد کی۔ آخر میں حضرت نے فرمایا کہ بھائی بھائی قریب ہے شرط یہ ہے کہ تراویح
میں کھڑے ہو جائیں تو خود نہ آئے گا۔ ارشاد صاحب کا بیان ہے کہ حضرت کو معلوم تھا کہ میں جہالت کے
بھوک گیا ہوں اس لائن میں ہوں کہ تراویح میں سنا سکوں۔ لیکن حضرت نے یہ غصہ نہ
لگایا۔ مجبوراً میں نے اقرار کر لیا، الغرض حضرت بھی سورج تشریف لے گئے۔ چھوڑا اور بعد
وہاں مبارک بھی آگیا۔ پھر الحمد للہ حضرت کی برکت سے میں نے تراویح میں قرآن پاک
پڑھا۔ جب ختم ہوا تو حضرت نے ارشاد فرمایا کہ اب یہاں آنا دھول ہوا۔ فرمایا کہ
کچھ نہیں ہے تو ان کے بعد سے ایسا یاد ہوا کہ بھولنا کھمبہ بالکل ہی ختم ہو گیا۔
حضرت کے آخری دور حالات میں جب ایک سال حضرت کا قیام شاہ مسعود صاحب کی
سہارنپور والی کوٹھی رہا۔ اُس میں طویل مدت تک رہا۔ یہاں مبارک بھی رہیں۔ پھر
تراویح انہی وہیں ہوئی تھی جہت بڑا منع ہوتا تھا۔ بہت باؤس بہت وسیع ہوئے تھے
باوجود تنگ ہو جاتا تھا۔ حضرت کے عزم سے قرآن پڑھنا خواہ صاحب ہی نے شاہ مسعود صاحب
حضرت کو لا کر کھڑا کر دیا۔ وہیں نماز پڑھا اور تراویح پڑھتے ہوئے یہاں پر آکر کھڑے

لے خواہ صاحب بھائی شیخ انشاء اللہ بہت تندرست تھے، یہاں کو اس جہت بھی کو کبھی نہیں ملتا تھا۔

۴ کہ یہ بھی نبی نبی کے مرض رہے ہوں گے۔

کے بننے کی کسی دن کیسے متنازعہ بھی لگتا جو سب سے پہلے وہاں کا یہ تھا جس سے اور شیخ احمد بن
بھی فرماتے تھے کہ اسے لکھنے والوں کے ساتھ غالباً کبھی قرآن پاک کی کسی حدیث کی قرآن
و کتابت میں بڑی دیکھ بھلی تھی اور بقول مولانا محمد مابو صاحب پوریا تھا جیسے ہم لوگوں
کو اکثر خبر ملتی ہے۔ —————

حضرت کے ہمارے اور حضرت کے سلسلے سے آئے جانے والوں کی خاطر ادا اس پر مروج
بہت خوش دلی اور کشادہ دہی سے فرج کرتے تھے اور بے حساب خرچ کرتے تھے۔
ایک دفعہ حضرت نے تاکید کرتے ہوئے فرمایا کہ تم میرے اوپر اتنا خرچہ نہ کیا کرو اور شاہ صاحب
نے عرض کیا کہ حضرت جو کچھ میرے پاس ہے اگر سب حضرت ہی پر خرچ ہو جائے تو مجھے زیادہ خوش
ہوگی۔

بھائی عطار الرحمن خاں صاحب نے لکھا ہے کہ مروجہ شاہ مسعود صاحب کا مستقل معمول تھا
کہ سرور کا موسم آنے پر بہت سے خلاف ہوتے اور چوری چھپے طور پر گھر میں رہنے پھرتے کسی کی
ضرورت علم میں آتی تو اکثر خفیہ طور پر اس کی امانت کرتے۔ ————— دولت خاں نے کہا کہ
دل بالکل ہی قلعہ تھا۔ کھانا پینا بھی بالکل سادہ تھا۔ ہر طرح کی دنیاوی خیریں جیسا
دنیل سے سیر کیا تو حجب میں صرف ایک تودہ میں روئے تھے اس کے علاوہ گھر میں کوئی کتاب بل ذکر
سربا یہ تھا نہ بیگن بلیں۔ ————— حالانکہ جائیداد و باغات کی آمدنی اتنی تھی کہ حجب میں لاکھوں کا
سربا یہ ہونا چاہیے تھا۔ ————— اللہ تعالیٰ ان کی حیات کو اپنی شان کو بحال کے مطابق قبول فرمائے
اور بہتر سے بہتر صلہ آخرت میں عطا فرمائے۔

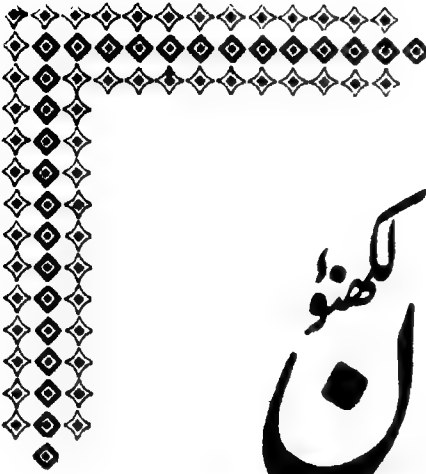
مولانا محمد مابو صاحب دہلی اور یہ بہت سے تھے کہ ان میں سے ایک صاحب کی
جو تفصیل لکھی ہے ان میں کرام وہ دہلی کے عظام میں بڑھ چکے تھے۔ ————— ان کا مقام اور دستور
ممالی کے نام ان میں سے تھے۔

حضرت نے جو کچھ صاحب کا حال صرف ان کے گھر کے مشیر صاحب کے ہاتھ میں
رہا ہے۔ —————

حضرت فریدی نے ایک صاحبِ مروت سے فریاد کیا کہ میں نے اپنے گھر کی نماز باجماعت کو
سودا کر دیا ہے۔ نماز سے فراغت کے بعد دو خطا ہوا کرتی تھی خال اور دو اُردا رافع خال سے مکان
پر کافی دیر تک گھبراتے رہے۔ چھوٹے حضرات کے ساتھ ہی باغِ قشربینے گئے اور بارخ
پہن کر باجماعت نماز پڑھی۔ فراغت فرما کر سارے قشربینے گئے۔ رات کو طبیعت ٹھیک
رہی۔ سو فریدی ششہ ہرزہ پر صبح کی نماز میں دو رو کا چاکلک ملا ہوا۔ جلدی سے ٹانہ سے
خارخا ہونے کے بعد اوپر کی منزل میں اپنے کمرے پر قشربینے گئے علاج معالجہ سے ششہ
کو دیا گیا۔ اگر طبیعت سکون پر نہیں آسکتی تو کڑا کرتے جاتے رہے فکر کے بعد جب خطرہ ختم ہوا
تو صلی مسکن کو ملا گیا۔ اس نے دیکھ کر کہا کہ آپ نے کس کو دس گھنٹے لیٹ سکھایا۔ کسی انجمن
مکاتے محل آرام کو کہا مگر شاہ صاحب اپنی بے بسی کی بنا پر ڈاکٹر کی ہدایات پر عمل نہ کر سکا
جبست گردانی پہلی گئی۔ نیند کے انگشت بھی ٹکٹے دن میں سکون پکھیر کے لیے ہو بھی مگر
اس کے بعد حالت گہرائی رہی۔ رات کو جب نیند کا ذخیرہ معلوم ہوا تو نام معلوم کیا۔ بتلایا گیا
کوہنے اور کھڑے ہیں فرمانے لگے کہ اب تو ذرا سو جاؤں چاہئے اتحاد یا اتحاد اکوٹ لگا۔
فریدی دیر کے بعد کمر میں لیٹی نیند کر دیا یہ دورہ کا آخری صحت طلب تھا۔ — سودا
نہیں خرب خفا صاحب نے خود پڑھی نیند کر دی۔ ایک جگہ جا کر رکے تو بیکر صاحب فوراً
ہی آگئے پرخاش شروع کر دیا۔ یہ رکنا نیند کی پروا نہ تھی۔ یہ پروا نہ تھی کہ درمیانی شب
نئی رات کے ساتھ دوبارہ نے غمِ عمر مغرب باقاعدہ اکوٹ لگا۔ اس جگہ ڈاکٹر کی
براہت نظر شکست بہت کرنا۔ مگر یہ حکم کہ میں تو ٹھیک ہوں، صحت کی طرح نماز
ادا کرتے رہے۔ مرحوم کی مرضی ہوئی۔

[illegible]

۱۔ اگر خیریت ہو تو
اشعار و اقوال کے ساتھ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اقوال و اشعار



اُمّہ مکہ لکھنؤ

By
19/4/20

مدیر

محمد منظور عثمانی



تفاسیر قرآن و قرآنی علوم

حدیث و علوم حدیث

سیرت نبویؐ

۱۴۵/-	تفسیر ابن کثیر اردو مکمل جلد	۶۵/-	ایضاح البخاری و ماہد الاقط	۲۶/-	نبی رحمت
۱۵۶/-	تفسیر حسانی اردو	۱۶/-	ہیج علم مکمل اردو	۵/-	اسوہ حسنہ
۱۸/-	تفسیر ماجدی جلد اول جلد	۱۶/-	تجربہ بخاری اردو	۱۲/-	پیغمبر عالم
۱۶/-	جلد دوم	۲۵/-	ترمذی شریف اردو	۲۶/-	پہلی تقریر سیرت
۵/-	سوم	۱۰۰/-	ترجمان السنۃ مکمل	۵/-	دوسری تقریر سیرت
۱۶۵/-	تفسیر بیان القرآن مکمل جلد	۲۰/-	تحفہ الاخبار ترجمہ و شرح	۶/۵۰	خطبات مدراس
۱۰۰/-	تفسیر حل القرآن	۲۰/-	مشارق الانوار	۵۲/-	رحمۃ للعالمین مکمل
۱۵۶/-	معارج القرآن مکمل جلد	۲۵/-	حدیث رسول کا قرآنی معیار	۱۵/-	رسول اکرم کی سیاسی زندگی
۲/-	تفسیر رشیدی	۱۵۶/-	زاد سقر رہن الصالحین کا اردو ترجمہ اول	۶/۵۰	رحمت عالم
۵/-	تفسیر الفہم البکیر اردو	۱۵۶/-	شمائل ترمذی مع شرح خصائل نبویہ	۱/۵۰	رحمۃ للعالمین ایک نظری
۳۳۵/-	تفسیر منطوری اردو	۲۰/-	خواص امام مالک اردو	۱۳۳/-	سیرت النبی مکمل جلدیں
۵۰/-	تدوین قرآن	۲۰/-	مجمع بحار الانوار عربی مکمل	۲۶/-	سیرت خیر العباد مکمل
۱۰/-	فہم قرآن	۱۵۶/-	فقتہ و فتاویٰ	۱/۵۰	محسن عالم
۱/۵۰	فضائل قرآن	۱۵۶/-	جواب الفقہ (حضرت مفتی محمد شفیع صاحب)	۲۶/-	نشر الطیب خورد
۲/-	قرآن کی باتیں	۲۲/-	اول ۲۲/ دوم	منعبد نبوت اور اس کے عالمیت مقام	
۱۰/-	قرآن اور نصوت	۱۵۶/-	حضرت عبداللہ بن مسعود اور ان کی فقہ	۱۳۳/-	حالمین
۱۵۶/-	قرآن اور تعمیر سیرت	۱۵۶/-	تاریخ نقذ اسلام	۱/۵۰	نشان رسالت
۲/۵۰	قرآن مجید کی پہلی کتاب	۲۶/-	قادی بیہ اول دوم	۳/۵۰	دفات النبیؐ
۶/-	قرآن آپؐ کیا کہتا ہے؟	۲۶/-	قادی عبدالحی فرحی محل	۲/-	مہارے حضورؐ
۲/-	قرآن اور حدیث	۲۶/-		۲/-	رسول اللہ کے ۳۰ معجزات

ملک کا پتہ: الفتان پکڈ پور۔ ۳۱ نیس گاؤں مغربی (نظیر آباد) لکھنؤ

۱۵/-	ہندوستان سے
۲۰/-	پاکستان سے
۱۶/-	بنگلادیش سے
۱/۵۰	فی ستمبر

الفرفرفان
ماہنامہ

ماہنامہ فیضانِ کربلا لا سالانہ
 حصولِ ایک مہینہ بہت اچھا
 کے بعد اب نئی شرح یہ ہے
 عمری ڈاک سے ۲ روپے
 ہوائی ڈاک سے ۵ روپے

جلد ۴۷ بابت جون ۱۹۷۹ء مطابق رجب ۱۳۹۹ھ ہجری شماره ۶

نمبر شمار	مضامین	مضمون شمار	صفحہ
۱	نگاہِ اولیں	محمد منظر نعمانی	۲
۲	درسِ قرآن	"	۵
۳	ربِ کریم کے فضلِ خاص کے تین ہفتے	مولانا برہان الدین شنبلی	۱۳
۴	خاندانِ نبوی پر زکوٰۃ کی حرمت	مولانا عتیق احمد قاسمی بٹوری	۲۰
۵	مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی	مولانا محمد عارف شنبلی ندوی	۲۵
۶	انتخاب	ماخوذ	۳۳

اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو
مطلوبہ فرامین چندہ یا دوسری اطلاع دینے کے لئے ختم تک کجا جاسیے ورنہ اگلا پرچہ لحدینہ دی پی ارسال ہوگا۔
نمبر خریداری، براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت ادھر منی آرڈر کو پرن پر اپنا خریداری نمبر مندر کھدیا کریں جو پتہ کی پشت
پر لکھ کر ملے۔

تاریخ اشاعت : المیزان ہزارگری پیسے کے چلے ہند میں رواد کر دیا جاتا ہے مگر ہند کے آخر تک کسی صاحب کو
 پرچہ نہ تو فوراً مطلع کریں اس اطلاع اگلے ہفتے کی ۵ تاریخ تک آجانا چاہئے اس کے بعد سلاہیجئے کی کارسطی دفتر
 ہارسہ ہوگی ۱۰ تاریخ : ۱۰

پاکستان انجمن اہل حق
ملیہ ۱۴۰۵ھ میں ہندوستان میں سکین کے ذریعہ دینا شروع کیا جس کے ذریعہ ہندوستان میں سکین کے ذریعہ دینا شروع کیا

(دولوی) محمد سکر خان کی پشتر فائبرٹن تمویر کے لیے میں چھپ کر دفتر الفستحان ۳۱ پاکارہ ہنری کھنہ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اوّل

صفحہ منظور نعمانی

اپنے مختلف النوع مشاغل و مصروفیات کی وجہ سے قریباً ۱۲-۱۳ سال سے اس عاجز کا حال یہ ہے کہ میرے ان کتابوں کا مطالعہ کرتا ہوں جن کا مطالعہ اپنے لئے کسی وجہ سے ضروری و ناگزیر یا خاص طور سے مفید سمجھتا ہوں۔ اس لئے بہت سی اہم جدید مطبوعات کے مطالعہ کی نوبت نہیں آتی۔ مولانا سیّد ابوالاحیٰ مودودی کی کتاب ”خلافت و ملوکیت“ اس سے بہت پہلے حب شائع ہوئی تھی تو بارہے کہ اس کا خوب چرچا ہوا تھا۔ اسی طرح اس کی تنقید و تردید یا اس کے جواب میں مختلف حضرات نے جو کتابیں لکھیں ان کا بھی چرچا ہوا تھا۔ اور رسائل و اخبارات میں ان میں سے بعض صحیفے غور سے بھی نظر سے گزرے تھے لیکن اس عاجز کو ”خلافت و ملوکیت“ کے مطالعہ کی نوبت نہ آئی نہ اس کے جواب میں لکھی جانے والی کسی کتاب کے مطالعہ کی ملے چند روزہ مہرے مولوی محمد عارف صاحب ندوی شیعلی (استاذ العلوم ندوۃ العلماء کھنڑم مودودی صاحب) سے متعلق ایک مطبوعہ لکھ کر لائے اور مجھے اسکے دیکھنے کی فرمائش کی۔ میں نے اس کو پڑھا۔ اس میں خلافت و ملوکیت کے حوالے سے مولانا مودودی صاحب کی بعض عبارتیں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے متعلق نقل کی گئی تھیں۔ اس عاجز کے نزدیک ایسی شیعین و سنیّت اور اتنی مکروہ تھیں کہ مجھے اطمینان نہیں ہو کہ یہ عبارتیں مودودی صاحب کی ہوں گی۔ ان کے بعض خیالات و نظریات سے شدید اختلاف رکھنے کے باوجود میں یہ اُمید نہیں رکھتا تھا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی صحابی کے بارے میں ایسی زبان استعمال کریں گے اور ایسا جارحانہ و معاندانہ رویہ اختیار کریں گے۔ میں نے مولوی محمد عارف سے دریافت کیا کہ آپ نے یہ عبارتیں ”خلافت و ملوکیت“ میں خود لکھی ہیں۔ اور براہ راست اسی سے نقل کی ہیں؟ انھوں نے کہا میں نے خلافت و ملوکیت ہی سے نقل کی ہیں۔ اس کے بعد بھی میں نے ضروری سمجھا کہ میں خود اصل کتاب دیکھوں۔ چنانچہ میں نے اب سے چند ہی ہفتے پہلے پاکستان کے ایک فاضل صاحبِ علم یوسف صلاح الدین صاحب کی کتاب بھی پڑھی۔ جو مولانا مودودی صاحب کی کتاب کے جواب میں لکھی گئی تھی۔ اس کا نام بھی فاضل مصنف نے خلافت و ملوکیت ہی رکھا ہے، اسکی کچھ ورق گردانی کی گئی اور امداد تھا کہ موقع ملے پر انشاء اللہ اس کا مطالعہ کر دوں گا لیکن اسکی نوبت ابھی تک نہیں آئی تھی۔

”خلافت و ملکیت“ انہی سے منگوائی۔ اور وہ جبار میں اس میں خود دیکھیں۔ یہ بھی دیکھ لیا کہ بیاق سبحان میں بھی کوئی ایسی بات نہیں ہے جس سے مودودی صاحب کے حق میں کوئی اچھی توہینہ کی جاسکے۔ ہر حال مولوی محمد عارف صاحب کا وہ مضمون اسی شمار میں شامل کیا جازم ہے، اگرچہ اس میں بعض الفاظ سخت ہیں لیکن حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں مولانا مودودی صاحب کی جبار تقریر نے اس کا پورا اجاز پیدا کر دیا ہے۔

پہلے بھی بار بار تجرہ ہوا تھا کہ حال میں مولانا علی میاں کی کتاب ”عصر حاضر میں دین کی تفسیر و تشریح“ کی اشاعت پر کبھی دیکھا کہ جہاں کسی نے مولانا مودودی کی کسی سنگین سے سنگین اور سخت مگر اہم کن غلطی پر بھی لڑکھائی کے حلقہ کی طرف سے مخصوص ماہر ائمہ میں یہ شور برپا کیا کہ۔ اس وقت اس سے اسلام اور اسلامی جذبہ کو نقصان اور اسلام دشمن طاقتوں کو نائدہ پہنچے گا اور ان کے ہاتھ مضبوط ہوں گے لہذا اس سے باز آجائیے ورنہ آخرت میں آپ خدا کو کوئی جواب نہ دے سکیں گے۔

واقعہ یہ ہے کہ مولانا مودودی صاحب کی تحریروں نے اپنے لوگوں کا یہ ذہن بنا دیا ہے کہ خود وہ اور ان کی جماعت اسلام کے واحد امین اور اجارہ دار ہیں، اور ان کے خلاف کچھ بھی کہنا اور کہنا گویا ہمارے اسلام کو نقصان پہنچانا اور دشمنان اسلام کی مدد کرنا ہے۔

راہم سطور کے علم میں ہے کہ مولانا علی میاں کی کتاب ”عصر حاضر میں دین کی تفسیر و تشریح“ بڑی تعداد میں انگلستان میں بھی منگوائی گئی تھی، اور وہاں بھی بہت بڑھی گئی۔ انگلستان کے شہر برمنگھم سے جماعت اسلامی کے حلقہ کا ایک اردو ماہنامہ ”پیغام اسلام“ نکلتا ہے، وہ میرے ہاں نہیں آتا۔ لیکن اسی پیغام سے کئی شہر خاص طور سے مجھے سمجھا گیا ہے، اس کے ٹائٹل پیج پر خود مولانا مودودی کی ایک طویل تحریر ”اسلام کی شائع کی گئی ہے“ اس کا عنوان ہے۔ علمائے کرام کی خدمت میں۔ اس کا حاصل اسی کے چند جملوں میں یہ ہے کہ:

”ہم اس وقت فسق و فساد کی عالمگیر مگرانی کے خلاف جنگ کر رہے ہیں۔ آپ کو (حکومت کو) کوئی خوب سمجھ لینا چاہیئے کہ آپ کا وطن کس پڑے کی طرف جاتا ہے۔ آپ اپنا اجماع سوچ لیں اگر خدا کے ہاں آپ سے باز پرس ہوئی اور پوچھا گیا کہ جب جماعت و فسق اور بدعت و فسادات

کے مدینہ معرکہ برپا تھا تو تم نے کس کو ترجیح دی تھی۔ اس وقت آپ کا کیا جواب ہوگا۔
 راقم سطور کا احساس یہی ہے کہ اس وقت اس کے خاص مخاطب مولانا علی میاں ہیں اور ممکن
 ہے کہ ان کے ساتھ یہ عاجز بھی مخاطب ہو، اور اسی لئے یہ شواہد مجھے بھیجا گیا ہو۔
 مولانا مودودی کی اس تحریر کی اس وقت اس طرح اشاعت نے وہ زمانہ یاد دلایا جب مرزا
 غلام احمد قادیانی "براہین احمدیہ" کی جلدیں لکھ رہے تھے، اس وقت انھوں نے یہ عام تاثر دے
 رکھا تھا کہ اسلام کے اس وقت کے خاص دشمنوں جیسا نیول اور آریہ سماجیوں کا مقابلہ اور ان کے
 حملوں سے اسلام کا دفاع ہم ہی کر رہے ہیں۔ اور ہم ہی اس معرکہ میں اسلام کے وکیل ہیں۔ پھر حیا انھوں
 نے وہ باتیں بھی لکھنی شروع کر دیں جنہوں نے علما کو ان کے خلاف بولنے اور لکھنے پر مجبور کر دیا۔ تو اس وقت
 انھوں نے یہی نعرہ بلند کیا تھا کہ — پہلا جو میرے خلاف کھڑا ہوا اور بول رہا ہے، وہ اسلام کے دشمن آریہ سماجیوں
 اور جیسا نیول کی مدد اور ان کا ہاتھ مضبوط کر رہے ہیں۔

راقم سطور کا ہرگز یہ خیال نہیں ہے کہ مولانا مودودی یا ان کے رفقاء ادرتبعین کا وہی مقام ہے جو
 مرزا صاحب اور ان کے حواریوں کا تھا لیکن ناگزیرین و معترضین کا منہ بند کرنے اور ان کی صیغہ اور مخلصانہ
 تنقید کو بھی بے اثر بنادینے کی تکنیک وہی ہے جو انھوں نے اختیار کی تھی

ایک غلطی کی تصحیح گوشہ شمارہ میں سطر چھٹے کے حادثہ سے متعلق جرنلٹ لکھا گیا تھا اس میں

محمد احمد قصوری (جن کے قتل پر مقدمہ چلا تھا) کے بیٹے کا نام غلطی سے

محمد علی قصوری لکھا گیا تھا اس کی جگہ احمد رضا قصوری سمجھنا چاہیے۔ معلوم ہوا ہے کہ محمد علی قصوری
 ان کے دوسرے بھائی ہیں اور صاحب واقعہ احمد رضا قصوری تھے۔

مولانا غلامی میاں کے کتابے کا عربیے اولیٰ شد

"عصر حاضر میں دین کے تفہیم و تشریح" کا عربی اولیٰ شد بھی شائع ہو گیا ہے
 اس میں اہم اضافے اور ترمیمیں کی گئی ہیں اس کا نام ہے:

"التفہیم السیاسی للاسلام - فی مرقۃ کلمات الاستاذ الی الاصلی مودودی
 والشیخ سید قطیب" ★ کتب خانہ الفرقان سے بھی طلب کی جاسکتا ہے۔

درس قرآن - محرم منظور نعمانی

قرآن کے منکرین و مخالفین کا اصل مرض کبر اور بڑائی کا گھمنڈ۔

بہتر اسرا کے لیے عالم آخرت کا برپا ہونا عقل و فطرت کا تقاضا ہے۔

اپنی حاجتیں اللہ ہی سے مانگو و عاصین عبادت ہو اور اللہ ہی کا حق ہے

حمد و صلوة اعوذ اور بسم اللہ کے بعد

إِنَّ الَّذِينَ يُعَادُونَ فِي آلِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبَالِغِيهِ قَامَتِغْدُ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ
الْبَصِيرُ لَخُلِقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ فِي أَكْثَرِ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَكَفَى
أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُنَى طَقِيلًا مَّا تَعَذَّكَوْنَ ۝ إِنَّ
السَّاعَةَ لَا تَنْسَى لَا تَرْتَبِ فِيهَا وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَ
قَالَ رَبِّكُمْ اذْهَبُوا فِي اسْتَجِبْ لَكُمْ ط إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ
عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ وَاخِرِينَ ۝

(سورۃ المؤمن آیات ۵۶-۶۰)

جو لوگ کٹ جھتی کرتے ہیں اللہ کی آیات میں بغیر کسی دلیل اور سند کے جو (خدا کی طرف سے)

ان کے پاس آئی ہو، ان کے دلوں میں بس کبر ہے، بلا تری کا احساس اور غرور ہے، جس کو وہ بھی نہیں پہنچ سکتے، بس تم اللہ کی پناہ مانگو وہی سب کچھ سننے والا دیکھنے والا ہے۔ بلاشبہ آسمانوں اور زمین کی تخلیق انسانوں کو پیدا کرنے سے بڑی (اور بہت مشکل) بات ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ اور اندھے اور سہانے برابر نہیں، اور (اسی طرح) ایمان اور نیک اعمال والے، اور بدکردار لوگ، دیکھا نہیں ہو سکتے، تم لوگ بہت کم سبق حاصل کرتے ہو۔ بالیقین قیامت آنے والی ہے، اس میں شک و شبہ نہیں، مگر بہت سے لوگ یقین نہیں لارہے ہیں۔ نہیں، ان رہے ہیں۔ اور تمہارے رب کا فرمان ہے کہ مجھے پکارو مجھ سے دعا کرو میں تمہاری استعا قبول کر دوں گا، جو لوگ میری بندگی سے سرتابی کر رہے ہیں وہ سخت ذلت و خواری کے ساتھ جہنم میں داخل ہوں گے۔ (سورہ مومن آیات ۵۶ تا ۶۰)

(تفسیر و تشریح) جیسا کہ آپ کو معلوم ہے یہ سورہ مومن کا سلسلہ چل رہا ہے۔ میں نے ذکر کیا تھا کہ قرآن پاک میں سات سورتیں ہیں جو "حُتْم" کے لفظ سے شروع ہوتی ہیں یہ سب مسلسل ہیں ان میں پہلی یہ سورہ "مومن" ہے، یہ سب کی سورتیں ہیں اور ان کے مضامین سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ اس دور کی ہیں جب مکہ کے کفار و مشرکین کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت، ایمان اور دعوتِ توحید کی سخت مخالفت اور مزاحمت ہو رہی تھی، ان سب سورتوں کا بنیادی مضمون اکثر کی سورتوں کی طرح توحید اور عقیدہ آخرت پر ایمان لانے کی دعوت ہے۔ قرآن مجید کے خاص انداز و اسلوب میں ان دونوں بنیادی عقیدوں کے دلائل بھی ان سورتوں میں پیش کیے گئے ہیں اور ان کو قبول کرنے اور ان کا اذکار کرنے کے نتائج بھی بیان فرمائے گئے ہیں۔ اس کے علاوہ اس وقت کے اہل کفر و شرک کے متکبرانہ اور ظالمانہ رویہ سے اہل ایمان کے دلوں پر جو اثرات پڑتے تھے یا پڑ سکتے تھے اور جو ایسی پیہلو ہو سکتی تھی اس کے بارہ میں بھی ہدایات دی گئی ہیں۔ جو آیتیں اس وقت تلاوت کی گئی ہیں ان سے پہلے آیت جس پر گزشتہ صفحے میں فخر ہوا تھا یہ تھی۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ

اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے براہ راست آپ کو بلا واسطہ آپ پر ایمان لانے والے آپ کے اصحاب و رفقاء کو ہدایت فرمائی گئی تھی کہ دعوت کی راہ میں آپ کو جن مشکلات کا سامنا کرنا پڑ رہا ہے، آپ اُن کا مقابلہ اللہ کے وعدہ نصرت پر یقین کرتے ہوئے صبر و ثبات قدمی سے کریں، اللہ کا جو وعدہ ہے کہ دین حق غالب ہو سکے گا، وہ یقیناً پورا ہوگا، آپ کا معمول اور دستور العمل یہ رہنا چاہیے کہ برابر انہیں صبح و شام کے اوقات میں اپنے قصودوں اور گناہوں کی اللہ سے معافی اور مغفرت مانگتے رہیں اور اس کی تسبیح و حمد میں مشغول رہیں۔

میں یہ بات اس درس کے سلسلے میں بار بار بیان کر چکا ہوں کہ حضرت اور تمام اہل بیت معصوم ہیں ان سے ایسا کوئی عمل نہیں ہوتا جو "گناہ" کے خانہ میں آتا ہو لیکن کبھی کبھی اُن سے کوئی ایسی لغزش ہو جاتی ہے جو اُن کے بلند مقام کے مناسب نہیں ہوتی وہ اُس کو اپنا قصور و گناہ سمجھتے ہیں اور اُس سے وہ اتنا رنجیدہ ہوتے ہیں جتنے ہم گناہگار اپنے گناہوں سے بھی رنجیدہ اور متاثر نہیں ہوتے۔ اور اس پر وہ اللہ کے حضور میں ایسا روتے ہیں اور اس کی اس طرح معافی اور مغفرت کے طالب ہوتے ہیں کہ ہم اپنے بدترین گناہوں پر بھی ایسا استغفار نہیں کرتے، یہی ان کی عظمت اور بڑائی ہے "قربا نزا میںش بود حیرانی" ع

جن کے رتبے ہیں سو اُن کو سوا مشکل ہے
آج جو آیتیں تلاوت کی گئی ہیں اُن کا مطلب اور پیغام سمجھنے کے لیے اُس صورت حال کو پیش نظر رکھ لینا چاہیے جس سے ان آیتوں کا خاص تعلق ہے۔

زَنَیْکَ مِیْنِ تَوْحِیْدٍ اَوْ عَقِیْدَہٗ اٰخِرَتِکَ اَیُّ طَرَحِ بَیَانِ ہوتا تھا اور اس سلسلہ میں جو دلائل پیش کیے جاتے تھے اُن سے بہت سے سادہ دل عوام متاثر ہوتے تھے، ان کے اس تاثر کو مٹانے کے لیے اور راہ ہدایت سے اُن کو روکنے کے لیے اُن کے لیے یہ طرح طرح کے ہتھیار اور ہولناکیاں اٹھاتے تھے اور کٹ جھگڑتے تھے، کبھی کہتے تھے کہ اگر یہ عقیدے ٹھیک ہوتے تو ہمارے باپ دادا نے انہی عقیدوں پر ہوتے، کبھی کہتے تھے کہ سارے مہجوروں کو ختم کر کے ہم ایک خدا کو ماننا عجیب اور ناقابل فہم ہے (اَجْعَلِ الْاِلٰہَ اِلٰہًا وَّ اٰیٰتِہٖ اٰیٰتِہٖ)

نفسی عجباً ہے) کبھی کہتے کہ ہم نے آج تک نہیں سنا کہ کوئی مردہ زندہ ہوا ہو، اس لیے مرنے کے بعد پھر زندہ کیے جانے کی بات ماننے کے لائق نہیں ہے۔ کبھی کہتے کہ ہمارے باپ دادوں کو زندہ کر کے دکھا دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ ان میں سے کسی بات میں بھی کوئی معقولیت نہیں یہ ان کی صرف کٹ جھٹی تھی،

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: **إِنَّ الْكَذِبَ مِنْ صِعَادِ لُؤْنٍ..... إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ**۔ مطلب یہ ہے کہ جو منکرین اللہ کی آیات، اس کے ارشادات اور اس کے بیان فرمائے ہوئے دلائل و براہین کے بارہ میں کٹ جھٹی کرتے ہیں ان کے انکار و اختلاف کی وجہ یہ نہیں ہے کہ اس انکار و اختلاف کے لیے ان کے پاس کوئی دلیل یا اللہ کی نازل فرمائی ہوئی کوئی سند ہے، بلکہ ان کی بیماری ہے کہ ان کے دلوں میں کبر ہے یعنی اپنی ہمدردی و بالاتری کا گھنٹہ اور اپنا جھنڈا اونچا رکھنے کا شوق و جذبہ ہے، حالانکہ اللہ کا فیصلہ یہ ہے کہ یہ بات ان کو نصیب نہیں ہوگی (مَا هُمْ بِبَالِغِينَ)۔ آگے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا ہے: **فَاَسْتَعِذُّ بِاللّٰهِ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ** یعنی آپ ان منکرین شیاطین کی شرارتوں سے محفوظ رہنے کے لیے اللہ سے حفاظت اور پناہ کی استدعا کرتے تو ہیں وہ سب سے بصیر ہے، سب کچھ دیکھ رہا ہے سن رہا ہے۔

اس آیت سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی دعوت حق کے اولین مخالفین مکہ کے کفار و مشرکین کے کفر و انکار اور مخالفت کا اصل سبب ان کے دلوں کا کبر یعنی اپنی بالاتری کا احساس اور گھنٹہ تھا۔ دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ ایسے حالات میں حق کے دایوں کو چاہیے کہ وہ اپنے اندر اس یقین کو تازہ کرتے رہیں کہ اللہ سب سے بصیر ہے وہ سب کچھ دیکھ رہا اور سن رہا ہے اور مشرک مخالفین کے شر سے حفاظت و پناہ کی اس سے استدعا کرتے رہیں۔

اس کے آگے پھر قیامت اور آخرت کے مسئلہ کو سمجھایا گیا ہے۔ ارشاد فرمایا گیا ہے: **فَخَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنَ الْغَبْرِ مِنَ الْغَابِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَتَذَكَّرُونَ**۔ مطلب یہ ہے کہ تم خود اس بات کو مانتے ہو کہ آسمان و زمین یعنی سارا عالم علوی و مطلق اللہ

نے پیدا کیا ہے، ظاہر ہے کہ اس سب کا پیدا کرنا انسان کے پیدا کرنے کے مقابلہ میں زیادہ مشکل کام ہے اور انسان کا پیدا کرنا اس کے مقابلہ میں آسان ہے، تو جس اللہ نے یہ سارا عالم علوی و سفلی بنایا اس کے لیے انسانوں کو بارہ پیدا کرنا کیا مشکل ہے، اتنی موٹی بات تمہاری سمجھ میں نہیں آتی — آگے فرمایا گیا ہے — ”وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ“ پہلی آیت سے قیامت اور بعثت بعد الموت کا امکان ثابت کیا گیا تھا، اس آیت میں بتلایا گیا ہے کہ جزا سزا کے لیے انسانوں کا دوبارہ زندہ کیا جانا اور عالم آخرت کا رپا ہونا انسان کی عقل و فطرت کا تقاضا ہے۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ یہ ایک بدیہی بات ہے جس کا کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ ایک اندھا جس کی آنکھ میں روشنی اور بینائی بالکل نہ ہو اور وہ کچھ نہ دیکھ سکتا ہو اور ایک سہانکا جس کی آنکھ بالکل صحیح سالم اور بڑیا ہو اور اس کو سب کچھ نظر آتا ہو — ان دونوں کا حال اور مال ایک نہیں ہو سکتا — اس طرح ایک ایسا آدمی جس کو ایمان و یقین کا نور اور حزنِ عمل نصیب ہے — اور ایک بدکردار بد فعل آدمی ان دونوں کا حال و انجام بھی ایک نہیں ہونا چاہیے، پہلے آدمی کو ایمان اور عمل صالح کا صلہ اور کھیل ملنا چاہیے اور دوسرے کو اس کی بدکرداری اور بد فعلی کی سزا ملنی چاہیے، اور اس دنیوی زندگی میں ایسا نہیں ہو رہا، تو ہماری عقل کہتی ہے کہ پھر کسی دوسرے عالم اور کسی دوسری زندگی میں یہ جزا سزا ملنی چاہیے۔ اور وہ وہی عالم آخرت ہے جس کی خبر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے سب پیغمبروں نے دی ہے، اس لیے عالم آخرت ہماری عقل و فطرت کا بھی تقاضا ہے — لیکن تم لوگ سمجھنے کی کوشش نہیں کرتے اور سمجھنا نہیں چاہتے۔ (قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ)

آگے فرمایا گیا ہے ”إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَٰكِنَّ النَّاسَ لَا يُؤْمِنُونَ“

مطلب یہ ہے کہ قیامت جس کی خبر دی جا رہی ہے اس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے وہ یقیناً اور قطعاً آنے والی ہے، اور عقل و فطرت کا تقاضا اور تمام انبیاء علیہم السلام کی اطلاع بھی یہی ہے کہ وہ وقت پر رپا ہوگی اور کسی صحیح العقل اور سلیم الفطرت انسان کے لیے اس کے

قرآن مجید ہی میں دوسرے تعانات پر جا بجا فرمایا گیا ہے کہ میرے سوا جن سے تم مانگتے ہو ان کو
 دھتیار میں کچھ بھی نہیں ہے (مَا يَسْتَكْبِرُونَ مِنْ قُلُوبِهِمْ)
 آگے ارشاد فرمایا گیا ہے اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِيْ سَيَدْخُلُوْنَ جَهَنَّمَ
 وَاُخْرِجُوْنَ مِنْهَا

مطلب یہ ہے کہ اللہ کے اس فرمان کے بعد اور توحید کی دعوت پہنچ جانے کے بعد جو
 سر بھرے اُسی کی بندگی سے سرتانی کر سگے اور شرک سے توبہ کر کے خداوند وحدہ و احد ایک
 کے حضور میں نہیں جھکیں گے ان کے لیے قطعی فیصلہ ہے کہ وہ نہایت ذلیل و خوار ہو کر جہنم میں
 پھریں گے (سَيَدْخُلُوْنَ جَهَنَّمَ وَاُخْرِجُوْنَ)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بندوں کو براہ راست مخاطب کر کے فرمایا ہے اِنَّ الَّذِيْنَ
 اسْتَكْبَرُوا كُفْرًا (مجھے دھاکرو میں قبول کروں گا) اسی پرشہد ہو سکتا ہے کہ ہم تو دیکھتے ہیں کہ
 بندوں کی بہت سی دعائیں قبول نہیں ہوتیں حتیٰ کہ جبکہ اولیاء اللہ سمجھا جاتا ہے ان کی بھی
 سب دعائیں قبول نہیں ہوتیں، اور قرآن شریف ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض انبیاء علیہم
 السلام کی بھی بعض دعائیں قبول نہیں ہوئیں، جیسے حضرت زوح علیہ السلام کی دعا ان کے
 بیٹے کے بارہ میں قبول نہیں ہوئی — اس کا جواب یہ ہے کہ حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ
 دعا کی قبولیت کا وعدہ دو باتوں سے مشروط ہے ایک یہ کہ دعا کسی ناجائز بات کے لیے نہ ہو
 اور اللہ تعالیٰ کی حکمت کے خلاف نہ ہو — اور دوسری یہ کہ دعا کرنے والا کسی ایسے گناہ
 میں مبتلا نہ ہو جس کی وجہ سے بندہ خدا کی رحمت اور نظر عنایت کے قابل نہیں رہتا۔ واقعہ یہ
 ہے کہ جہاں دعا قبول نہیں ہوتی وہاں انھیں میں سے کوئی بات رکاوٹ بن جاتی ہے
 اس کے علاوہ حدیث شریف میں دعا کی قبولیت کے بارہ میں یہ وضاحت کی گئی ہے کہ دعا کے
 قبول ہونے کی مختلف صورتیں ہیں، ایک صورت تو یہ ہے کہ بندہ جس چیز کے لیے دعا کرے وہ اُس کو
 عطا فرادی جائے اہم لوگ اپنی کم نظری سے صرف اسی کو دعا کی قبولیت سمجھتے ہیں، حالانکہ یہ
 بات اللہ تعالیٰ کی حکمت اُس کی صفی رحمت کے بھی خلاف ہے کہ بندہ جو مانگے وہ اُس کو بہر حال دیدیا
 جائے، بندہ تو نادان اور ظلم و جہول ہے اور اوقات ایسی چیز مانگتا ہے جو انجام کے خلاف

سے اس کے لیے مضر بلکہ ہلک اور تباہ کن ہو سکتی ہے، ایسی صورت میں اللہ کی حکمت اور رحمت کا تقاضا ہے کہ وہ اُس کو نہ دی جائے۔ — تو اللہ تعالیٰ جو حکیم و رحیم ہے وہ چیز اُس کو عطا نہیں فرماتا لیکن اُس کے بجائے اُس دعا ہی کے حساب سے دنیا یا آخرت کی کوئی اور نعمت اُس کے واسطے مقدر فرمادیتا ہے اور اُس بندہ کے حق میں یہی بہتر ہوتا ہے۔ تو یہ بھی دعا کی قبولیت کی ایک صورت ہے۔ — پس جب کوئی بندہ دیکھے کہ کوئی دعا جو میں نے کسی جائز مقصد کے لیے کی تھی بظاہر وہ قبول نہیں ہوئی تو اللہ تعالیٰ کی حکمت اور اس کی رحمت پر کسی پر نظر رکھتے ہوئے یقین کرے کہ میری یہ دعا رائیگاں اور لا حاصل نہیں رہے گی، جو کچھ میں نے اپنے اللہ سے مانگا تھا وہ مجھے نہیں ملا ہے تو اُس رب کریم نے اُس سے بہتر کوئی چیز ضرور میرے لیے مقصد فرمادی ہے جو مجھے اسی دنیا میں یا آخرت میں جا کر ملے گی، اور اس طرح اللہ تعالیٰ کا دعا کی قبولیت کا وعدہ ”اَسْتَجِبْ لَكُمْ“ پورا ہوگا۔

انسانی اعمال میں دعا کا | میں نے ابھی ذکر کیا تھا کہ حدیث شریف میں ہے کہ ”دعا میں عبادت ہے“ اور دوسری حدیث میں ہے کہ ”دعا عبادت کا مغز جو ہر اور اس کی مقام اور درجہ | روح ہے۔“ افسوس ہے کہ ہر لوگ دعا کی اس قدر قیمت سے بالکل

غافل ہیں۔ — ایک حدیث شریف کا مضمون ہے کہ اللہ کو بندہ کا کوئی عمل اور اس کی کوئی بات دعا سے زیادہ عزیز اور پیاری نہیں (لَيْسَ شَيْءٌ اَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الدُّعَاءِ) ایک اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اُس بندہ سے ناراض ہوتا ہے جو اُس سے نہ مانگے، دعا سوال نہ کرے (مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ يَنْهَبْ عَلَيْهِ) ایک حدیث پاک کا مضمون ہے کہ جس بندہ کے لیے دعا کا دروازہ کھل گیا یعنی اُس کو دعا کی توفیق مل گئی اور اس کو حقیقی دعا نصیب ہو گئی تو سمجھنا چاہیے کہ اس کے واسطے خدا کی رحمت کے دروازے کھل گئے (مَنْ فُتِحَ لَهُ بَابُ الدُّعَاءِ فَتَحَتْ لَهُ ابْوَابُ الرَّحْمَةِ)

بلشبہ وہ بندے بڑے مبارک ہیں جن کو دعا کا ذوق نصیب ہو جائے اور وہ اللہ کے در کے فقیر اور بھکاری بن جائیں اللہ تعالیٰ نے یہ دولت سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نصیب فرمائی تھی اور جس کو یہ نعمت جس درجہ میں نصیب ہو جائے وہ اتنا ہی خوش نصیب ہے۔ اللہ تعالیٰ مجھے اور آپ کو توفیق دے کہ اس کا یہ ارشاد ”اَدْعُونِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ“ برابر یاد رہے اور دعا کی حقیقت میں

مولانا برہان الدین سنہلی
استاذ ذوالعلوم و تدقیق العلماء لکھنؤ
وعالم مجلس تحقیقات شرعیہ

رَبِّ کریم کے

فصل خاص کے تین ہفتے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله والصلوة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه واولاد

بچپن سے یہ مثل سننے میں آتی رہی ہے۔ ”جب خدا کسی کو دینا چاہتا ہے تو چہتر چہار کر دیوتا ہے۔“ بلاشبہ اس مثل کے پیچھے سینکڑوں واقعات شہادت دینے کے لئے ہفتہ باندھے کھڑے نظر آتے ہیں۔ اسی طرح کا ایک واقعہ حقیر راقم سطور کے ساتھ گزشتہ دنوں پیش آیا۔ کہ اللہ نے محض اپنے فضل و کرم سے (بغیر کسی تواضع اور انکسار کے عرض ہے کہ بالکل بلا استحقاق) ایک ناکارہ اور مادی وسائل و اسباب سے قطعاً محروم بندہ کو اس نعمت عظمیٰ سے نوازا جس کی تمسقا میں ہزاروں بندگانِ خدا عمریں ختم کر کے دار البعث کی طرف روانہ ہو گئے اور یہ حقیر بھی عمر عزیز کی چلہ دہائیاں عکس اس سے بھی زیادہ گزرا چکا سمٹا اور آئندہ مزید کتنی قربت اسی حسرت و آس میں گزرتی۔ اس کا اندازہ بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔

اس عظیم دولت کے حصول کا ذریعہ خدا ونا حضرت مولانا علی میاں صاحب مدظلہ کی سرپرستی

شفقت ذاتِ محمدی، فخرہ اللہ تعالیٰ علیہم الجہاد۔ ہوا کہ "البنک الاسلامی للتنبیہ" جِدَّہ (ISLAMIC DEVELOPMENT BANK JEDDAH) کے ڈائریکٹر ایکی لینی ڈاکٹر احمد محمد علی کا تار آیا جس میں بینک کی طرف سے منعقدہ ہونے والی ایک نہایت اہم میٹنگ میں شرکت کی دعوت مولانا کو کیا ان کے معتمد نمائندہ کو جس کی علوم و شریعت پر گہری نظر ہو، دی گئی تھی اور تمام مشغولیتوں پر اس کو ترجیح دینے کی پُر زور اپیل بھی تھی تار کے جواب میں مولانا نے معتمد نے ازراہ حسین علی اس ناچیس سو کا نام بھیجے گا فیصلہ فرما کر یہ خوش آئند بلکہ مبارک خبر راقم سطور کو بھی سنائی۔ اگرچہ یہ خبر ہی زندگی کی سب سے اہم اور پرینہ تھی پورا مہینے کا وسیلہ بننے کی بنا پر نہایت مبارک خبر تھی مگر چونکہ وقت بہت کم تھا کہ لئے یہ دعوت بھی تھا کہ تاخیر ہو جائے یا کبھی قافلوئی رکاوٹ کے پیش آ جانے کی وجہ سے کہیں یہ امید حسرت میں نہ بدل جائے اس وجہ سے عجب امید و بیم کی کیفیت ان دنوں رہی جس کا صحیح اندازہ وہی کر سکتے ہیں جو اس طرح کی صورت حال سے کبھی دوچار ہو چکے ہوں (اللہ تعالیٰ بہت بہت جزائے خیر دے، حضرت مولانا معین اللہ صاحب ندوی دامِ محمدیم کو، کہ ان کی مصلحتاً مساعی اللہ مذہباً نہ رہنمائی بہت ہی مفید اور موثر ثابت ہوئی) لیکن اس قائدِ مطلق (جس کے قبضہ میں سب کے قلوب ہیں) کا شکر کس طرح ادا ہو کہ اس نے ایسا کم فرمایا۔ کہ ہجرت انگریز طریقہ پر سبب و بعلت تمام رکاوٹیں دُور ہوتی اور مختلف پے چیدہ اور قافلوئی اور فنی دشواریاں حل ہوتی چلی گئیں کہ ایسا بہت کم ہوتے دیکھا جائے (الحمد للہ علی ذالک حمداً کثیراً)

بالآخر ۲ فروری ۱۹۶۹ بروز شنبہ کو وہ ساعت سعید آئی گئی جس میں "سورۃ حرم" اُڑ کر جانے کی قدیم شاعرانہ آرزو مجازی نہیں حقیقی معنی میں پورا ہوتے دیکھنے کی سعادت اس بلبلِ پر کو حیرت آئی۔ چنانچہ تاریخ مذکور پر شام کی فلائٹ سے گھنٹوں سے دہلی کے لئے روانہ ہوا۔ اور سفر اچھی طرح گویا شروع بھی نہ ہونے پایا تھا کہ پتہ چلا منزل آگئی گھنٹوں اور دہلی کا فاصلہ چلے بھی ۱۰-۱۲ گھنٹے سے کم ہیں طے کرنے کا تجربہ ہی نہ تھا، صبر و پور گھنٹوں میں طے ہوتے اس نے ان آنکھوں نے بھی دیکھ لیا۔

دہلی سے اگلے دن (۳ فروری کو) ہوائی جہاز سے ہی بمبئی کے لئے روانگی ہوئی۔ (جہاز کی روانگی میں ڈھائی گھنٹہ کی تاخیر ہو جانے کی وجہ سے) عصر کے قریب بمبئی پہنچا ہوا۔ دہلی اور بمبئی کی طویل مسافت دو گھنٹے سے بھی کم وقت میں طے ہو گئی۔ اس موقع پر بمبئی کے مشہور وینڈر تاجر ادلم دین سے وابستگی رکھنے والوں کے مستقل میزبان جناب صوفی حید الرحمن صاحب (خلیفہ محاذ حضرت مولانا محمد طیب صاحب دامت برکاتہم) اور ان کے سعادت مند فرزندوں کے مختلفانہ برتاؤ اور پیرونی سفر کے سلسلہ میں پیش آنے والی مختلف دشواریاں ابھتی و جذبہ دوزوں جگہ حل کر لئے گئے۔ بارے میں ان کی جدوجہد کا ذکر نہ کیا جاتا بڑی ناپاسی ہوگی۔ واقعہ یہ ہے کہ صوفی صاحب اور ان کے سعادت مند صاحبزادگان کی طبعاً مساعی ہر طرح کی سہولت پہنچانے کا ان میں دلی جذبہ (جو بے شک خداوند تعالیٰ کے انعامات میں سے ایک اہم انعام ہے) نہ ہوتا تو مجھ جیسے نا تجربہ کار اور پیرونی سفر کی دشواریوں سے نا آشنا کے لئے یہ سفر بہت دشوار ہو جاتا (جو بلاشبہ الغرطاہری و جسمانی لحاظ سے بھی زندگی کا سب سے زیادہ آرام و راحت والا سفر تھا) اللہ تعالیٰ ان سب کو بہتر سے بہتر جزا عطا فرمائے۔

اس کے دو روز بعد (۶ فروری ۹، ولیم شینہ) بمبئی سے جذبہ کی طرف پرواز تھی۔ جذبہ اُجا کر کے وہ مبارک ساعت بھی آگئی جس کے لئے دن گئے جا رہے تھے اور خدا کی توفیق سے عمر میں پہلی مرتبہ اس مقدس لباس میں ملبوس ہونے کی سعادت کا وقت (صوفی صاحب ہی کے دولت کدو پر بعد فجر غسل منہن کر کے) آیا۔ جسے احرام کا پاکیزہ نام پاک ذات ہی کی طرف سے عطا ہوا ہے۔ خدا کی شان کبریائی اور اس کی قدرت کی کائنات پر نظر آئی جس نے اپنے ایک نہایت ضعیف و حقیر اور گناہ گار بندہ کو یہ موقع عطا فرمایا کہ وہ محترم بنے اور اس درجہ مقدس پرستار ہوئے کی تہدی کرے جس کی تمنا میں نہ جانے کتنے قدسی صفات و برتریہ انسان حسرت لئے دنیا سے رخصت ہو گئے۔ جہاز کو اگرچہ ڈیڑھ بجے دہلی پر واز کرنا تھی لیکن اس میں تاخیر ہو کر ۹ بجے صبح ہی ایر پورٹ پہنچ جائیں (شاید جذبہ دل کا امتحان مقصود تھا) چنانچہ صبح کی کھینچ کی محنت دہلی پہنچ کر کئی گھنٹے انتظار کرنے کے بعد وہ مبارک وقت آیا کہ سورج حرم آکر برآمد ہو گیا۔

.....چوں شہد نزدیک آتش شوق تیز تر گردد

کے معدنِ اوقافِ جوں منزلِ قریب آتی گئی دل کے دھڑکن اور بغض کی رفتار تیز تر ہوتی گئی اور شاید ہوا بازوں کو چاہے مبر و انتظار کا مزید امتحان مقصود تھا کہ انھوں نے طویل راستہ اختیار کیا یعنی کویت میں تقریباً پون گھنٹے کے بعد جہاز کی طرف جہاز اڑایا۔ مغرب بعد (حجاز مقدس) کے تقریباً ۶ بجے شام اور ہندوستانی وقت کے ۹ بجے رات اور سعودی کلندر کے مطابق ۹ ربیع الاول، جہاز اس سہولت پر اترا جیسے حرم کے مسافروں کی میزبانی اور پیشوائی کا اس سے بڑھ کر "بابِ حرم" ہونے کا شرف حاصل ہے۔ بیرونی سفروں کا جن لوگوں کو سابقہ پڑا ہے وہ جانتے ہیں کہ جہاز کا ایئر پورٹ پر پھر اتر جانا ہی مسافر کا منزل پر پہنچ جانا نہیں ہوتا بلکہ "ابھی.... انہوں اور بھی ہیں"۔ کابغض مرتبہ تکلیف دہ حد تک منظر سامنے آتا ہے۔ پاسپورٹ اور ویزا کی چیکنگ، ہیلتھ سرٹیفکیٹ کا معائنہ اور سب سے بڑھ کر کسٹم آفیسر کی میز پر ہونے والا امتحان (جس کا صحیح تصور دیدنی ہے نہ کہ شنیدنی) لیکن اس قادرِ قیوم کا بھونکر شکر ادا ہو کہ اس نے یہ ہفت خواں (بلکہ کہنا چاہیے میلانِ حشر قبل از حشر کا مرحلہ) بھی گھنٹوں میں نہیں منٹوں میں طے کر دیا جس کا ظاہری سبب "اسی متبب الاسباب نے یہ بنا دیا کہ حرمِ میزبان کی طرف سے مجھے لینے کے واسطے بھیجے گئے ایک عرب نمائندہ جو عرب لباس میں تھے (خلافتِ معمول بلکہ شاید خلافتِ قاعدہ) اندر ہیں پہنچ گئے، جہاں یہ حشر پسپا تھا اور پہلے سے کسی تعارف کے بغیر وہ اس تپاک اور خوش اخلاقی سے ملے بلکہ بغیرِ گلبرگے جو عربوں کا خاصہ ہے۔ پھر تو وہ ساری دہشت و وحشت دور ہو گئی جو حشر کا سماں دیکھ کر مجھے ہر دہشتی اور کچھ تو ان کی تجربہ کاری اور کچھ آفسروں سے ان کی شناسائی کی بنا پر گویا چشمِ زدن میں "ارض الحسا" سے چھٹکارا نصیب ہو گیا۔

جیسے ہی باہر پہنچی، وہاں میزبان کی طرف سے بھیجے گئے ایک مسترز و محرم شخصیت استنامِ ہجو مصری سے ملاقات ہو گئی۔ موصوف بھی اسی گرجموشی سے ملے، جس کے بعد یہ احساس ہی جاتا رہا کہ میں کسی انجمنِ حبیبہ ہوں۔ انھوں نے جب مجھے احرام کی حالت میں دیکھا تو سوال کیا کہ کیا اس وقت قرہ کرنا ہے؟ میرا جواب بجز اس کے اور کیا ہو سکتا تھا کہ جی ہاں۔ "امادہ اور دلی خواہش تو یہی ہے۔"

میرے ایک سوال کے جواب میں موصوف نے یہ بھی بتایا کہ جس ٹینک میں شرکت کے لئے یہاں

آنا ہوا ہے اس کا پہلا اجلاس کل صبح ۹ بجے سے ہے۔ اس لئے بھی ہی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ رات ہی میں (بڑا زیادہ سے زیادہ علی الصبح) کہ معظمہ حاضر ہو کر عمرہ ادا کر لیا جائے۔ خیر اس وقت تو ایر پورٹ سے سیدھے کانٹینینٹل سطح کے مشہور ہوٹل 'کنڈرا پلاس' (KANDRA PLACE HOTEL) میں وہ حضرات جھے موٹر سے لے گئے۔ راستہ میں ہوٹل کے اندر ہی جھے ایک بڑا سالخانہ دیا جس پر میرا نام لکھا تھا۔ امد گھول کر دیکھا تو اس میں بیرونی مہانوں کے اعزاز میں دیئے جانے والے لٹچ کا دعوت نامہ تھا۔ اس کے علاوہ سائیکلو اسٹائل کیا ہوا جلسہ کا پروگرام اور مدعوین کے نام مختصر تعارف کے ساتھ تھے (مدعوین کی فہرست میں احقر کا نام بھی مکتوب تھا) اس کے ساتھ مشہور شاہی نقیبہ معطلی الزرقام کا تیار کردہ وہ لوٹ بھی تھا جس پر بخت ہونا تھی۔ ہوٹل پہنچ کر مستقل عمرہ (جو میرے لئے مخصوص کر دیا گیا تھا) میں ٹھہرایا گیا۔ استاذ ہجرت نے ہوٹل پہنچنے کے ساتھ ہی یہ بھی اطمینان دلایا کہ اسی وقت موٹر کا انتظام کرنے کی کوشش کرتے ہیں تاکہ رات ہی میں عمرہ سے فارغ ہو کر آ جانا ممکن ہو۔ چنانچہ چند ہی منٹ بعد عربی لباس میں ملبوس ایک موٹر ڈرائیور کا تعارف کراتے ہوئے انہوں نے بتایا کہ یہ آدھ گھنٹہ لیٹر آکر مکہ مکرمہ لے جائیں گے، تم اتنے وقت میں تیاری کر لو۔

میں ہوٹل کے کمرہ میں تبدیلی کر ہی رہا تھا کہ ٹیک آدھ گھنٹہ بعد کمرہ میں لگے فون کی گھنٹی بجی۔ رسید ہوا تھا یا تو معلوم ہوا کہ مکہ مکرمہ لے جانے کے واسطے موٹر آگئی ہے۔ چنانچہ جلد ہی بریف کیس میں پاسپورٹ اور مختصر سامان لے کر رات کے ۱۰ بجے کے درمیان سوئے حرم روانہ ہو گیا۔

حذہ سے مکہ مکرمہ کے درمیان ۵۰ کلومیٹر کا فاصلہ (تقریباً ۴۰/۴۵ میل عمدہ موٹر اور اچھی سڑک سے عموماً ایک گھنٹہ سے کم میں طے ہو جاتا ہے۔ مگر ہمارا ڈرائیور چند منٹ اپنے مکان ٹھہرتا ہوا خائب گھر والوں کو مطلع کرنے کی غرض سے، روانہ ہوا۔ اس لئے ایک گھنٹہ یا اس سے بھی کچھ زیادہ وقت گزرنے کے بعد باب السلام کے قریب موٹر نے چھوڑا۔ اس کے بعد بیت حقیقہ کی دید سے آنکھوں کو ٹھنڈا کرنے کا وہ مبارک وقت آیا جس کے طے نہ جانے کتنی مرتبہ دل نے بے قرارہ کہ کتنی بار آنکھوں نے اشک بار ہو کر، رب العزت کی بارگاہ میں درخواست پیش کی تھی۔ سچ تو یہ ہے

کو تنہا ایک اسی احسان و انعام کی خوشی میں جان بھی قبول کر لی جاتی تو کم ہوتی مگر یہ نصیب ہمارے کہاں! بس اشکِ ندامت کے چند قطرے ہی نذر کئے جاسکتے تھے۔ کتب فقر و حدیث کے درس و تدریس میں ۲۵/۴۰ سالہ مشغولیت کی بنا پر نگاہِ محنت کر لینے کسی راہِ نما کے آسانی عمر کی ادائیگی مسنون طریقہ پر کی جاسکے گی۔ مگر وہاں پہنچ کر اندازہ ہو کہ تنہا کتابی علم نہ صرف کافی نہیں بلکہ عملی نمونہ کے بغیر علم سفینہ کیا علم سینہ بھی بے راہ ہی نہیں گمراہ بھی بنا سکتا ہے (اسی سے خداوند تعالیٰ کی حکمت بالغہ کا بھی عقولِ نابہت اندازہ ہو کہ اس نے کبھی صرف آسمانی صحیفہ بھیجنے پر اکتفا نہیں کیا بلکہ ہمیشہ کسی نہ کسی نبی کو کتاب کے ساتھ نمونہ عمل بنا کر بھیجا۔)

مگر اس اودی مطلق کی شان کے قرین جس نے وہاں تک پہنچایا تھا، مہلادہ عین وقت پر جھٹکتا کیر نکھر چھوڑ دیتا۔ اس نے نہ جانے کتنے نمونے ہم جیسے ناواقف کے لئے وہاں ہر وقت موجود رہنے کا انتظام فرما رکھا ہے۔ البتہ پہلے ہی مرحلہ میں درس و تدریس کی وجہ سے "واقفیت" کا پندار جو پیدا ہو گیا تھا وہ رخصت اور جہول ہوئے کا زلی و صفت آشکارا ہو گیا جس طرح نابینا کسی بینا کی تنگی کے ہی سہارے مغز میں طے کر سکتا ہے، میں بھی اسی کا محتاج تھا، مگر خدا کے فضل سے نہ جانے کتنے بینا وہاں دست گیری کے واسطے موجود تھے۔ جن کی رہنمائی میں عمر کے تمام اعمال بعد اللہ تعالیٰ ادا کرنے کی توفیق ملی۔ آخری مرحلہ حیرانِ فسادِ عمر کا اختتام ہوتا ہے حلق یا قصر (سر کے بال منڈوانے یا کتر دانے) کا رد کیا۔ اس کے لئے عملی رہنمائی بھی کافی نہیں تھی جب تک مالی (اور مالی بھی وہ جیسے وہاں مال کا سمجھ کر با آسانی قبول کیا جاسکے) سرمایہ نہ ہو اور اس وقت میرے پاس سعودی عرب کا کوئی بھی سکھ نہ تھا۔ ہاں امریکی ڈالر موجود تھے (جو بہشتی ایر پورٹ پر تالونی حد کے اندر بہت تقویٰ منقدار میں ہندوستانی سکھ کے بدلے دیئے گئے تھے) ایسی مشکل برصغیر کے جیسے کسی ملک میں پیش آتی تو نہ جانے کتنی دقتوں کا سامنا کرنا پڑتا یہاں تک کہ وہ جگہ جس کو مشابہہ لٹانس (تمام دنیا کے لوگوں کی چٹا گاہ) کہا گیا ہے اور جس کی طرف تمام انسانوں کے دلوں کو جھکا گیا ہے (حضرت ابوالہسینؑ نے اللہ کے حکم سے یہ دعائی تھی) انشاء اللہ من الناس قہوی الیہ (مہلادہ اس جگہ کسی بھی ملک یا کسی بھی رنگ و نسل کا انسان ایسی معمولی دشواری میں زیادہ عرصہ کیسے پھنسا رہ سکتا تھا؟ چنانچہ ایسا غریب حل سامنے آیا کہ وہاں رقص کرنے لگا ادا لہ امین و امین (امین و امانت کا ظہر) اللہ اس

کے خالق کی عظمت کا یقین تازہ ہو گیا۔

اللہ اللہ امن و امانت کا یہ عالم کہ معمولی پیشہ ور ایک بالکل اجنبی اور نولدہ پر لیا اطمینان کر لے کہ وہ چلے جاتا کہہ دے ”اچھا ریال پھر دے جانے اور شاید پھر دے جانے کی بات بھی اس نے نوادہ ہی کی عزت نفس کا پاس کرتے ہوئے کہی ورنہ بعید نہیں کہ اس کا ضمیر بالکل بلا اجرت لئے ہی، حلق یا قنصر کرنے پر اسے آمادہ کر دے مگر اس نے اپنے ضمیر کے تقاضے پر اجنبی مسافر کے جذبہ کو ترجیح دے کر ایشیا کی ایک لطیف و اعلیٰ صورت اختیار کی ہو (واللہ اعلم) مزید تعجب کی بات یہ ہے کہ اس نے یہ ضروری نہیں قرار دیا کہ مجھے ہی آکر دینا، بلکہ اس نے کہا ”میرے کسی بھی ہم پیشہ کو میرا نام بتا کر دے دینا تاکہ وہ مجھے پہنچا دے۔“ سوچئے! کیا بلد امین کے علاوہ کسی اور مقام پر ایسے اعتماد و امانت کا آج کے جیسے خود غرضی کے ماحول میں تصور کیا جاسکتا ہے؟ اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ ہمارے اپنے ملک کے کسی بڑے شہر میں کسی ٹیکسی ڈرائیور پر سابقہ تعارف کے بغیر یہ اطمینان کیا ہی نہیں جاسکتا کہ کوئی اجنبی مسافر تنہا رات کی تاریکی میں سامان کے ساتھ بغایت ٹیکسی میں اتار لیا سفر کر لے، مگر وہاں یہ روزمرہ کا معمول ہے کہ لوگ نہ صرف تنہا سفر کرتے ہیں بلکہ سامان کی نگرانی کا کام بھی اجنبی ڈرائیور ہی کر سونپ کر اپنے مشاغل میں مصروف ہو جاتے ہیں چنانچہ میں نے بھی اپنا بریف کیس ڈرائیور کے ہی مشورہ پر تقبیر ادنیٰ غطرہ موس کے موٹی ٹی کے اندر بھونٹا اور تقریباً ڈو ڈھائی گھنٹہ کے بعد عمرہ کے تمام افعال سے باطمینان فراغت کے بعد جب واپسی کا ارادہ کیا تو وہ ٹھیک اسی طرح موٹی میں رکھا ہوا پایا جس طرح پھونک کر گیا تھا۔

غرضیکہ حج اصغر (عمرہ) کی ادائیگی سے فارغ ہو کر رات کو ایک بجے کے قریب جدہ کیلئے تنہا اسی ڈرائیور کے ساتھ واپسی ہوئی۔ رات کا باقی ماندہ حصہ اپنی قیام گاہ (قصر المکرمہ) میں گزار دینا تو برائے نام ہی آئی تھی صبح صادق نمودار ہوتے ہی اذان فجر سنائی دی۔ یہ غالباً پہلی اذان تھی جو ارض عرب پر میرے کانوں نے سنی۔ مسجد تلاش کرنے میں اتنی دیر لگ گئی کہ جب مسجد پہنچا تو وہاں سلام پھر چکا تھا! عالم عرب میں نماز فجر بالکل ابتدائی وقت میں ہوتی ہے، جیسے ہمارے یہاں رمضان المبارک میں اکثر مساجد کے اندر یہ نماز ہوئی ہی کی مسجد میں پڑھی جو وہاں کی عام مسجد کی طرح سائیکل نما سپاٹ چیمٹ کی تختی۔ یہ دیکھ کر حلق ہوا کہ مسجد میں بیشتر نمازی ہو کر کے شام کو پیشہ

ملازم (اکبر الہ آبادی مرحوم کی طرہٴ تانہ تعبیر کے مطابق بہن) معلوم ہو رہے تھے، حالانکہ ایسے شاندار ہوٹل میں اونچی سطح کے مقیمین کی تعداد بھی یقیناً سیکڑوں سے متجاوز ہوگی۔ اگرچہ یہ واقعہ ہے کہ پورے عالم عرب میں عموماً اور سعودی عرب میں خصوصاً تہذیبوں کا تناسب غالباً ۱۰/۹۵ فیصد ہے جب کہ ہمارے برصغیر میں مشکل سے ۱۵/۱۰ فیصد۔

(۷ فروری ۷۹ء مطابق ۱۰ ربیع الاول ۱۴۰۰ء یوم چہار شنبہ) چند گھنٹہ بعد اس میٹنگ میں شرکت کے لئے جانا تھا جس کے طیفیل یہ تمام سعادتیں نصیب ہوئیں تو بجے جلسہ گاہ جو اسلامی بینک کی شاندار بلڈنگ کا میٹنگ ہال تھا، پہنچنا تھا۔ جس کے لئے سارے آٹھ بجے ہوٹل کی ذہنی منزل میں بنے ایک ہال کے اندر پہنچ گیا۔ وہاں استاذ ابوبہرہ معمری پہلے سے خوش آمدید کہتے اور جلسہ گاہ لے چلنے کے لئے منتظر موجود تھے۔ رفتہ رفتہ تمام مدعوین اسی جگہ اکٹھا ہو گئے اور وہیں ہر ایک کا دوسرے سے تعارف ہوا۔

جلسہ میں سعودی عرب، قدام، مصر، اردن، عراق، ہندوستان، الجزائر کے علماء تھے (سعودی عرب کے علاوہ ہر ملک سے ایک ایک تھے) باہر سے آنے والوں میں مصطفیٰ زرقاء اور جامعہ ازہر کی کلیہ شریعہ و فتاویٰ کے ذمہ دار ڈاکٹر حسن علی شاذلی سب سے ممتاز تھے۔ ابو عبداللہ کربن نے مجلس کی صدارت کی۔ اور پھر اجتماعی طور پر موٹروں کے قافلہ میں، ہر موٹر میں دو نفر اسلامی بینک کی بلڈنگ کی طرف روانہ ہوئے جو ہوٹل سے تقریباً ایک میل کے فاصلہ پر تھی۔ موٹروں کا یہ قافلہ نہایت شاندار، کشادہ مسٹرکوں سے گزرتا ہوا ایک سرسبز ملک امریکی طرز کی جدید و عظیم عمارت جس پر مختلف ملکوں کے قومی جھنڈے لہرا رہے تھے کے وسیع لان میں داخل ہوا۔ اور وہاں صوب لوگ موٹروں سے اتر کر بلڈنگ کے بلوریں صدد دروازے سے گزرتے ہوئے پہلی منزل پر بسنے ایک ہال میں اکٹھے ہوئے۔ وہاں اپنے میزبان اور بینک کے صدر جناب ڈاکٹر احمد محمد علی کی نہایت شہنشاہی اور حلیقہ و دیدار شخصیت سے ملاقات ہوئی۔ اگرچہ موصوف سے پہلی بار ملنا سہولت محض انگریزوں کی ذہانت اور بلند اخلاق نے اس کا احساس ہی نہیں دیا کہ وہ کسی نژاد و یا اجنبی سے مل رہے ہیں اور نہ یہ اندازہ ہوا کہ ایک معمولی پوزیشن کسی صاحب السعادت (خیر الیکسی لینی) یعنی وزیر کی سطح کے قابل احترام اور مملکت کے ایک اہم شخص سے مخاطب ہے۔ اور یہ وہ امتیاز ہے جس سے

اللہ تعالیٰ نے اس سرزمین کے لوگوں کو خصوصی طور پر نوازا ہے، جسے اس نے اپنے آخری وابدی پیغام کا حامل و امین بنایا۔ ظاہر ہے اس امانت کی ادائیگی بغیر تواضع اور حقیقی مساوات کے ممکن ہی نہ تھی۔ چنانچہ یہ وصف (تواضع، حقیقی مساوات اور اونچ نیچ کا فقدان) تمام عربوں میں کم و بیش پایا جاتا ہے۔ اسی کا یہ ثمرہ ہے کہ وہاں انفس و ماتحت، چیڑ اسی اور سیکریٹری کے درمیان ظاہری طور پر کوئی فرق نظر نہیں آتا۔ مثلاً ہر ایک دوسرے کو سلام کرتا اور ہر ایک دوسرے کے ساتھ بیٹھ کر بے تکلف کھانا پیتا ہے۔ دناتر میں نشستوں کا بھی کوئی خاص امتیاز دیکھنے میں نہیں آیا۔ بس اگر فرق ہے تو کام میں یا مشاہروں میں، ظاہر ہے کہ یہ چیز کسی ہندوستانی کے لئے ایک خوش آئند انکشاف ہی کی حیثیت رکھتی ہے۔ اور میں تو اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہوں کہ اس نے عربوں کی اس خصوصی وصف سے ترقی آگئی بحث کراہیات میں تازگی کا ایک مزید موقع عطا فرمایا۔

ادھر یہ بات ذکر میں آنے سے روکتی کہ جب اسلامی بنک جذبہ کی دعوت پر میرا وہاں بھیجا جانا طے کیا گیا تو اس وقت تھوڑی سی فکر اور ذہنی الجھن اس لئے ہوئی کہ سوچو بیسٹ سٹم کے فنی مسائل سے تو میں نا آشنا ہوں، پھر وہاں بحث میں حصہ کس طرح لے سکوں گا؟ مگر اس منہمک حقیقی کی کس کس نعمت کا شکر ادا سو کہ اس فکر اور ذہنی الجھن کو چند روز (مثلاً مہینہ عشرہ) ہی گزرے تھے کہ ڈاک کے ذریعہ بنک کی طرف سے بھیجے ہوئے موضوع بحث سے متعلق کاغذات موصول ہوئے جس کے بعد سارا تردد رفع ہو گیا۔ بلکہ بہت خوشی ہوئی (اور اسے نیک فال مانا) کیونکہ وہاں بحث کے لئے ایسا موضوع مقرر کیا گیا تھا، جو میری خاص دل چسپی کا تھا۔ یا کم سے کم یہ کہ اس سے مجھے تھوڑی بہت مناسبت تھی۔ جلسہ کی تفصیلی روداد اس میں کی گئی بحثوں کو تو انشاء اللہ آئندہ کسی فرصت میں تسلیم کروں گا۔ اس وقت سب دست یہ بتا دینے ہی پر اکتفا کرتا ہوں کہ اسلامی بنک جس کا تمام کاروبار غیر سودی ہے اور سب (سود) کے بچاؤ سے سچ (یعنی تجارتی طرزِ فقیہ پر حاصل ہونے والے منافع) کے اصول پر نہایت کامیابی کے ساتھ چل رہا ہے کی کامیابی کا نمایاں ثبوت یہ ہے کہ ۳۶ ملکوں میں اس کی شاخیں قائم ہو چکی ہیں (مگر انوس ہے کہ ہمارے ملک کی مرکزی حکومت کے ایک مسلم وزیر صاحب نے پارلیمنٹ میں یہ ارشاد فرمایا کہ غیر سودی بنکوں کا چلنا ممکن نہیں ہے) اور وہ تمام ہی خدمات انجام دے رہا ہے جو عسری

بنک انجام دیتے ہیں لیکن اس بنک کے لئے بعض مصالح کی بنا پر اپنا سرمایہ اجنبی بینکوں (بینکوں) میں رکھنا بھی ناگزیر ہے، ظاہر ہے کہ سودی بنک اپنے اصول کی رو سے حج شدہ سرمایہ پر سود دیتے ہیں۔ اس طرح اسلامی بنک کے سرمایہ پر حج ہونے والی سود کی رقم اتنی خلیفہ ہوگئی جس کا ہندوستان جیسے غریب ملک کے باشندوں کے لئے تصور بھی تعجب انگیز ہے یعنی گوشتہ رحیب تک اس رقم کی میزان ۶۳ ملین امریکی ڈالر تک پہنچی تھی (تقریباً ساٹھ کروڑ ہندوستانی روپے) جس نے اسلامی بنک کے دھندہ داروں کے لئے مسئلہ پیدا کر دیا۔ اور وہ عبور ہونے کے علمائے عصر سے دریافت کریں کہ اس رقم کا مصروف کیا ہو؟ بس اسی گتھی کو سلجھانے کے لئے تقریباً سارے عالم اسلام کے گئے چٹے مگر ممتاز علماء و فقہاء کو حج کیا گیا تھا۔ اس بارے میں اسلامی بنک کے فہم و بالغ نظر رئیس ڈاکٹر احمد محمد علی صاحب (جو اپنی دیندار ہی میں بھی نمایاں حیثیت کے حامل معلوم ہوئے) نے یہ دانشمندانہ اقدام پہلے ہی کیا کہ عالم اسلام کے مشہور اور نادرہ روزگار فقیہ یعنی شامی عالم شیخ مصطفیٰ زرقا صاحب سے اس موضوع پر ایک علمی و فقہی بحث کا مسودہ تیار کروا کر۔ جو نل اسکیپ سائز کے ۱۸ صفحات پر پھیلا ہوا تھا۔ تمام مدعوین کے پاس کافی پہلے سے بھیج دیا تھا۔ تاکہ تمام شرکاء تیاری کر کے بحث میں حصہ لے سکیں اور کسی قبیحہ تک پہنچنے میں آسانی ہو، چنانچہ اس دور اندیشی کا یہ کھلا فائدہ نظر آیا کہ ایسے اہم اور بے حیدر مسئلہ پر مختلف مسکروں خیال اور نقطہ نظر رکھنے والے ممتاز علماء ایک ہی دن کے سنجیدہ مذاکرہ کے بعد ایک حل پر متفق ہو گئے۔ اور غیر متعلق مباحث میں الجھنے سے بچ گئے، بعض شرکاء، موضوع سے متعلق اپنے افکار و خیالات (عربی میں) قلمبند کر کے لائے تھے (ان ہی میں راقم سطور بھی شفا سے) ہر ایک کی تحریر کی فوٹو کاپی کروا کر تمام شرکاء کے پاس پہنچا دیا گیا۔ اور بعض نے بحث و تمییز میں صرف زبانی حصہ لیا۔

ہم سب ہندوستانیوں کے لئے مشرت و خوشی کی بات ہے کہ ہندوستان کے بالغ نظر علماء نصف صدی سے زائد عرصہ سے جو نقطہ نظر اس طرح کی رقموں کے بارے میں اپنائے ہوئے ہیں اور اس کے مطابق عرصہ دراز سے فتنے دے رہے ہیں اسی کو دہاں اختلاہ کیا گیا، حب احقر نے اپنے مقالہ میں ہندوستانی علماء کے اس دیرینہ فتویٰ کا ذکر کیا تو دہاں تعجب آمیز خوشی کے ساتھ اسے منا گیا

مع مصطفیٰ زرقا صاحب کی اس فاضلہ بحث کا تفصیل اس پراپی معلومات کا خلاصہ انتشار اللہ آئندہ کسی مرتبہ شاید پیش کیا جاسکے۔

چنانچہ بعد میں بینک کے صدر صاحب نے حضرت مولانا علی میاں صاحب مدظلہ سے اس کا زبانی تذکرہ بھی کیا) اس بات سے قدرتی طور پر ہندوستانی ہونے کے ناطے، نیز علما کے اس گروہ کی طرف انتساب کی وجہ سے، مجھے بہت غرضی ہوئی، اس کے ساتھ اپنے اکابر کی بالائے نظری پر یقین میں اور افسانہ ہو گیا۔ یہاں یہ تذکرہ مثلاً دیے محل نہ ہو کر راقم سطر حجب حجاز سے واپسی پر دہلی میں جناب عظم مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب عثمانی مدظلہ سے ملا اور ان کے سامنے جلسہ کی مختصر روئداد بیان کرتے ہوئے وہاں کے اس فیصلہ کا ذکر کیا تو موصوف نے بھی خوشی کا اظہار فرمایا اور اس کے ساتھ اپنے والد ماجد (عارف باللہ مفتی اعظم مولانا عزیز الرحمن صاحب علیہ الرحمہ) اور اس عصر کے بعض اکابر علما کے اس فتوے کا پس منظر بتایا۔ مگر یہاں حضرات کی دُور اندیشی و بالائے نظری اور احابت رائے کا نقش نمازہ کیا (فرمادہ اللہ سمیعہ واسعہ وادخلہ النعیم المقیم)

پہلی نشست تقریباً ڈیڑھ بجے دن ختم ہوئی۔ اس کے بعد تمام شرکاء صبحہ کے ایک بڑے ہوٹل "جدہ ہلیس" گئے۔ جہاں بینک کے صدر کی طرف سے، مہانوں کے اعزاز میں پُر تکلف ظہرہ اذکار کا انتظام تھا۔ اس میں بیرونی مہمانوں کے علاوہ مقامی ممتاز اشخاص بھی مدعو تھے۔ اسی تقریب سے سرزمینِ حرّ پر قدم رکھنے کے پس گھنٹے کے اندر ہی عربوں کے احشاق و تمدن، ان کی روایتی مہمان نوازی کے ساتھ وہاں عصر حاضر کی پیدا کردہ پُر تکلف تہذیب کی جھلک بھی دیکھنے کا سنہرا موقعہ ملتا تھا۔ کھانے کی مختلف قسم کی آسٹو و س چیزیں تقریباً اتنی ہی پھلوں کی انواع و سترخوان پر تعیں۔ خامی ترتیب سے، ہوٹل کے خدام۔ ایک ایک چیز لاتے اور ہر چیز کے لئے علاوہ پلیٹ وغیرہ بھی آتی اور پہلی پلیٹ اسٹالی جاتی، اس طرح کوئی ایک ڈیڑھ گھنٹہ لذت کام و دین کی نذر ہوا۔ مگر اس دوران علمی مذاکرہ بھی چلتا رہا۔ مگر یہاں جلسہ طحانِ حرم کے لئے ہی نہیں علم کے لئے بھی برپا تھی۔ اس بنا پر یہ کہنا بے جا نہ ہو گا کہ روح و جسم دونوں شاد کام ہو رہے تھے۔ کھانے سے فارغ ہو کر موٹرول ہی میں (ہر دفعہ ہر ایک موٹر پوری مدت قیام کے لئے مستحق دیدی گئی تھی) اپنی قیام گاہ پہنچے۔

مغرب بعد پھر نشست تھی جو صبح کو تقریباً ۱۱ بجے تک چلی۔ اس نشست کے اختتام پر گویا کام ختم ہو چکا تھا۔ بس اب اگلے دن کے لئے صرف تجویزِ مریب کر کے پاس کر دینے کی کسی کاہدہ دانی ہی باقی کاٹھکتی رہتے ہوئے کے لئے ایک مختصر سی گپٹی جاوی گئی تھی، جس سے اتفاقاً حضرت مولانا علی میاں صاحب

مدظلہ بھی مدہ پہنچ گئے۔ بیک کے صدر صاحب کو موصوف کی آمد کی اطلاع ملی تو انہوں نے باصرہ آخری شخصیت میں شرکت کی دعوت مولانا نے محترم کو دی۔ جسے مولانا محترم نے ازراہ کرم فرمایا۔ چنانچہ ”ختامہ مسکت“ کا مصداق ۲۰ فروری ۱۹۷۹ء کو جلسہ کا اختتام (اپنا بچے وطن) دعا پر سہواً حضرت مولانا مدظلہ کے اعزاز میں اس وقت (دوپہر) کی دعوت مولانا کے مدہ کے مستقل میزبان (دہل کے دیندار رئیس اور ملک التجار شیخ محمد لود عبد الغنی تو ولی صاحب کے یہاں تھی موصوف نے راقم سطو سے بھی کھانے میں شرکت کرنے کے لئے اصرار کیا تھا۔ چنانچہ مولانا مدظلہ کے ہمراہ اپنے معزز میزبان سے اجازت لے کر ملکہ ان سے گویا خدمت ہو کر میں بھی مولانا کی قیام گاہ آگیا۔ پھر تو ایک ہفتہ شرف معیت حاصل رہا جس کا بیشتر حصہ ”البلد الامین“ (ملکہ مکرمہ) میں گزرا۔ اس سفر میں اسحق پر خداوند نے اے کے جوئے شکر انعامات ہوئے ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ باطل خلافت توقع حضرت مولانا مدظلہ اور مولانا کے خواہر زادہ محترم مولانا محمد رابع صاحب زید کرمہ کی رفاقت انتہا مدت حاصل رہی جس سے دینی نفع بھی ہوا اور سہولتیں بھی پہنچیں۔ ہر نووارد کی طرح میں بھی کسی شفیق راہنما کی دستگیری کا محتاج تھا! اللہ تعالیٰ کی شان کرم اس نے ایسے ہی راہ سناؤں کا انتظام فرمادیا جس کا پہلے سے تصور بھی نہیں تھا۔ (الحمد للہ علی ذالک)

اگلے دن صبح (۹ فروری مطابق ۱۲ ربیع الاول یوم جمعہ کو) حضرت مولانا مدظلہ کے ساتھ ایک مختصر سا قافلہ کئی موٹر وول میں (عمرہ کا احرام باندھے ہوئے) مکہ مکرمہ کے لئے روانہ ہوا جس میں راقم سطو کو بھی شمولیت کا شرف حاصل رہا اور پہلی بار دن کی روشنی میں ان مقدس و متبرک مقامات و آثار کی دید سے آنکھیں ٹھنڈا کرنے کا موقعہ ملا جن کا تصور ہی ایمان افروز اور روح پرور ہے اور جس کی تمنا ہر صاحب ایمان کے دل میں رہتی بلکہ اسی آس میں زندگی گزرتی ہے، سبلا میں نعمت کا خواب میں پالینا عظیم دولت اور عرشِ بخت کی علامت ہے۔ وہ بیداری میں میسر آجائے تو گناہ گار آنکھوں کی یہ جرات کہاں کہ بغیر غسل کے تابِ نظارہ لاسکیں یا تادہ بہ تازہ موتیوں کا سرمہ لگائے بغیر تابانی برداشت کر سکیں! بہر حال جوں جوں ”ام القرآن“ سے قرب ہوتا گیا ”فرزندوں“ کے دل کی بے تابی بڑھتی گئی یہاں تک کہ وہ مقام آگیا جہاں سے باادب ہو کر ہی آگے بڑھا جاسکتا ہے۔ اس سے کچھ پہلے ایک ایسے تاریخی میدان سے گزرنا نصیب

ہوا۔ جہاں ۵ سو قدسی صفات جہاں نثاروں نے جہاں سپاری کا عہد اس دست مبارک پر کیا تھا، جس سے زیادہ پاک و مقدس ہاتھ خالق نے نہیں بنایا اور ذہن نارسا کی رسائی اور بلند پروازی دیکھئے کہ آن کی آن میں ہم امدی پیچھے کی طرف لے جا کر چشم تصور کے سامنے مسئلہ کے وہ تمام واقعات لا کر کھڑے کرنے لگا، جو اس میدان میں پیش آچکے تھے۔ بہر حال دماغ کا سفر پیچھے کی جانب اور موڑ کا آنکھ کی سمت برابر جاری رہا اور اسی کے ساتھ دل برابر چٹکیاں لیتا اور ضمیر اس پر ملامت کرتا رہا کہ جو جگہ سر کے بل چلنے کی تھی وہ موڑ کے ذریعہ کی جا رہی ہے قلب و ذہن کی کشمکش سے نکلنے بھی نہ پایا تھا کہ اچانک آنکھیں اسی بیت مکرم کے دیدار سے شرفیاب ہونے لگیں، جس کا وجود تمام انسانوں کی عزت و حرمت ہی کا نہیں ان کے وجود و بقا کا بھی سبب ہے۔ اس کے ساتھ طوائف کا دل آویزا اور ایمان افروز منظر بھی سامنے آیا کہ مالک حقیقی کے بیت کے چاروں طرف اس کے بندے نجات کی تلاش مسلسل میں مشغول ہیں (مددیاں گزرتیں مگر اس تسلسل میں کوئی فرق نہیں آیا) اور ہم گھنٹوں میں کوئی لمحہ (بجز جماعت کے اوقات کے) البتہ نہیں ہر تاج میں بندے اپنے مولا کو رہی کرنے کی فکر میں رواں دواں نظر نہ آتے مہل اس سے بھی زیادہ روح پرور سماں ملتزم ہے ہر دم نظر آتا ہے کہ بچوں کی طرح بلک بلک کر، اور گڑ گڑا کر مانگنے والے دینے والے سے وہ سب کچھ مانگتے اور طلب کرتے ہیں جو مانگا یا طلب کیا جاسکتا ہے۔ اور یہ یقین لے کر ہی ہٹتے ہیں کہ دینے والا جس کے خزانے میں کسی چیز کی کمی نہیں بس اب دینے ہی والا ہے، لاکھوں نہیں، کروڑوں انسان اپنے اپنے دامن مراد بھر چکے ہیں اور برابر بھرتے ہی چلے جا رہے ہیں، مگر نہ تو دینے والا ہی اکتا آتا ہے اور نہ مانگنے والے ہی وہاں ٹھکستے نظر آتے ہیں۔ بعض سائلوں کے نالہ و فریاد جب قریب کھڑے ہونے والوں کے دلوں کو بھی ہلا کر رکھ دیتے ہیں مگر یا پھر کو بھی موم بنا دیتے ہیں تو بھلا وہ الرؤف الرحیم کیوں نہ ان کی التجائیں سنے گا، جس نے اپنی ایک صفت مجیب و عفو المفسدین بتائی ہے (بے قراروں کی فریاد سننے والا) اور حجر اسود پر انسانوں کا لوٹ پڑنا جس نے دیکھا ہے، پر والوں کا شش پر نثار ہونا اس کی نظر میں مجاز بن جاتا ہے۔ ان کیفیت اور روح پرور نظاروں سے قلب و نگاہ حسم و رحمان کا ہلنا نا اگڑ نا مسکن سے قریب مجید میں کعبۃ اللہ کے بارے میں فرمایا گیا ہے جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْيَتِیَ الْجَرَامِ قِیْلًا لِّتَقَاسَ رَمَائِهِ

نہیں تو مشکل ضرور ہے، اگر کسی طرح اس مشکل پر فتاویٰ پایا گیا تو وہاں سے کچھ فاصلہ پر کھڑی صفائے مردہ نامی دو پھوٹی پہاڑیوں (جھبیں) دیکھ کر آج یہ باور کرنا ہی مشکل ہو جاتا ہے کہ یہ پہاڑیاں (جھبیں) کے درمیان ہونے والی مسلسل جنگِ دُعا اللہ کی ایک برگزیدہ بندی کی داستانِ وفا و فدا کی دیکھاؤ دیگی خلاصہ یہ کہ ان تمام نعمتوں سے۔ بقدر ظرفِ حقہ پاتے، آخر میں حلاقی (حجام) کی دوکان پر حجاب بیٹھے اور رفتہ رفتہ تمام شرکاتِ میر قافلہ کے پیچھے وہیں اکٹھے ہو گئے۔ یہاں سے فارغ ہو کر، حضرت مولانا مدظلہ اپنے شاگردِ رشید اور مخلص قدیم مولانا عبد اللہ عباس صاحب ندوی زادِ مدینہ (استاذِ ادب عربی جامعہ ملک عبد العزیز) جنہیں مکہ مکرمہ میں مولانا کا مستقل میزبان ہونے کی سعادت حاصل ہے، کے وسیع اور آرامدہ مکان کی طرف روانہ ہو گئے۔ بعد میں دوسرے رفقاء بھی وہیں پہنچ گئے، یہاں اس کا ذکر یہ کرنا حقیقت کو چھپانا ہو گا کہ مولانا عبد اللہ عباس نے نہ صرف اپنے استادِ محترم بلکہ ان کے خدام و رفقاء کی بھی میزبانی کا حق ادا کر دیا (خیراۃ اللہ حسن الخیر)۔

جمعہ کا مبارک دن پہلی بار اس بابرکت سرزمین پر مجھے نصیب ہو رہا تھا اس لئے خواہشِ کوشش تھی کہ جتنی جلد ممکن ہو تیاری کر کے حرم شریف پہنچنے کی سعادت حاصل کی جائے چنانچہ ممکنہ جلدت کے ساتھ تیاری کی، پھر سوڑوں ہی میں سب لوگ (جن میں راقمِ سطو بھی تھا) حرمِ محترم حاضر ہو گئے۔ میر کارواں باب الملک عبد العزیز کے محاذی وسطی دالان میں تشریف فرما ہوئے اور سب خدام و رفقاء بھی اسی جگہ پہنچ گئے (عجب حسن اتفاق ہے کہ وہاں جمعہ کی ۱۲/ربیع الاول تھی۔ گویا جو تاریخ، بقول مشہور۔ دنیا کی نعمت جاگنے کی تھی، اس میں اس عامی کا بخت خفتہ بھی بیدار ہو رہا تھا) (وصلی اللہ علی سیدنا و مولانا محمد والہ و صحبہ اجمعین) پہلی بار یہ گناہ گار آنکھیں "ایمنا تو لوانشد وجہ اللہ کی پرکیت اور نالی تفسیر کا مشاہدہ کر رہی تھی کہ ہر سو خدا کے بندے خدا کے حضور سر بسجود تھے، سمت کا کوئی قہقہہ نہ تھا، البتہ سب کا قبلہ سجود و ہیبت تھا جس کی لفظی نسبت بھی جاہلی دور تک میں صرف "اللہ ہی کی طرف رہی اور آج بھی بیعت اللہ کے علاوہ کوئی اور لقب معروف اس کا نہیں ہے، جماعت کے اختتام پر خاص انداز کا اعلان ہوتا ہے (جو ہر نووارد کے لئے غالباً ناقابلِ فہم سا ہوتا ہے) پھر تمام تمازی صفتِ لبتہ ہو گئے، میری حیرانی دیکھ کر قودا ہی حضرت مولانا مدظلہ نے متنبہ فرماتے ہوئے "کا زبنا زہ ہونے کی خبر

دی۔ چنانچہ ہزاروں ہزار خدا کے بندوں نے، بیت اللہ کے سامنے (ایک یا چند خوش قسمت بندگان خدا کی) نماز جنازہ پڑھی۔ میرا بلکہ شاید سب کا یقین یہی تھا کہ یہ ایسی موت تھی جس پر ہزاروں نیکوں کو رشک آیا ہوگا۔ نماز کے بعد وہاں سے موٹر ہی کے ذریعہ حضرت مولانا کے ہمراہ قیام گاہ واپسی ہوئی پھر فوراً قریب ہی ہیں ایک صاحب و جاہلت و ثروت شخصیت (محترم سعدی صاحب) کے یہاں حضرت مولانا کے ہمراہ پُر تکلف عربی کھانا کھایا، جس کا اہتمام مولانا کے اعزاز میں سعدی صاحب نے کیا تھا۔ اس میں بہت سی اہم شخصیتیں مدعو تھیں۔

پھر تو تقریباً ایک ہفتہ مسلسل حرم محترم کی نورانی فضاؤں میں وقت گزارنے اور نمازیں پڑھنے کی توفیق ملتی رہی۔ (الحمد للہ علی ذالک) یوں تو اس مقام کا ہر لمحہ رشک حید و شہادت ہے لیکن ہم جیسے ظاہر بینوں کو سب سے زیادہ پُر لطف اور روح پرور منظر عرب مغرب اور قبل محسوس کا معلوم ہوا۔ قیام گاہ اور حرم شریف کے درمیان خاصا فاصلہ ہونے کی وجہ سے خطرہ تھا کہ کہیں نماز فجر میں غصودی حرم سے عروہ نہ ہو جائے، مگر اس سفر میں اللہ تعالیٰ کے جو خاص انعامات رہے ان میں یہ بھی ہے کہ روز کوئی نہ کوئی ایسی صورت پیدا ہو جاتی جس کی وجہ سے حاضری نصیب ہو جاتی (ایسا بھی ہوا کہ قیام گاہ سے پیدل ہی چل پڑے، راستہ میں کسی موٹرنشین نے، بغیر کسی تعارف کے اپنی موٹر میں خود بٹھا کر حرم شریف پہنچا دیا۔ ہندوستان میں یہ بات چاہے جتنی تعجب خیز نظر آئے مگر وہاں رہنے والوں کے لئے اس طرح کے واقعات میں کوئی حیرت نہیں ہے) اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے جو عزیز کرم مولوی سید سلمان حسینی ندوی سلمہ اللہ کو کہ ان کی ہمت و دقاقت نے بھی اس دشواری کو ہمت آسان بنا دیا تھا۔

مگر مکرمہ کے قیام کے دوران (افردی یکشنبہ کو) سنی، مزدلفہ اور حنت المعلاۃ کی زیارات کا بھی شرف حاصل ہوا۔ اسی کے ساتھ مسجد خیف، مسجد نبوہ جبل رحمت کی بھی۔ (فنا الحمد للہ علی ذالک) اسی درمیان ہندوستانی سیفر مامور سعودی عرب (جناب عبدالعزیز حافظ صاحب) نے حضرت مولانا کو دبیرہ مخلصانہ تعلق کی وجہ سے ۱۲ روزہ دیویم کو دشمنیہ کے کھانے پر ۱۰ پیسہ سعدی صاحب اسی خاندان کے چشمہ چراغ میں جس کی بارگاہ مکہ معظمہ کا مدرسہ صولیہ ہے جس کا ذکر آگے آ رہا ہے۔ مولانا محمد شمیم صاحب کیرانوی کی موجودہ ناظم مدرسہ صولیہ کے حقیقی چچا زاد بھائی ہیں (نعمان خضر)

اپنی قیام گاہ (حبہ) مدعو کیا۔ مولانا غلام غلام الحق صاحب وغیرہ بھی مدعو اور شریک طعام تھے۔ اسی دن شام کو قبل از مغرب مکہ مکرمہ واپس ہو گئی۔ اسی پہا نے اللہ تعالیٰ نے ایک اور عمرہ کی توفیق عطا فرمادی۔ اگلے روز اپنے ویزا کی توسیع کے سلسلہ میں پھر حبہ جانا تھا۔ سعودی عرب کے (دہلی میں) سفارت خانے کی طرف سے ایک ہفتہ کا ویزا دیا گیا تھا۔ وہاں جا کر مزید دو ہفتے کی توسیع ہو سکی۔ خدا کے فضل و کرم سے (بنک کے صدر محترم کی توجہ، نیز محترم بشیر احمد صاحب انجینئر حیدر آبادی کی کمک و دُور کی بدولت) چند گھنٹوں ہی میں کام ہو گیا اور بعد عصر مکہ مکرمہ واپس ہو گئی۔ اس دن بھی اللہ تعالیٰ کی توفیق سے عمرہ کی سعادت پھر نصیب ہو گئی۔ اسی شب میں (۱۳ فروری ۶۹ء) جناب مولانا عبد اللہ عباس صاحب ندوی داد حیدر نے حضرت مولانا غلام غلام الحق صاحب پر تکلف عثمانیہ (ڈنر) دیا جس میں تمام دُجہائے مکہ۔ خاص طور پر ممتاز علماء مدعو کئے گئے تھے۔ اس تقریب سے اللہ تعالیٰ نے سہولت "بلد طیب" کے علماء و اشرف سے ملاقات کا شرف عطا فرمایا اس سے اگلی شب میں (۱۴ فروری ۶۹ء) مدرسہ صولتیہ کے ناظم جناب مولانا محمد شمیم صاحب زاد جمدہ (خلف الرشید حضرت مولانا محمد سلیم صاحب رحمۃ اللہ علیہ) نے بھی مدرسہ صولتیہ کے ہال میں حضرت مولانا علی میاں صاحب مدظلہ کے اعزاز میں عثمانیہ دیا۔ اس موقع پر مزید علماء و مشرفاً سے نیاز حاصل کرنے کی سعادت ملی۔ مدرسہ صولتیہ مکہ معظمہ کی قدیم ترین تعلیم گاہ ہے۔ ایک صدی قبل جسے حضرت مولانا رحمۃ اللہ صاحب کیر الازی (معتمد اہل الحق) مہاجر مکی نے ۱۲۹۲ھ میں قائم فرمایا جس کے بقا و قیام میں ہندوستان کے صحابی خیر اور ذی وجاہت حضرات کی بہترین مساعی شامل رہی ہیں۔ اس لئے ہندوستانیوں یا مخصوص علماء کو اس سے بڑا جذبہ باقی لگاؤ ہے اور مدرسہ کے ذمہ داروں نے بھی ہمیشہ اس ریلو و تعلق کی قد فرمائی ہے چنانچہ بیشتر ہندی علماء کا قیام (دمائے حج میں) وہیں رہتا ہے۔ راقم سطحہ کے لئے اس عمومی وجہ کے علاوہ جذباتی لگاؤ کا ایک اور سبب بھی ہے۔ وہ یہ کہ احقر کے والد ماجد "نزاری محمد الدین شعیبی" تقریباً ۴۵، ۴۶ سال (قبل ۱۹۳۸ء) اس مدرسہ کے طالب علم رہ چکے ہیں۔ جہاں انھوں نے اساتذہ القراء مولانا نزاری عبد اللطیف صاحب مکی سے قرأت عشرہ کی تکمیل کی تھی۔ چنانچہ محترم مولانا محمد شمیم صاحب زیدہ حیدر نے جو والد صاحب سے اچھی طرح واقف ہیں۔ اسی رشتہ سے احقر کو یہ خاص شفقت اور عنایت کا معاملہ کیا۔ اور اس مجہ

کی ولایت بھی کرائی، جہاں والد صاحب قاری عبد التلطیف صاحب سے متنفید ہوتے تھے (وہ
مگر آج کل روحانی کے بجائے، مادی غذا کے مرکز کے طور پر استہمالی مہمدا ہے، اور مجھے مدرسہ میں ہی
قیام کرنے کا حکم فرمایا (نخبرہ اللہ الخیر الجزا) اگر حضرت مولانا علی میاں صاحب مدظلہ کی رفاقت کے
شرٹ سے محرومی کا خیال نہ ہوتا تو ضرور تعمیل حکم کی جاتی بلکہ سند وستان سے روٹنے کے وقت میں
قیام کا ارادہ تھا، اسی لئے مخدومی حضرت مولانا محمد منظور صاحب یعنی مدظلہ نے تعارفی خط بھی
عنایت فرمایا تھا)

غرض کہ اس طرح ابھی ایک ہفتہ ہی مکہ مکرمہ کے قیام پر گزارا تھا کہ حضرت مولانا علی
میاں صاحب کی عجاز سے واپسی کا وقت آگیا، اس لئے سب قدام اور فقاً مولانا کے ہمراہ حبشہ
تودیل کی غرض سے گئے اور ۱۵ فروری یوم پنجشنبہ کو حبشہ کو عبور اتر پورٹ پر مولانا کو ۱۲ بجے، دن
رخسٹ کر کے احقر کو مدینہ طیبہ کی طست روانہ ہو گیا۔ (جاری)

اے آپ کب لیں؟

جب گرمی کے دنوں میں...

آپ کے دل میں گرمی ہو...

آپ کو پیاس بار بار آتی ہو...

دل و دماغ پر گتہا پڑے ہو...

آپ کو تنگدانی کا احساس ہو...

تب آپ شربت روح افزا لیں۔

شربت روح افزا میں ملنے والے ۱۶ برقی پوتوں اور سیلون کے دس گارے دار

شربت سے جو فوٹ لگاتی ہیں ان سے پہلے میں سکون کی تھکے اور سردی کو ختم کرتا ہے

دل و دماغ پر گتہا پڑے ہو، تب آپ روح افزا لیں۔ اس کی سبب سے دل و دماغ

پسکتے ہیں۔

آپ کی شربت روح افزا کی پوتیں خریدیں

شربت روح افزا

گرمیوں میں سب کی ضرورت، سب کی پسند



بکری

۱۹۷۹-۸۰

مولانا عقیق احمد قاسمی بستی

خاندان نبوی پر زکوٰۃ کی حرمت اور بعض مغربیوں نے رد کیا لوگوں کا

اس پر اعتراض

—۲—

مقرر ضیق کے اعتراضات کا جائزہ
خاندان نبوی پر زکوٰۃ کی حرمت کے بارے میں اوپر جو کچھ لکھا گیا اس کے بعد مغربیت زدہ حضرات کے دو دلائل اعتراضات جن کا اوپر ذکر کیا گیا عموماً خود ختم ہو جاتے ہیں لیکن مزید اطمینان کے لئے ہم ان دلائل اعتراضات کا الگ الگ جائزہ لیں گے۔

پہلا اعتراض یہ تھا کہ اوسان الناس ہونے کی بنا پر نبوہاشم کے لئے زکوٰۃ کی حرمت اور دوسرے خاندانوں کے لئے اس کی حلت اس بات کا پتہ دیتی ہے کہ اسلام نے خاندان نبوی کو معزز رکھا ہے اور دوسرے خاندانوں کو ذلیل تصور کر کے انہیں اوسان الناس کا معزز قرار دیا ہے۔ علاوہ ازیں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ ”اپنے بھائی کے لئے وہی چیز پسند کرو جو اپنے لئے پسند کرو۔“ تو جب آپ نے اپنے خاندان کے لئے زکوٰۃ و صدقات کو پسند نہیں فرمایا، تو دوسروں کے لئے اسے پسند کرنا خود آپ کی تعلیم کے خلاف ہے۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ خاندان نبوی اور دوسرے خاندانوں میں فرق کرنے کی وجہ یہ ہرگز نہیں ہے کہ اسلام کی نظر میں دوسرے خاندان ذلیل و کم حیثیت ہیں۔ بلکہ اس تفریق کی بنیاد

وہ مصالح ہیں جن کا اور ذکر کیا گیا۔ جہاں تک صدقات کے میل بچل ہونے کی بات ہے وہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے چنانچہ جو لوگ صدقات پر گور بسر کرتے ہیں اور اسی قسم کی روزی پر قناعت کر لیتے ہیں ان کے اندر انسانیت کی اعلیٰ صفات بلند قد میں دم توڑنے لگتی ہیں۔ اسی لئے اسلام نے کسی کے لئے صدقات کو پسند نہیں فرمایا۔ اسلام نے دروازہ گرگی کی بجائے انتہا خدمت کی ہے اور سب ہی کو اس سے بہتر کرنے کی تاکید فرماتی ہے۔

لیکن جو افراد گمانے سے معذور ہیں یا کوشش کر لیجئے باوجود انہیں کوئی ذریعہ معاش ہمت نہیں آیا، ان کے لئے مجبوری کے درجہ میں اس کی اجازت دی گئی، جس طرح اضطراب کی حالت میں مُردار کھانا موجب گناہ نہیں ہوتا۔ نیز یہ بات بھی خود کرنے کی ہے کہ اگر فقر و تنگ دستی میں بھی کسی کے لئے صدقات کا استعمال جائز نہ قرار دیا جاتا تو مہمسر اس کا مصروف کیا ہوتا؟ کیا اتنی بڑی رقم اور مالیت کو لوٹل میں ضائع کر دیا جاتا؟

پھر حال مجبوری کی حالت میں عقل کا نقصان بھی یہی ہے کہ صدقات کا استعمال جائز قرار دیا جائے لیکن خاندان نبوی کے لئے فقر کی حالت میں بھی صدقات کی اجازت چند نقصانات پیدا کرتی جن کا تذکرہ اوپر آچکا ہے، مثلاً خاندانی اجارہ داری کا خطرہ، مخالفین کی طعن و تشنیع اور تنہا کا اندیشہ ان رکاوٹوں کی وجہ سے خاندان نبوی کے لئے حرمت کا حکم فقر کی حالت میں بھی باقی رہا۔ علامہ باجی ماسکی منتقی شریعہ موطا میں لکھتے ہیں۔ "نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ و صدقات کو میل کپیل اس لئے کہا کہ صدقات مال کو پاک کرتے ہیں اور گناہوں کا کفارہ بنتے ہیں۔ فقرائے لئے مال زکوٰۃ کھانے کی گنجائش اسی طرح ہے جس طرح زیادہ ضرورت اور مجبوری کی شکل میں ان کے لئے ممنوع کھانوں کی گنجائش ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ ان کا خاندان اس قسم کی روزی سے بالکل الگ رہے اور انہیں صبر کرنے کی وجہ سے اور دلوں سے زیادہ افضل چیز یعنی آخری ثواب ملے اور امت مسلمہ کے افراد خاندان نبوی کے فقراء کے لئے باعزت روزی مہیا کریں"۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان "لَا یومر احدکم حتی یحب لاشیء ما یحب لنفسہ" (تم میں سے کوئی حقیقی مومن نہیں ہوگا جب تک کہ وہ اپنے بھائی کے لئے وہی چیز

پسند نہ کرے ہمارے لئے پسند کرتا ہے) کی بنیاد پر اعتراض کرنا اس لئے غیر معقول ہے کہ حضورؐ نے صدقات کو کسی کے لئے پسند نہیں کیا۔ مجبوری کے وقت اجازت دینا دوسری چیز ہے اور پسند کرنا بالکل دوسری چیز۔

دوسرے اعتراض کا جائزہ | دوسرا اعتراض یہ تھا کہ غربت و فقر کی حالت میں بھی خاندان نبویؐ کے لئے زکوٰۃ کی حکومت ان پر بہت بڑا ظلم ہے۔ کیا ان کی قربانیوں اور سرفروشیوں کا یہی صلہ ہے کہ ان کے اوپر رزق کے حدود بند کر دیئے جائیں؟

یہ اعتراض بالکل ہی مہمل ہے۔ معترض نے جس بات کو ظلم قرار دیا ہے وہ ظلم نہیں بلکہ سراپا رحمت اور اکرام و اعزاز ہے۔ جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا۔

خاندان نبویؐ کا اگر کوئی فرد نفروفا کی حالت میں ہے تو مسلمانوں کا فریضہ ہے کہ ہر ایسا تحائف اور دوسرے باعزت طریقوں سے ان کی خدمت کریں۔ امت مسلمہ کے لئے بہت بے غیرتی کی بات ہوگی کہ خاندان نبوتؐ کا کوئی فرد مجبوری و لاچارگی کی وجہ سے دست سوال دراز کرے یا صدقات پر گزر بسر کرے۔ خداوند تعالیٰ نے ایک ذلت آمیز ذریعہ معاش کو بند کر کے ان کے لئے دوسرے باعزت ذرائع چھپا کر دیئے ہیں۔

اللہ تعالیٰ فقہاء کرام کو جو نئے خیر دے، انہوں نے اکثر امکانی مسائل کے احکام پہلے ہی بیان کر دیئے ہیں۔ قدیم دور میں تو مسلمانوں کی خاندان نبویؐ سے اس بے التفاتی اور بے رحمی کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔ ازمنہ ماضیہ میں مسلمانوں کو خاندان نبویؐ سے کس قدر محبت تھی؟ اس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ انہوں نے اہل بیت کی محبت کو اہل سنت و جماعت کی علامتوں اور شرائط میں شمار کیا ہے۔ پھر بھی ہمارے فقہاء نے بیان کر دیا کہ اگر کسی وقت مسلمانوں کی غفلت و بے التفاتی سے خاندان نبویؐ کے بعض افراد کو غیر معمولی فقر کا سامنا کرنا پڑے تو وہ لوگ کیا کریں؟

بعض اسلامی فرقوں نے بلاشبہ تشدد سے کام لیا ہے۔ چنانچہ شیخ یوسف قرضاوی فقہ الاکثر میں لکھتے ہیں۔ ”اس سلسلہ میں زید یہ کامسک سب سے زیادہ سخت ہے، انہوں نے ہاشمی کے لئے

ہاشمی کی زکوٰۃ کو بھی جائز نہیں کہا، انہوں نے یہاں تک کہا کہ بنو ہاشم کے لئے زکوٰۃ لینے کی نسبت مرد و زخوری بہتر ہے۔ ہاں اگر مرد و زکوٰۃ کا کھانا ان کے لئے طبی طور نقصان دہ ہو تو بطور قرض زکوٰۃ میں سے لے سکتے ہیں اور عیب ہو سکے قرض واپس کر دیں۔ اور یہ تمام باتیں اس ہاشمی کے بارے میں ہیں جس کو بھوکے پیلے یا تنگ رہنے کی بنا پر موت یا کسی عضو کے تلف ہونے کا خطرہ ہو۔^{۳۱}

لیکن بہت سے فقہانے گنجائش لکالی ہے اس مضمون میں ہم یہ بحث نہیں چھیڑتے کہ فتویٰ کس پر ہے؟ اور نہ اس کی تعیین کرتے ہیں کہ فقہ کی وہ کون سی منزل ہے جس پر پہنچنے کی صورت میں صدقات فائدہ ان بنوی کے لئے حلال ہو جاتے ہیں۔ بلکہ صرف ان چند عبارات پر اکتفا کرتے ہیں جن سے علما و فقہاء کے نزدیک اس میں گنجائش لگاتی ہے۔

امام طحاوی لکھتے ہیں: ”اس بارے میں امام ابو حنیفہ کی مختلف روایتیں ہیں۔ ان کی ایک روایت یہ ہے کہ صدقات خواہ فرض ہوں یا نفل، بنی ہاشم کے لئے ان کے لینے میں کوئی حرج نہیں ہے، میرے خیال میں اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں خمس میں چونکہ آل نبی کا حصہ مقرر تھا، اس لئے ان کے لئے صدقات حرام تھے۔ اور حضور کی وفات کے بعد چونکہ ان کو وہ حصہ نہیں ملتا لہذا بنو ہاشم پر صدقات خرچ کرنا جائز ہو گیا۔ عجب سے سلیمان بن شعیب نے بیان کیا، سلیمان سے ان کے باپ نے، اور ان کے باپ سے محمد نے، ان سے ابوالیوسف نے بیان کیا کہ امام ابو حنیفہ بھی انہیں کے طرح جواز کے قائل ہیں۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ہم بھی اسی قول کو اختیار کرتے ہیں۔“

امام العصر علامہ الزر شاہ کشمیریؒ کی درس صحیح بخاری کی تقریر فیض الباری میں ہے۔ امام طحاویؒ نے امام ابوالیوسف سے نقل کیا ہے کہ آل نبی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے جب کہ انہیں خمس میں حصہ نہ ملتا ہو۔ کیونکہ خمس میں ان کا حصہ ہے۔ لہذا جب وہ حصہ نہیں ملتا رہا ہے تو زکوٰۃ کا ان پر خرچ کرنا جائز ہے۔ عقد الجبید میں ہے کہ امام رازی نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ میرے خیال میں زکوٰۃ ایسا سوال ہے کہ اس میں ہاں ہے۔ لہذا میں بھی ایسی صورت میں جواز کا فتویٰ دیتا ہوں۔

۳۱ فقہ الزکوٰۃ جلد دوم ص ۴۳۱ شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۲۵۰ فیض الباری ص ۵۲۰

مولانا محمد عارف شبلی ندوی
مستادۃ امم العلوم و تدوۃ العلماء ککنو

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی

میرا مطالعہ

باقم المحررت نے مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کی اکثر تصانیف کا اپنے امکان کی حد تک غور سے مطالعہ کیا ہے اور مجھے اعتراف ہے کہ اس مطالعہ سے میں نے علمی فائدہ بھی اٹھایا ہے جس کے لئے مجھے ممنون ہونا چاہیئے۔ اسی کے ساتھ مولانا موصوف کی تحریروں میں میں نے بعض باتیں سمجھتے قابل اعتراض بھی محسوس کیں جو ان کے معتقدین کے لئے گمراہی کا باعث بن سکتی ہیں کیونکہ ان کے متبعین میں ان کے بارہ میں سمجھتے غلو ہے، وہ ان کو اس درجہ کا عقیدہ رکھتے ہیں کہ ”محبہ د کا مل“ سمجھتے ہیں اور بے تکلف اس رائے کا اظہار کرتے ہیں کہ صدیوں کے بعد مولانا مودودی صاحب ہی نے دین کو اور قرآن کو صحیح سمجھا ہے، اور صحیح اسلام وہی ہے، جو انہوں نے اپنی کتابوں میں پیش کیا ہے، اور امت کے جن بڑے علمائے ان پر تنقید اور ان کی غلطیوں کی نشاندہی کی ہے وہ بدینیت اور مرضِ حسد کے مریض ہیں۔ اس لئے میں نے ضرورت محسوس کی کہ مولانا کی تصانیف سے چند ایسی عام فہم باتیں خاص کر ان کے متبعین کی خدمت میں پیش کروں جن کی غلطی سمجھنے کے لئے نہ بڑے علم کی ضرورت ہے نہ کسی خاص درجہ کی ذہانت اور باریک بینی کی۔

اس کاوش سے اس ناچیز کا مقصد صرف یہ ہے کہ خود مولانا مودودی صاحب (جو بفضلِ خدا

ابھی حیات ہیں اور بلطاف ہر عمر کے آخری دور میں ہیں) میری معروضات پر غور فرمائیں ادا ان کے متبعین ان کے بارے میں جس غلو میں مبتلا ہیں، اللہ تعالیٰ توفیق دے تو اس سے نکل سکیں۔

إِنْ أَسْرَيْدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ

مولانا مودودی صاحب کی تصانیف کے مطالعہ سے میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ ان کی ایک مزاجی خصوصیت یہ ہے کہ ان کا ایک مرض ہے جا پند ار، اعجاب بنفسہ اور کبر ہے جس کا ایک نتیجہ یہ ہے کہ جب وہ کسی بڑی سے بڑی با عظمت ہستی حتیٰ کہ صحابہ کرام پر بھی تنقید کرنے ہیں تو ان کا تسلیم اسی بے باکی سے چلتا ہے جس بیباکی سے وہ اپنے معاصرین کی خبر لیتے ہیں جس دل میں کبر کا روگ نہ ہو اس کا قلم اکابر امت خاص کر صحابہ کرام کی شان میں اس بیباکی سے نہیں چل سکتا۔ ان کی اس سلسلہ کی احوال توں کو پڑھ کر ہر صاحب ذوق محسوس کر سکتا ہے ان کا نفس اس طرز تنقید سے لذت حاصل کرتا ہے۔

اسی پند ار و کبر کا دوسرا نتیجہ یہ ہے کہ اگر ان سے کوئی بڑی سے بڑی غلطی ہو جائے اور ان کو وہ بتلا بھی دی جائے تو وہ اس کا اعتراف اور اس سے رجوع نہیں کرتے۔ یا تو تاویل کا راستہ اختیار کرتے ہیں اور اگر اس کی بھی گنجائش نہیں پاتے تو خاموشی اختیار فرما لیتے ہیں۔ ان دونوں باتوں کے لئے ان کی تصانیف سے اس وقت صرف ایک ہی مثال پیش کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے جن دلوں کو قبول حق کی صلاحیت سے محروم نہیں کیا ہے ان کے لئے انشاء اللہ یہ ایک مثال ہی کافی ہوگی۔

مولانا مودودی کی ایک مشہور تعریف ”خلافت و ملوکیت“ ہے۔ اس کتاب میں مولانا مودودی نے دیگر اسلامی بادشاہوں کے ساتھ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی شخصیت اور ان کے طرز سیاست و حکومت کے بارے میں بھی بہت کچھ لکھا ہے۔ اس سلسلہ کی ان کی یہ عبارت ناظرین کرام ذرا غور سے ملاحظہ فرمائیں۔

”مگر جب ملوکیت کا دور آیا تو بادشاہوں نے اپنے مفاد اپنی سیاسی اغراض اور خصوصاً اپنی حکومت کے قیام و بقا کے معاملہ میں شریعت کی حائل کی ہوئی کسی پابندی کو توڑ ڈالنے، اور اس کی باندھی ہوئی کسی حد کو پھاند جانے میں تامل نہ کیا

کو معیارِ حق نہ بنائے۔ کسی کو تنقید سے بالاتر نہ سمجھے۔“ (دستورِ جماعتِ اسلامی، بذیل عقیدہ)
 تو کیا اس دفعہ میں تنقید سے بالاتر نہ سمجھنے کے یہ معنی ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تک کے لئے
 جو منہ میں آئے کہہ ڈالا جائے اور اس میں کسی قسم کی جھجک محسوس نہ کی جائے خواہ اس ریمارک سے
 رسول اللہ کے صحابی قطعی پے دین ہی کیوں نہ نظر آئے لگیں۔ کیا ناظرین حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ
 یا کسی دوسرے صحابی کے متعلق یہ سوچ بھی سکتے ہیں کہ انہوں نے شریعت کی ساری پابندیوں کو توڑ ڈالا
 تھا، اس کی حدود کو وہ بھاند گئے تھے، حتیٰ کہ حلال و حرام کی تمیز بھی انہوں نے اٹھا دی تھی؟!

پھر اس کتاب کے اگلے ہی صفحے پر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق مولانا تحریر فرماتے ہیں:

”ایک اور نہایت مکروہ بدعت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد میں یہ شروع ہوئی کہ وہ خود
 اور ان کے حکم سے ان کے تمام گداز خطبوں میں برسرِ منبر حضرت علی رضی اللہ عنہ پر سب سے
 شتم کی بوچھاڑ کیا کرتے تھے۔ حتیٰ کہ مسجدِ نبوی میں منبرِ رسول پر عینِ وضعہ نبوی کے
 سامنے حضور کے محبوب ترین عزیز کو گالیاں دی جاتی تھیں۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اولاد
 اور ان کے قریب ترین رشتہ دار اپنے کالوں سے یہ گالیاں سنتے تھے، کسی کے مرنے کے
 لمحہ اسے گالیاں دینا، شریعتِ نور کنارِ انسانی اخلاق کے بھی خلاف تھا۔ اور خاص
 طور پر جمعہ کے خطبہ کو اس گندگی سے آلودہ کرنا تو دین و اخلاق کے لحاظ سے سخت گھناؤنا
 فعل تھا۔“ (خلافت و ملکیت صفحہ ۱۷۴)

مولانا کے اس بیان کو پڑھ کر رونجھے دکھڑے ہو جاتے ہیں اور حسم کا پنپنے لگتا ہے کہ یا اللہ یہ حضرت
 معاویہ رضی اللہ عنہ کو کیا ہو گیا تھا، کہ دین، شریعت، اخلاق اور عام انسانیت سب ہی کو وہ بھلا بیٹھے تھے؟ ایسی
 جس رذالت اور کبیحہ کی توقع کسی شریعتِ الطیب کا فرسے بھی نہیں کی جاسکتی (معاذ اللہ) حضرت معاویہ
 نے اس کو اپنا مستقل مشغلہ بنالیا تھا۔ یقین کیجئے کہ حبیبِ ہم نے مولانا کی اس عبارت کو پڑھا تو
 ہماری آنکھوں میں آنسو آ گئے، اور ہمارے دل پر ایسی کیفیت طاری ہوئی، جس کو لفظوں میں ادا نہیں
 کیا جاسکتا۔ کسی طرح دل یقین کرنے کے لئے تیار نہیں تھا کہ اس میں کچھ بھی سچائی ہوگی لیکن موردِ
 صاحب نے اپنے اس دعوے کے ثبوت میں تاریخِ اسلام کی مشہور و مستند کتابوں کے ایک دو نہیں پورے
 پانچ حوالے دیئے تھے، اور یہ حوالے بھی سرسری نہیں بلکہ کتابوں کے نام، صفحات اور جلدوں کے نمبروں کے

ساتھ، اس لئے اس بیان کو غیر واقعی سمجھنا بھی آسان نہیں تھا، ہم نے کتب خانے میں جا کر جب دھڑکتے ہوئے دل اور لڑتے ہاتھوں کے ساتھ کتابوں کو کھول کر دیکھا تو ہمیں یہ دیکھ کر سخت حیرت ہوئی کہ مولانا مودودی کے بتائے ہوئے مقامات پر اس بات کا کوئی تذکرہ نہیں تھا جس کو انھوں نے اتنے وثوق اور شد و مد کے ساتھ تحریر فرمایا تھا۔ ہمیں یقین ہی نہیں آ رہا تھا کہ مودودی صاحب اتنی ناروا جسارت کر سکتے ہیں۔ ہم نے کتابوں کو بار بار الٹ پلٹ کر دیکھا لیکن ان میں سے کسی ایک کتاب میں بھی حضرت معاویہؓ کے بارے میں ان سنگین جراثیم کا کوئی ذکر، نظر کے سامنے نہیں آیا۔

پھر غصہ یہ ہے کہ مودودی صاحب نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرہ پر سب مہر لگالیاں دینے کی نسبت ہی کو کافی نہیں سمجھا، بلکہ اس فعل کی خباثت اور شفاعت میں ہزاروں گنا زیادہ اضافہ کرنے اور اس طرح اس کے مرتکب (حضرت معاویہؓ) کی طرف سے اپنے ناظرین کے دلوں میں شدید نفرت پیدا کرنے کے لئے انتہائی درد انگیز الفاظ اور کسی حد تک شیعہ ذاکرین کے انداز میں صورت حال کا نقشہ بھی کھینچا۔ ناظرین پھر ایک بار مودودی صاحب کی عبارت کو پڑھ لیں:

مسجد نبوی میں منبر رسول پر عین روضہ نبوی کے سامنے

ظاہر ہے کہ مسجد نبوی میں خطبہ دینے والا منبر رسول پر ہی کھڑا ہوگا۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ روضہ نبوی بھی اسی کے سامنے ہی ہوگا جو بات یہی اور کھلے طور پر سب کو معلوم تھی اس کی اس طرح جسارت فعل کی شفاعت کو بڑھا کر دکھانے کے لئے ہی کی جاسکتی ہے۔ یہ کام جب ہی کیا جاسکتا ہے جب بیان کرنے والے نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے مسلمانوں کے دلوں میں بٹنی اور نفرت بکھرنے کا ہتھیار ہی کر لیا ہو۔ اور اگر یہ بات نہ ہوتی تو معاملہ چونکہ ایک صحابی رسول کا تھا اس لئے بالغرض انگریز واقعہ مضبوط قسم کی تاریخی روایات سے بھی ثابت ہوتا تب بھی اس کو بڑے دکھ کے ساتھ احتیاط الفاظ میں بیان کیا جاتا، شاعری اور مبالغہ آرائی کے حملوں کی بھرمار ہرگز نہ ہوتی، یہ اتنی سیدھی اور کھلی ہوئی بات ہے کہ معمولی پڑھا لکھا آدمی بھی اس کو سمجھ سکتا ہے

ہم نے بھی کہا کہ مولانا مودودی صاحب نے جو پانچ حوالے دیئے ہیں وہ بالکل غلط اور فرضی ہیں ان مقامات پر یہ واقعہ قطعاً مذکور نہیں ہے، لیکن چونکہ مولانا مودودی بہت بڑی شہرت کے مالک ہیں اس لئے اس کا پورا امکان ہے کہ بہت سے لوگوں کو ہماری بات پر یقین نہ آئے اور وہ اس کو مودودی صاحب

۱۷ خلافت پر دو بچی بڑا سمجھیں، اس لئے جو حضرات عربی دین ہوں اور خود عربی کتابوں کا مطالعہ کر سکتے ہوں ان سے ہماری درخواست ہے کہ وہ خود ان کتابوں میں مولانا مودودی کے بتائے ہوئے مقامات پر ان روایتوں کو تلاش کرنے کی کوشش کریں۔ ہم مولانا کے دیئے ہوئے حوالے نیچے درج کرتے ہیں

(طبری جلد ۴ صفحہ ۱۸۰ — ابن الاثیر جلد ۳ صفحہ ۲۳۲ و جلد ۴ صفحہ ۱۵۴ —

البدایہ جلد ۸ صفحہ ۲۵۹ و جلد ۹ صفحہ ۸۰: حاشیہ خلافت و ملوکیت ص ۱۷۱)

اور جو لوگ عربی نہیں جانتے یا جن کو ان کتابوں کے دستیاب ہونے کے مواقع حاصل نہیں ہیں، ان کے اطمینان کے لئے ہم خود مولانا مودودی کے رسالہ ”ترجمان القرآن“ سے ایک عبارت پیش کرتے ہیں، جس میں ان حوالوں کے غلط ہونے کا کھلے لفظوں میں اقرار کیا گیا ہے۔ لیکن یہ اقرار خود مولانا کے قلم سے نہیں ہے، بلکہ یہ اقرار ان کے ایک وکیل صاحب کی طرف سے ہے۔

ناظرین پہلے اس کا پس منظر جان لیں!

پاکستان کے مشہور فاضل صاحب علم و قلم مولانا محمد تقی عثمانی (مدیر ماہنامہ ”البلال“ کراچی) نے مودودی صاحب کی اسی کتاب (خلافت و ملوکیت) پر جس کی عبارتیں زیر بحث ہیں، تنقید کا ایک سلسلہ اپنے رسالہ ”البلال“ میں جاری کیا تھا، اس میں انھوں نے ان پانچ حوالوں کی بات بھی اٹھائی تھی، اور کہا تھا کہ یہ حوالے غلط ہیں۔ عثمانی صاحب کے ان معنائین کے جواب میں مولانا مودودی صاحب کے ایک صاحب قلم رفیق اور ان کی ”جماعت اسلامی پاکستان“ کے رکن رکیب جناب ملک غلام علی صاحب نے ”ترجمان القرآن“ میں معنائین کا ایک سلسلہ چلایا جس میں انھوں نے مودودی صاحب کے حوالوں کی غلطی کا اعتراف حسب ذیل الفاظ میں کیا ہے:

”مجھے عثمانی صاحب کی شکایت اس حد تک تسلیم ہے کہ جن مقامات کے حوالے مودودی صاحب نے دیئے ہیں وہاں یہ بات صراحتہً مذکور نہیں کہ امیر معاویہؓ نے خود سب و قسم کیا کرتے تھے۔“

حوالہ ترجمان القرآن جولائی ۱۹۶۹ء صفحہ ۲۴ و ۵۱ حضرت معاویہؓ تاریخ کے آئینے میں: مصنفہ مولانا محمد تقی عثمانی

۱۸ ملک غلام علی صاحب نے صراحتہً غلط سے اپنے ناظرین کو یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ مودودی صاحب نے جن مقامات کے حوالے دیئے ہیں وہاں یہ بات صراحتہً تو مذکور نہیں ہے لیکن اشارتہً کیا یہ مذکور ہے، راقم سطور عرض کرتا ہوں کہ اشارتہً کیا یہ بھی مذکور نہیں ہے۔ (حادث)

مولانا مودودی صاحب کے وکیل ملک صاحب کے اس جواب سے یہ تو یقینی طور پر معلوم ہو گیا۔ کہ مودودی صاحب کے پانچوں حوالے غلط ہیں۔ اگر ملک صاحب نے اس اعتراض پر بھی اکتفا کیا ہوتا تو ہمیں یہ جان کر خوشی ہوتی کہ مودودی صاحب کے معتقدین اور فغان کی غلطی کو بھی غلطی تسلیم کرتے ہیں۔ مگر ملک صاحب نے اس بادل ناخواستہ اعتراض کے مقابلہ مولانا مودودی کی بات بنانے کی کوشش میں جو کچھ لکھا ہے وہ حیرت ہی افسوسناک بلکہ غیر متنازع ہے۔ انھوں نے جو کچھ لکھا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ — اگرچہ مودودی کے حوالے صحیح نہیں ہیں، مگر دوسری روایتوں سے یہ ثابت ہے کہ اپنے گھر پر ایک نجی مجلس میں ایک صحابی کے سامنے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے بُرائی کے ساتھ تذکرہ کیا تھا۔ لکھتے ہیں کہ اپنے گھر میں کسی کو بُرا کہنا چونکہ غیبت کی حد میں آتا ہے اس لئے وہ برسرِ گزلیاں دینے سے بھی بڑا ہے۔

گویا جماعت اسلامی کے ان ذمہ دار رکن اور مولانا مودودی کے ان وکیل صاحب کے نزدیک کسی کو اس کی عدم موجودگی میں مجمع عام میں برسرِ گزلیاں دینا غیبت کی حد میں نہیں آتا۔ افسوس ہے کہ مولانا مودودی کی وکالت و حمایت نے ملک غلام علی صاحب جیسے ایک پڑھے لکھے آدمی کو کس قدر نفور بات کہنے پر آمادہ کر دیا۔ اور انھوں نے اس کی بھی بالکل پروا نہیں کی کہ اس طرح مودودی صاحب کو پچانے میں ایک صحابی رسول کی ذات مجروح ہو رہی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ مودودی صاحب ہی کی تحریروں نے ان حضرات کی یہ تربیت کی ہے اچھا کایہ مزاج بنایا ہے — کاش یہ حضرات اپنے اس طرزِ عمل کے بارے میں خود کچھ سوچیں۔

یہ تو جماعت اسلامی کے ایک ذمہ دار رکن کی افسوسناک جاہنماری کہ ایک صحابی رسول کے مقابلہ میں مولانا مودودی کی حمایت میں حد سے بڑھ جائے کہ تذکرہ محتاسنین ابھی مودودی صاحب کے معاملہ پر غور کرنا باقی ہے۔

ظاہر ہے کہ مودودی صاحب کے علم میں یہ سب کچھ آیا لیکن جہاں تک ہمیں معلوم ہے انھوں نے ابھی تک حوالوں کے بارے میں اپنی اس سنگین غلطی کا اعتراف اور اس سے رجوع کا اعلان نہیں کیا۔ حالانکہ یہ غلطی کسی معمولی فقہی یا علمی مسئلہ میں نہیں تھی بلکہ ایک صحابی رسول پر سنگین ترین تہمت کا مسئلہ تھا۔ ہم اس کی کوئی وجہ اس کے سوا کچھ نہیں سمجھ سکتے کہ وہ اس کبر و بندہ کے مستقل مرئوس ہیں جو اپنی غلطی

کے اعتراف سے ہمیشہ مانع ہوتا ہے۔ قرآن مجید میں سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام اور ابلیس کا جو واقعہ بیان فرمایا گیا ہے اس کا خاص سبق یہ ہے کہ کبر کی خصلت رحمت خداوندی سے محرومی کا سبب بن جاتی ہے، اور اپنی غلطی اور قصور کا اعتراف بندے کو اللہ کا مقبول و مقرب بنادیتا ہے۔

اگر مولانا مودودی کے محققین میں سے کوئی صاحب ہم کو یہ بتلا دیں کہ مولانا مودودی نے اپنی اس غلطی کا اعتراف و اعلان فرمایا ہے اور اس سے رجوع فرالیا ہے تو ہمیں بھی خوشی ہوگی۔ اور ہم ان کے شکر گزار ہوں گے۔ (باقی)

تذکرہ حضرت جی مولانا محمد یوسفؒ

ماہنامہ الفرقان لکھنؤ کے حضرت جی نمبر کا نیا کناجے ایڈیشن جو مسلمہ طور پر آپ کی ایمانی کیفیات کا آئینہ۔ داعیانہ خصوصیات کا مرتع۔ ایمانی انقلاب لانے والی آپ کی دعوت و پیکار کا ریکارڈ اور تبلیغی دعوت کے نگرار اور عملی پہلوؤں کو سمجھنے کا مستند ذریعہ ہے۔ اس میں۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا دہلوی برکاتہم حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ۔ مولانا محمد اشرف ایم۔ اے (پیشاور) مولانا مسعود رین العابدین (لاہور) مولانا محمد منظور نعمانی وغیرہ اکابر کے تحریر کردہ مضامین کے علاوہ حمد مولانا مرحوم کی ایمان و یقین سے سبھر پور تقریریں دعوت سے متعلق نہایت اہم مکتوبات۔ اور شیپ ریکارڈ سے اخذ کی ہوئی دل کو ہلا دینے اور (انشاء اللہ) عرش الہی تک پہنچنے والی رقت اور یقین کی کیفیت سے سبھر پور دعا شامل ہے۔ قیمت صرف ۸/-

مرتبہ: ڈاکٹر محمد یونس نگرانی ندوی
(مستند کتب الود سے
مساخود)

مختصری دیر اہل حق کے ساتھ

۱۰ صحابہ کرام، تابعین، علماء و مشائخ اور دوسرے اکابر امت کے ایمان افروز سبق آموز حالات و واقعات۔ اور ان کے ایمانی دروہانی ارشادات کا انتخاب۔ سلیس و مانع زبان

قیمت صرف ۳/- | ملے کا پتہ: الفرقان بکڈپو۔ ۳۱ نیا گاول مغربی لکھنؤ

انتخاب

شیخ کے اتباع کامل میں شرک فی النبوۃ کے شبہ کا یہی جواب

(از اقادات حکیم الامت حضرت تھانوی قدس سرہ)

[۱۸۰۰ء میں سال پہلے کی بات ہے مولانا عبدالجبار دیا بادی (علیہ الرحمہ) نے ایک مکتوب کے ذریعہ حکیم الامت حضرت مولانا اختر علی تھانوی قدس سرہ کی خدمت میں عرض کیا تھا کہ سلوک و طریق میں شیخ کے اتباع کامل پر جو زور دیا جاتا ہے اس میں شرک فی النبوۃ کا شبہ ہوتا ہے۔ حضرت نے اس کا تفصیلی جواب ادا فرمایا تھا۔

جو حسب معمول خالق و ادا دیہ حجاز ہوں گے مصلحتی و تزیینی ایضات العورہ میں اسی زمانہ میں شایع بھی ہو گیا تھا اور حضرت نے ہی کا جواب "الاعتدال فی متابعت الرجال" تجویز فرمایا تھا۔ ایضات معرفت حق الدآباد کے جنوری کے شمارہ میں وہ نظر سے گزرا۔ مناسب معلوم ہوا کہ اس کو اپنے ناظرین تک بھی پہنچا دیا جائے، اس طرح وہ الفتاویٰ میں بھی محفوظ ہو جائے گا۔]

سوال از مولانا دیا بادی

شیخ کے اتباع کامل کے متعلق جناب نے اس والا نامہ میں بھی ارشاد فرمایا ہے کہ پہلے کا ایک خط مراد ہے اور اس کے علاوہ بارہا زبانی مبارک سے بھی سنا اور دوسرے

بزرگوں کے ہاں بھی اس کی تائید ہو سکتی ہے لیکن اپنے نفس کی شرارت سمجھیں جائے یا جو کچھ بھی۔
 جو وہی تفسیر جیسی اور ایسیوں مسائل میں بانیِ مبارک سے سننے کے بعد جو سچا ہے اس مسئلہ میں نہیں
 ہوتی۔ جبہ اتباع میں نہیں، اتباعِ کامل میں پیدا ہو جاتا ہے۔ دل یہی کہنے لگتا ہے کہ
 یہ صورت تو شرک فی النبوۃ کی سی ہو گئی، آنکھ بند کر کے اتباع کے قابل تو صرف انبیاء کے ہی
 اقوال و افعال ہو سکتے ہیں یا زیادہ سے زیادہ غلطائے راشدین کے۔ باقی اور کوئی صاحب کیسے
 ہی بزرگ ہوں۔ بہر حال معصوم نہیں۔ رائے میں بھی غلطی کریں گے اور عمل میں بھی۔ پس فرق یہ ہے
 کہ ہم بدعات انہیں غلط کاروں میں فرق رہتے ہیں ان سے ان کا عدد و کثرت ہوتا ہے۔ ہم
 ہزار بار غیبت کریں گے۔ وہ ایک بار۔ ہم سے ادائے حقوق خالق و مخلوق میں کو تاہی میثاق
 بار ہوتی ہے ان سے کبھی کبھی تحقیق یہ کسی کامل سے کامل غیر معصوم کے لیے کیسے فرعن کر لیا
 جائے کہ اس کے نہ تجربہ میں غلطی ہوتی ہے نہ علم میں دخل میں۔ میرے دل کو بس سب سے
 زیادہ حضرت سید احمد صاحب کا وہ قول لگتا ہے جو جنابِ ہی کی زبان سے میں نے سنا
 ہے کہ مولانا شبیرؒ جب ان سے کسی مسئلہ میں گفتگو کرنے کرتے غلاتِ ادب سمجھ کر دریا
 میں ڈک گئے تو حضرتؒ نے فرمایا کہ یہ تو شرک فی النبوۃ ہے، بس یہ تعلیم میرے دل
 میں اتر گئی ہے۔ نیز مولانا گنگوہیؒ کا معاملہ ہفت مسئلہ کے متعلق اعتقادِ کامل و اعتقادِ
 کامل جس خفیہ کا نام ہے وہ زندہ بزرگوں سے کیا معنی سابق بزرگوں تک سے بھی نہیں
 پیدا ہوتا یہاں تک کہ حضرت مولانا دہلویؒ سے بھی جن کی ثنوی کا باوجود اپنی نا فہمی کے
 عاشق ہوں۔ حاشا کلا یہ مراد نہیں کہ اپنے کو اور بزرگوں کو ایک درجہ میں رکھتا ہوں۔
 معاذ اللہ۔ ذرہ اور آفتاب کی نسبت کیا۔ لیکن یہ حق کہ اس کا ہر قول ہر عمل واجبِ اتباع
 ہو صرف رسول کا سمجھتا ہوں۔ اور بہت کھینچ تان کر صدیق و فاروق و عثمان و حذیرؓ کا بھی۔
 ایک سوال متعین طور پر اور کر لینے کی اجازت چاہتا ہوں، دوسرے بزرگوں کا مرتبہ
 حضراتِ صحابہؓ سے تو بہر حال کمتر ہے۔ اب جب بعض صحابہؓ کی اجتہادِ غلطیاں (مثلاً
 حضرت سلیمانؓ کے مقابلہ میں قتال، نیز بعض صحابہؓ کی عملی لغزشیں مثلاً حضرت اعربؓ کی
 مشہور لغزش اور حضرت وحشیؓ کی شراب خوری) مسلم ہیں تو خود یہ حضرات صحابہؓ اتباعِ کامل

کے حقدار نہ ٹھہرے چھ جائے کہ جو حضرات ان سے مسلم طور پر کتر ہیں۔

جواب تحقیق از حضرت حکیم الامت قدس سرہ

فائدا میرے کل معروضات اس کے متعلق آپ کے ذہن میں اس لیے جمع نہ رہے کہ شاید ایک جلسہ میں کبھی بحثاً بیان نہیں کیے گئے۔ اب اس کا مضمون مجھ کو عرض کرنا ہوں۔ یہ اتباع نہ عقائد میں ہے نہ کشتیات میں نہ جمیع مسائل میں نہ امور معاشیہ میں صرف طرق تربیت و تشخیص امراض و تجویز تداویر اور ان مسائل میں ہے جن کا تعلق اصلاح و تربیت باطنی سے ہے وہ بھی اس وقت تک جب تک کہ ان کا جواز مرید و شیخ کے درمیان متفق علیہ ہو اور اگر اختلاف ہو تو شیخ سے مناظرہ کرنا تو خلاف طریق ہے اور امتثال امر خلاف شریعت ہے۔ ایسی صورت میں ادب جامع بمن الاولاد میں یہ ہے کہ علماء سے استفادہ کر کے یا اپنی تحقیق سے حکم متعین کر کے شیخ کو اطلاع کرے کہ میں فلاں عمل کو جائز نہیں سمجھتا اور ہمارے سلسلہ میں اس کی تعلیم ہے مجھ کو کیا کرنا چاہیے اس پر اگر شیخ پھر بھی وہی حکم دے تو اس شیخ کو چھوڑ دینا چاہیے اور اگر وہ ترک کی اجازت دے تو یہ بھی اس کی متابعت ہے یعنی ہیں اتباع کامل کے معنی جو مرض نفسانی اس نے تجویز کیا ہو یا جو تہذیب اس نے تجویز کی ہو یا جو عمل مشروع جس کا مشروع ہونا شیخ و مرید میں متفق علیہ ہو تجویز کیا ہو ان چیزوں میں اتباع کامل کرے ذرا بھی اپنی مائے کو دخل نہ دے اور باقی امور میں اتباع مراد نہیں مامید ہے کہ سب شبہات کا جواب ہو گیا ہو گا۔ اگر کوئی جزئی باقی ہو تو تعین و تصریح کے ساتھ تحریر فرمائیے۔ غلامہ محف کا اس باب میں یہ ہے کہ اتباع کامل اور قیود اور حیثیت معلوم نہ ہونے سے یہ سب شبہات پیدا ہو گئے ہیں میں اس کا عمل و قیود و حیثیت متعین کیے دیتا ہوں۔ سو عمل تو اس کا صرف شیخ کی خاص تعلیمات قولیہ ہیں جن کا تعلق تربیت و اصلاح باطن سے ہے اور قیہ اس کی یہ ہے کہ فعل جس کی تعلیم کی جا رہی ہے شرعاً جائز ہو جس کا جواز طالب کے اعتقاد میں بھی ہو اور حیثیت اس کی شیخ و مصلح ہونا ہے یعنی مصلح ہونے کی حیثیت سے من تعلیمات سلوک میں اس کے

اقوال پر عمل کرنا شرط نفع ہے۔ اب ان قیود کے فوائد استرازیہ بتلاتا ہوں تعلیمات قولی کی قید سے خود شیخ کے افعال بھی نکل گئے۔ خواہ وہ افعال طالب کے اعتقاد میں جائز ہوں۔ جیسے شیخ پانچ سو رکعتیں روزانہ پڑھتا ہو یا صوم وادوی ہمیشہ رکھتا ہو اس میں اتباع ضروری نہیں اور خواہ افعال طالب کے اعتقاد میں جائز نہ ہوں خواہ مختلف فیہ ہونے کے سبب جیسے شیخ فاطمہ خلف الامام پڑھتا ہو اور طالب اس کو مکروہ جانتا ہو اور خواہ شیخ غلطی سے اس فعل ناجائز میں مبتلا ہو جیسے غیبت کرتا ہے اس میں اتباع جائز بھی نہیں اور اسی قید سے شیخ کے کشفیات نکل گئے خصوصاً جب کہ طالب کا کشف اس کے خلاف ہو۔ اسی طرح جمیع مسائل اصولیہ و فرعیہ جن کا تعلق تربیت سے نہیں خارج ہو گئے البتہ ان میں جو امور شرعاً بھی ضروری ہیں وہ لازم العمل ہیں گو شیخ بھی نہ کہے اور اگر شیخ حکم دے تو یہ حکم ماحضوت و نہی من الشکر کی حیثیت سے ہو گا۔ بصلح ہونے کی حیثیت سے نہ ہو گا اور ان میں خلاصہ کرنا شریعت کی مخالفت ہو گی نہ شیخ کی مخالفت البتہ مخالفت شریعت کی بسا پر شیخ ایسے طالب سے قطع تعلق کر سکتا ہے اور یہ قطع تعلق شیخ کے ساتھ عام نہیں ہر مسلمان کو اس کا حق حاصل ہے۔ سو اس کا تعلق مسلمانیت شیخ سے کچھ نہیں اسی طرح اس قید سے امور معاشریہ نکل گئے مثلاً شیخ کسی طالب سے کہے کہ تم اپنی لڑکی کا رشتہ میرے لڑکے سے یا کسی اور سے کر دو یہ بھی متابعت کا عمل نہیں اور قید جواز کا فائدہ یہ ہے کہ شیخ جس چیز کی تعلیم کرتا ہے وہ اگر شرعاً ناجائز ہو اس میں اتباع جائز بھی نہیں خواہ اجماعاً ناجائز ہو جیسے کوئی معصیت خواہ اختلافاً ناجائز ہو جیسے مسائل مختلف فیہا کی کوئی خاص شق جو طالب کے اعتقاد میں جائز نہیں اور اسی تقریر میں ضمناً حیثیت کا فائدہ بھی ذکر ہو گیا۔ اب اس کے متعلق سب سوال حل ہو گئے سو یہ تو طے ہو گیا کہ بعض امور عمل متابعت نہیں جن میں بعض میں تو متابعت واجب نہیں جیسے امور معاشریہ اور بعض میں جائز بھی نہیں خواہ ان کا عدم جواز متفق علیہ ہو جیسے معاصی خواہ مختلف فیہ ہو جیسے مسائل اختلافیہ جو طالب کے اعتقاد میں جائز نہیں۔ اب یہ بات باقی رہی کہ جو امور عمل متابعت نہیں اس میں اگر شیخ حکم دے اگر وہ شرعاً جائز اور طالب کی قدرت میں ہیں تو مروت کا مقتضایہ ہے کہ ان میں متابعت کرے۔ جیسے

کوئی اپنا ذاتی کام یا کوئی خاص خدمت کرنے کی فرمائش کرے اور اگر وہ شرعاً ناجائز ہے خواہ واقع میں بھی خواہ اس کے اعتقاد میں تو ادب سے عذر کرے۔ اگر وہ اصرار کرے تو اس سے تعلق قطع کر دے مگر گستاخی و ایذا کا معاملہ کبھی نہ کرے یہ تو اس وقت ہے جب وہ خلاف شرع کا حکم دے اور اگر طالب کو ایسا حکم نہ دے مگر خود کسی لغزش میں مبتلا ہو۔ اگر اس میں تاویل کی گنجائش ہے تو تاویل کرے اور اس سے قطع تعلق نہ کرے اور اگر تاویل کی گنجائش نہیں تو اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر احیاناً اس کا صدور ہو جاتا ہو تو بشریت اور احتمالی توبہ پر محمول کر کے قطع تعلق نہ کرے اور اگر اصرار یعنی اعتیاد ہے نہ بعض مجرور و عدم مبالاة تو اگر وہ صغیر ہے تو قطع تعلق نہ کرے اور جو کبیرہ اور فسق و فجور یا ظلم و خیانت کے درجہ میں ہے تو تعلق قطع کر دے مگر ان سب حالات میں اس کے لیے دعائے صلوات کرتا ہے کہ حقوق احاطہ میں سے ہے۔ ارادہ تھا خلاصہ کو مختصر لکھنے کا۔ مگر وہ اصل سے بھی زیادہ مبسوط ہو گیا۔ واللہ اعلم۔ اس وقت بے سامتہ ذہن میں آیا کہ اس تحریر کا ایک لقب تجویز کر دیا جائے۔

الاستدلال فی متابعتہ الرجال۔

(النور، شعبان، رمضان، شہال ۱۳۴۰ھ)

پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فساد خون کی شکایات ہو تو پھر دیر فرما کر نظر آئے

خون صفا

پھوڑے پھنسی غارش اور داسے نجات دے
کریسم اور چہرے کو پھول کی طرح تروتازہ و کھنکھاہٹ

دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ



حضرت مولانا محمد منظور نعمانی کی ایمان افروز تالیفات

معارفِ محمدیہ

اعلامِ نبوی کا ایک نیا اور جامع انتخاب
اردو ترجمہ اور شرح کے ساتھ
سلا نے احادیث کے مستند مکتوبوں سے گہرے طور پر
کے بعد حلیہ منتخب ہیں، جن کا اس زندگی کو
اغیار اور دل زدگی سے خاص حق ہے اور یہی ہے
کے برائیت کا خاص سامان ہے۔ اس سلسلے کی چھ جلدیں
الحمد للہ مکمل ہو چکی ہیں۔ مکمل بحث فرمادہ۔

ذکر محمد الفانی

امام ربیع الاول حضرت محمد الفانی کے سوانح
آپ کے سوانح اور زندگی کے تمام احوال اور اس کی تمام
کی تحصیل کے بعد اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
ترجمہ اور اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
الو ہے یہاں تک کہ اس کی تمام جلدیں مکمل ہو چکی ہیں۔

مختصات حضرت مولانا محمد الفانی
کو سوانح اور زندگی کے تمام احوال اور اس کی تمام
ورسے ہیں اور اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
اور اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
مکمل ہو چکی ہیں۔

منتخب تفسیریں

سوانح اور زندگی کے تمام احوال اور اس کی تمام
کا ترجمہ اور اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
مکمل ہو چکی ہیں۔

آستانِ حج

یہ آستانِ حج اور اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
پاکستان کو سوانح اور اس کے سوانح کا
مکمل ہو چکی ہیں۔

ادوارِ الغیب

الحمد للہ کا ترجمہ اور اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
نبوی کی زندگی اور اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
مکمل ہو چکی ہیں۔

اسلام کیا ہے؟

خلیعتِ اسلامی اور یہ حدیث اور اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
اسلام کی تعلیمات کا جامع اور مکمل خلاصہ۔ وہی
ضروریہ اہمیت حاصل کرنے کی ایک ایسی کتاب ہے
اور اس کا دل چاہنے کے لئے بھی اس کا مطالعہ اور اس پر
مکمل نظر اور اس کا دل چاہنے کے لئے بھی اس کا مطالعہ اور اس پر
مقبول کتاب ہے۔ اور اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
تعداد کی شرح میں اس کا ترجمہ اور اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
دھوکا دہ کیا جائے۔ ایسی کتابیں سب جلدیں
ہوئی ہیں اور اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
اور اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
مکمل ہو چکی ہیں۔

دین و شریعت

اس کتاب میں ترجمہ آیت، احکام، مسائل، فائدہ
کلمہ و دعا، انفاق و صدقات، و غیرہ جہاں سیاست
اور اصلاح و تہذیب کے مسائل پر، ایسی روشنی ڈالی گئی
کہ دل و دماغ اور عقل و دماغ، ایمان و ایمان کے سحر
پر جانتے ہیں۔

قرآن آج کیا کہتا ہے؟

قرآنی حقائق اور اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
یہ کتاب قرآن مجید کے تحت مختلف قرآنی آیات کو خلعت
قرآن اور اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
مکمل ہو چکی ہیں۔

نماز کی حقیقت

ہر قسم کے اسلامیات کو بار بار غور و فکر ہے کہ
کے تمام امور میں روح و حقیقت سے واقف رہنے
کے لئے اور اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
اس کتاب کا مطالعہ ضرور فرمائیے۔

کراہیہ کی حقیقت

اس کتاب میں روح و حقیقت اور اس کے سوانح اور اس کے سوانح کا
مکمل ہو چکی ہیں۔

ناشر: مکتب خانہ الفتان، ۱۰۰۰، نیا گلاں مغربی (قطیف آباد) کھنؤ



اُمّ و مکر لکھنؤ

مکیر

محمد منظور عثمانی



کتاب خانہ الفتیان کی چند اہم مطبوعات

تذکرہ مجدد الف ثانیؒ

امام ربانی شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانیؒ کے سوانح حیات، آپ کے زمانہ اور ارشاد خاص و عوامی اور اس عظیم تجدیدی کارنامہ کی تفصیل کے تحت میں اکبر اور اس کے حواریوں کا عطا ہوا "دین الہی" تاریخی قند ہو کر رہ گیا اور سلطنتِ منلیہ کا تاریخ الحار سے بھی اسلام کی فخریہ عریکہ۔ قیمت ۱۲/۰

تجلیات ربانی مکتبہ

تفصیل درجہ مطبوعات مجدد الف ثانیؒ
(امام مولانا نسیم احمد خیر پور)

حضرت مجدد الف ثانیؒ کے ان مکتوبات میں اسان و تھن تعمیرِ باطن، حق و باطل میں امتیاز، جمادی فی سبیل اللہ اور آفاتِ دین و تردجِ شریعت کی ترفیع اور امت مسلمہ کی عام رہنمائی کا وہ سال موجود ہے جو چار صدیوں سے امت کی رہنمائی کر رہا ہے۔ جلد اول ۱۳/۰، جلد دوم ۱۱/۰

خواجہ باقی باشر

اور خلیفہ و صاحبزادگان

ترجمہ: مولانا نسیم احمد خیر پور

حضرت خواجہ باقی باشر قدس سرہان کے دونوں صاحبزادگان خواجہ عبداللہ خواجہ عبداللہ۔ اور۔ اکابر علماء اہل بیت اہل بیت شیخ نان سبلی، خواجہ الامداد، خواجہ ابراہیم حسام اللہ، کی سوانح حیات، صفات و امتیازات اور کائناتوں کی تفصیل۔ قیمت صرف ۲/-

شیخ محمد بن عبد الوہابؒ کے خلاف پروپیگنڈہ

اور ہندوستان کے علما اہل حق پر اس کے اثرات
امام مولانا محمد منظور نعمانی

شیخ محمد بن عبد الوہابؒ کے خلاف ان کے مذہبی اور سیاسی دشمنوں نے اقرا پروپانڈہ پروپیگنڈہ کی جو ہم عالمی پیمانے پر جہلانی قہقہے سے ہندوستان کے بہت سے علما اہل حق بھی متاثر ہوئے ہیں اور جماعتِ علماء و ائمہ نیز جماعتِ اہل معرفت کے سوا کسی اور سے بھی نہ ہو۔ اس میں سخت دلتے ظاہر کی جاسکتی ہیں جب یہی سلسلہ ہوتی تو ان حضرات نے اس دلتے سے روع کر لیا ہوتی تھیں۔ یہی حقائق و شواہد کی روشنی میں۔ قیمت ۱۲/۰

صحیفۃ اہل دل

ترجمہ: مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
عادتِ باشر حضرت شاہ محمد محبوب مجددیؒ کے حوالہ و اصلاحی کمال کا سرخ اور ان امتیازات و خصوصیات کا مجموعہ جو میں عصر حاضر کے روح اور اسراج کے مطابق ترجمہ کی اصلاح کا بیخام، ایمان اور کیفیت احسانی پیدا کرے گا اور سامان اور کائنات و تخلیقات کے پیرائے میں تصرف اسلامی کا علم کرے گا۔ قیمت ۱۲/۰

تذکرہ حضرت شاہ اسماعیل شینہ

مال حضرت شاہ اسماعیل شینہ کی کلمہ سوانح حیات
بہشتی ہے۔ قیمت صرف ۱۰/-

تذکرہ حضرت جی مولینا محمد یوسفؒ

(امام القرآن لکھنؤ کے حضرت جی نیر کا نیا کتابی ایڈیشن)

جو سلطنتِ برائے ایمانی کیفیات کا آئینہ و امین ہے مصروفیات کا مرقع، ایمانی انقلاب لانے والی آپ کی دولت و بکارت کا بجا۔ انیسویں دولت کے فکری اور علمی پہلوؤں کو سمجھنے کا مستند ذریعہ ہے۔ اس میں — شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا دہلوی، بکا تہر حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، مولانا محمد اشرف الیم اسے (پشاور) مولینا مفتی زین العابدین (الانڈیا) مولانا محمد منظور نعمانی وغیرہ اکابر کے گرانقدر مضامین کے علاوہ خود مولانا محمد قاسم کی ایمان و یقین سے بھرپور تقریریں، دولت سے متعلق مہارت اہم کتب بات — اور — ٹیپ ریکارڈ سے انھن کی ہوتی دلائل کو لائے اور انشاء اللہ) عرض ایسی ہر گز پہنچے والی، حق اور یقین کی کیفیت سے بھرپور دعا شامل ہے۔ قیمت صرف ۱۰/-

کتاب خانہ الفتیان اس نیا گاؤں مغربی لکھنؤ

حکومت ہند سے چند سالوں
مصول ایک میں زبردست اضافہ
بعد انکی شمع یہ ہے:
بحری ڈاک ————— ۲ روپے
مہائی ڈاک ————— ۵ روپے

انفرفان

چند سالوں
ہندوستان — ۱۵%
پاکستان — ۳۶%
بنگلہ دیش — ۱۶%
فی شمارہ — ۵%

جلد (۱۴)	بابت جولائی ۱۹۷۹ء مطابق المرجب ۱۳۹۹ھ	شمارہ (۷)
نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار
۱	تکوا اولین (ہمدی علمی دینی برادری کی عظیم سانچ)	محمد منظور نعمانی
۲	درس قرآن	مولانا محمد رحمان الدین شعلی - استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء
۳	رب کریم کے فضل خاص کے تین ہفتے	مولانا شمس الحق صاحب - استاذ دارالعلوم کراچی
۴	رسول اللہ کی دعاؤں کے ثمرات و برکات	مولانا نسیم احمد فریدی
۵	حکیم الامت حضرت تھانوی کی محفل ارشاد	مولانا محمد عطاء شعلی - استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء
۶	مولانا تاجیہ الرحمہ الاعلیٰ مودودی - میر بسطام	

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی امت خریداری ختم ہو چکی ہے۔ براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا اعلان نہ تو مطلع فرمائیں چندہ یا دوسری اطلاع پہنچنے کے آخر تک آجانا چاہیئے ورنہ گلا پرچہ بے بیخود وی پی اریال ہوگا۔
نمبر خریداری: براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت ادنیٰ آرڈر کو پرنسپل خریداری نمبر و رکھ دیا کریں جو پتہ کی چٹ پر لکھا ہوتا ہے
الفستان ہر انگریزی پہنچنے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر پہنچنے کے آخر تک کسی صاحب
تالیف اشاعت کو پرچہ نہ ملے تو فوراً مطلع کریں اس کی اطلاع اگلے پہنچنے کی ۵ ماہ تک آجانا چاہیئے اس کے بعد
رسالہ پہنچنے کی دقت دہری دہر پر نہ ہوگی۔

پاکستان کے خریدار حضرات مبلغ ۲۵ روپے ہندوستانی سکہ میں بیک کے ذریعہ دفتر انفرفان گھنورہ ادو فرامیں دیا
پاکستانی سکہ میں ۳۰ روپے ناظم دفتر ملاح و تبلیغ اسٹریٹن ملہ بکس لاہور کو بھیج دیں۔

(مروا) محمد منظور نعمانی پرنسپل پبلشر و ایڈیٹر نے تحریر پر لیں میں پھیلا کر دفتر انفرفان ۳۱ نیا گاون مغربی گھنورہ شعلی کی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اوّلیں

محمد منظور نعمانی

ہماری دینی و علمی برادری کے دو عظیم سانحے

حَضْرَتُ مولانا محمد اسعد اللہ زلیٰ رحمۃ اللہ علیہ

الفرقان کے اکثر ناظرین کو مختلف ذرائع سے معلوم ہو چکا ہو گا کہ حکیم الامت حضرت تھانوی قدس سرہ کے جلیل القدر خلیفہ ارشاد اور مدد سہ عالیہ مظاہر علوم سہارنپور کے ناظم و سربراہ حضرت مولانا محمد اسعد اللہ جو طویل مدت سے علیل و صاحب فراش تھے ارا اور اجر ن کی درمیانی شب میں وصال بحق ہو گئے۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ سرجمۃً والا سبار الصّالحین

ادھر تقریباً ۳۰/۴۰ سال سے حضرت مولانا کی شہرت اور علمی و دینی مساعیروں میں ان کا تعارف انہی دو حیثیتوں سے تھا۔ ایسے لوگ بہت کم ہوں گے جو حضرت مرحوم کے ابتدائی دہہ کے احوال اور بعد میں رونما ہونے والے اس غیر معمولی انقلابِ حال سے واقف ہوں جس عاجز کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی اس صفتِ رحمت کا ظہور تھا جس کو قرآن پاک میں ”اللّٰهُ يَجْتَبِيْ اِلَيْهِ مَنْ يَّشَاءُ“ کے الفاظ میں بیان فرمایا گیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جس بندہ کو چاہتا ہے اپنے فضلِ خاص کے لئے منتخب فرماتا اور

اپنا بتا لیتا ہے)

راقم سطور نے حضرت مولانا مرحوم کو سب سے پہلے اب سے ۵۵ سال قبل اس وقت دیکھا تھا جب یہ عاجز دارالعلوم دیوبند کا طالب علم تھا۔ وہ اس زمانہ میں بھی ”مظاہر علوم“ کے استاذ تھے۔ ان کی عمر اس وقت ۳۰ کے قریب رہی ہوگی۔ عربی ادب کے استاذ اور ایک کامیاب مناظر کی حیثیت سے ان کی اس زمانہ میں خاص شہرت تھی۔ اسی کے ساتھ مظاہر علوم کے اکابر و اساتذہ کے مجمع میں سب سے مختلف اپنی اپنی وضع قطع اور مزاج کی شوخی کے لحاظ سے ان کی شخصیت عجیب و غریب اور بڑی بے حوصلہ نظر آتی تھی۔ اس وقت ان کو دیکھ کر ہم جیسے طالب علموں کے دلوں میں بھی طرح طرح کے سوالات بلکہ اعتراضات پیدا ہوتے تھے۔

یہ وہ زمانہ تھا کہ دارالعلوم دیوبند اور مظاہر علوم سہارن پور کے اساتذہ میں کوئی شیر وانی تک نہیں پہنتا تھا، بس اپنے بند گلوں والا لہبا کرتا اور معنی پا جامہ سب کا لباس تھا۔ بعض حضرات کبھی کبھی چھ کپڑے پہنتے تھے یا سردی کے موسم میں روٹی دار یا گرم کپڑے کی عبا۔ لیکن حضرت مولانا اسعد اللہ صاحب کا لباس اور وضع قطع سب سے مختلف تھی۔ ہانگوں میں علی گڑھی پا جامہ، اس پر فیشن ایبل قمیص، اس کے اوپر کر سے کچھ ہی نیچا کوٹ جو اس وقت میں صرف ”مسٹر لوگ“ ہی پہنتے تھے۔ سر پر کسی قدر اتار چڑھاؤ والے بال، ان پر ٹرکی ٹوپی۔ مزاج میں بھی غضب کی شوخی۔ اس سب کے ساتھ شاعری کا شوق و مشغولہ بھی تھا۔ مشاعروں میں بھی شرکت فرماتے تھے

یہ تھے اس زمانہ میں مولانا اسعد اللہ صاحب مظاہر علوم کے استاذ۔ جیسا کہ عرض کیا گیا، ہم جیسے کم لگاہوں کے دلوں میں سوال اٹھتا تھا کہ اس وضع قطع اور ایسے آزاد آدمی کو ”مظاہر علوم“ کا استاذ کیسے بنا دیا گیا ہے؟ اور حضرت مولانا خلیل احمد سہارن پوری (جو اس زمانہ میں مظاہر علوم کے ناظم و سربراہ تھے اور اساتذہ کا انتخاب اور عزل و نصب گویا ان ہی کے صوابدید پر تھا۔ اور وہ ہمارے کاہن وضع قطع اور لباس جیسے معاملات میں متساهل نہیں تھے بلکہ متشدد مشہور تھے۔) ان کے بارے میں بھی دل میں سال

اٹھتا تھا کہ مولانا اسعد اللہ صاحب کی اس روش کو وہ کیوں اویکیے گوارہ فرما رہے ہیں؟ لیکن چند ہی برس کے بعد مولانا مرحوم کی زندگی میں جو حیرت انگیز انقلاب آیا اسے دیکھ کر خود اپنے دل نے کہا کہ غالباً حضرت مولانا سہارن پوریؒ پر اللہ تعالیٰ نے منکشف فرما دیا تھا کہ عنقریب ان میں اللہ تعالیٰ کی خاص عنایت و توفیق سے غیر معمولی انقلاب آئے گا اور یہ ”ولایت خاص“ کے مقام پر فائز کئے جائیں گے اور مدارس کی دنیا کے لئے مثال اور نمونہ بنیں گے۔ واللہ اعلم

مولانا مرحوم ان ہی حالات میں اور اسی طبیعت پر چل رہے تھے جن کا اوپر ذکر آیا کہ اچانک ان کے دل میں انابت الی اللہ اور اپنی اصلاح کا شدید داعیہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیدا ہوا اسکے لئے وہ بنگلے کے طالب بن کر حکیم الامت حضرت تھانویؒ کی طرف رجوع ہوئے اور اپنے کو ”کامیت فی یہ الغسال“ حضرت مرشد کے حوالہ کر دیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے خاص فضل فرمایا اور چند ہی روز میں ایسا قلب ماہیت ہوا کہ کم از کم راقم سطوہ نے تفسیر حال اور صلاح کی ایسی کوئی مثال نہیں دیکھی۔ بلاشبہ حضرت مولانا مرحوم کی ذات حضرت حکیم الامت کی صلاح و نہایت کا عجیب و غریب نمونہ تھی اور ”اللہ یحبہ الیہ“ منے لیستاع کا منظر۔ راقم سطوہ اپنے بشری اندازہ کے مطابق کہہ سکتا ہوں کہ قریباً ۳۰/۳۱ سال کی گزشتہ مدت میں غالباً ان سے کوئی صفیرہ گناہی سرزد نہ ہوا ہوگا۔ واللہ اعلم باحوال عبادہ۔

طویل مدت سے وہ علیل اور صاحب فراش تھے، بار بار تلبی دودے پڑ چکے تھے جسم میں بڑی چمڑے کے سوا گویا کچھ نہیں رہا تھا اسی حال میں کئی برس یہ معمول رہا کہ ہر نماز کے لئے چائے و دت پیلانے کا خادم اپنے دونوں ہاتھوں پہ اسٹھاکے مولانا کو ان کے حجرے سے مسجد لے جاتے اور صف اول میں بٹھا دیتے۔ مولانا وقت کی گنجائش کے مطابق پہلے پیٹھے لٹھن بٹھتے پھر جب جماعت کے لئے اقامت ہوتی تو ہی خادم مولانا کو اسٹھاکے سیدھا کھڑا کر دیتے۔ اور پھر مولانا پوری نماز قیام کے ساتھ اور فرماتے۔ ستیں اور نماز منسل پھر بیٹھ کر ہی ادا فرماتے۔ فراغت کے بعد کھیر دی خادم ان کو اسی طرح اپنے ہاتھوں پہ اسٹھاکے حجرے میں لے آتے۔

پھر کئی برس اس حال میں گزرے کہ مولانا اپنے حجرے میں بستر ہی پر جماعت کے ساتھ

نماز ادا فرماتے تھے۔ قریبی واقفین نے بتلایا کہ گزشتہ قریباً ۵۵-۶۰ سال میں غالباً کبھی ایسا نہیں ہوا کہ مولانا کے ہوش و حواس صبح ہوں اور نماز جماعت کے ساتھ ادا نہ ہوئی ہو یا تکبیر اولیٰ ہی فوت ہوئی ہو۔

افسوس ہے کہ ہماری یہ دنیا ان نمولوں سے خالی ہوتی جا رہی ہے۔ قیاسفاد و احزانہ!

مولانا محمد الحسنی مدیر البعث الاسلامیؒ

اکثر ناظرین کو یہ بھی معلوم ہو چکا ہوگا کہ رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی میاں ندوی کے اکلوتے حقیقی بھتیجے امداد العلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ کے شہرہ آفاق عربی جریدہ "البعث الاسلامی" کے مدیر مولانا محمد الحسنی جو اپنی بعض خدا داد خصوصیات اور وہی کمالات کے لحاظ سے اللہ تعالیٰ کی ندرت کاملہ کی ایک نشانی تھے اور جن کی عمر ابھی صرف ۴۴ سال کی تھی حضرت مولانا اسعد اللہ صاحب کی وفات کے تیسرے ہی دن صرف چند گھنٹے کی علالت کے بعد ہماری اس دنیا سے اٹھالے گئے۔ اِنَّ لِلّٰہِ مَا اخْتَرَ وَلَہٗ مَا اَعْطٰی وَکَلَّ شَیْئًا عِنْدَکَ یَا جَبَلٌ مُّسْتَمْتِعًا۔

دارالعلوم ندوۃ العلماء کے سابق مہتمم مولانا محمد عمران خاں صاحب ندوی انہری مولانا علی میاں کے بارے میں فرمایا کرتے ہیں کہ "سہیل ماہرِ خوب" (یعنی ان کے پاس جو کچھ ہے وہ کسی نہیں دہی ہے) انھوں نے محنت کر کے حاصل نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے خزانہ کرم سے یوں ہی عطا فرمادیا ہے)۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ بات مولانا علی میاں سے کہیں زیادہ ان کے مرحوم بھتیجے مولانا محمد الحسنی پر صادق آتی تھی۔

اب سے ۳۳ سال پہلے ۱۳۵۷ھ کی بات ہے جب راتم سطور نے مولانا علی میاں کے مشہور مکتبہ کی تحریک "الفتان" کو بریلی سے لکھنؤ منتقل کرنے اور خود بھی منتقل ہونے کا فیصلہ کیا تھا۔ اس وقت اپنی رہائش امدالفتان کے دفتر کے لئے جو مکان کرایہ پر ملا تھا وہ گوئن روڈ پر مولانا علی میاں امدان کے برادر بزرگوار مولانا ڈاکٹر سید عبدالغنی علیہ الرحمہ کے مکان کے گویا بائکل برابر میں تھا۔ عزیز مرحوم مولانا محمد الحسنی ڈاکٹر صاحب کے اکلوتے صاحبزادے

تھے، ان کو سب "محمد میاں" کہتے تھے اس وقت وہ ۱۰/۱۱ سال کے بچے تھے لیکن میں نے کبھی ان کو بچوں کے ساتھ یا بچوں کی طرح کھیلتے نہیں دیکھا، بولتے بھی بہت ہی کم تھے۔ دریافت کرنے سے معلوم ہوا تھا کہ یہ پڑھنے کے لئے کئی اسکول یا مکتب مدرسہ میں بھی نہیں جاتے ہیں والد ماجد ڈاکٹر صاحب خود ہی ان کو قرآن پاک با ترجمہ پڑھاتے ہیں اور اسی کے ذریعہ عربی تعلیم بھی ہو رہی ہے اور مصر وغیرہ سے آنے والے عربی اخبارات کا مطالعہ بھی کرتے ہیں۔ یہ بھی معلوم ہوا تھا کہ صرف و نحو کی کوئی کتاب ان کو نہیں پڑھانی گئی ہے اور نہ پڑھانے کا ارادہ ہے۔

کچھ عرصہ کے بعد سنا کہ محمد میاں عربی میں مضمون نگاری کرنے لگے ہیں۔ ہم حبیبوں کو بجا طبع پر حیرت ہو گئی کہ بس شخص نے صرف و نحو بالکل نہیں پڑھی۔ جبراً تھی، مضارع، مفعرب، مبنی، مرفوع، منصوب، مجرور، منصرف، غیر منصرف کو نہیں جانتا وہ عربی کا کوئی سہلہ بھی کیسے صحیح لکھ سکتا ہے۔ لیکن اللہ کی شان اور اس کی قدرت کی کار فرمائی کہ محمد میاں صرف و نحو سے بالکل ناواقف اور نا بلند ہونے کے باوجود بہت اچھی عربی لکھنے لگے اور جلد ہی وہ وقت آ گیا کہ عالم عربی کے بعض بلند پایہ رسائل میں مضامین بھیجنے لگے اور ان رسائل میں وہ مضامین بڑے آہستہ آہستہ اور بڑی قدر سے غالباً یہ سمجھ کر شائع کئے گئے کہ یہ بہت اچھے کسی علامہ کے قلم سے لکھے ہوئے ہیں۔ اس سلسلہ کا ان کا پہلا مضمون مشہور اخوانی زعيم سيد رمضان کے ماہنامہ "المسلمون" میں شائع ہوا تھا جو اس زمانہ میں دمشق سے نکلتا تھا۔ اور عالم عربی کا بلند پایہ اور بہت ہی موقر مجلہ تھا۔

پھر ان کی عمر کا ۲۰ وال سال تھا کہ انھوں نے خود اپنا ایک عربی رسالہ جاری کرنے کا فیصلہ کیا۔ اور "البعث الاسلامی" کے نام سے ایک بلند معیار عربی ماہنامہ اکتوبر ۱۹۵۵ء سے جاری ہو گیا۔ اس وقت وہ ان کا ذاتی رسالہ تھا۔ ان کا گھر ہی اس کا دفتر تھا، وہ خود ہی اس کے لئے مضامین لکھتے خود ہی کتابت کرتے اور چھپواتے اور خود ہی ڈاک سے اس کو روانہ کرتے کا اہتمام کرتے۔ "نمود کوڑہ و خود کوڑہ" گروہ خود گلی کوڑہ۔

رازم سطور کی طرح جو لوگ اس لائن سے کچھ واقفیت رکھتے ہیں وہ چھینکتے ہیں کہ اپنی ذات

کے بل بوتے پر ہندوستان سے عربی رسالہ نکالنے کا فیصلہ کیسی ہمت مروانہ اور مالی اعتبار سے کتنے خسارے کا سودا تھا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ۲۰ سالہ محمد میاں کو یہ ہمت بخشی۔ جلد ہی البعثۃ الاسلامیہ عربی ممالک میں مقبول اور ساتھ ہی عمود کھیل ہونے لگا۔

پھر ۱۹۵۹ء میں جب کہ اس کی عمر کا چوتھا سال تھا اور جیسا کہ عرض کیا گیا عرب ممالک میں اس کو اچھی مقبولیت حاصل ہو گئی تھی، ندوۃ العلماء کی مجلس انتظامیہ کے ایک جلسہ میں (جس میں راقم سطور بھی بحیثیت رکن انتظامی شریک تھا) اس تجویز پر گفتگو ہوئی کہ البعثۃ الاسلامیہ کو ندوۃ العلماء کی تحویل میں لے لیا جائے اور اسکی اشاعت کا اہتمام و انتظام ندوۃ العلماء کی طرف سے ہو۔ اور مولانا محمد میاں اسی طرح اس کے مدیر اور ذمہ دار رہیں تو یہ ندوہ اور اس کے دارالعلوم کے لئے خاص کر عرب ممالک میں ان کے تعارف کے لئے بہت مفید ہو گا۔

غور و بحث کے بعد مجلس نے اس تجویز کو منظور کر لیا۔ مولانا محمد میاں صاحب کی طرف سے ان کے والد ماجد ڈاکٹر سید عبدالعلی صاحب نے (جو خود ندوۃ العلماء کے ناظم تھے) اس کی منظوری دیدی اور البعثۃ الاسلامیہ کی ملکیت ندوۃ العلماء کی طرف منتقل ہو گئی۔ کسی معاوضہ کا کوئی ذکر ہی نہ آیا۔ بلکہ مولانا محمد میاں کے لئے ان کی محنت اور کارکردگی کا کوئی انوش بھی مقرر نہیں کیا گیا اور وہ اسی شغف اور عرق ریزی کے ساتھ دن رات ایک کر کے اس کا کام کرتے رہے اور اس کا معیار بلند سے بلند ہوتا چلا گیا۔

قریباً دو سال کے بعد جب ان کے والد ماجد ڈاکٹر صاحب وفات پا گئے تو ندوۃ العلماء کی مجلس انتظامیہ کے ایک جلسہ میں ان کے لئے البعثۃ الاسلامیہ کی ادارت اور تمام تر کارکردگی کے سلسلہ میں صرف سو روپے کا الاؤنس منظور کیا گیا۔ انھوں نے اس کو بھی بخوشی قبول کر لیا حالانکہ اس وقت بھی ندوۃ العلماء کے بعض محضروں کی خواہ اس سے زیادہ تھی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی فطرت کو ان چیزوں سے بالکل بے نیاز بنایا تھا۔ لیکن ان کی اس قناعت اور بقی کا صلہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی شانِ عالی کے مطابق ملا اور البعثۃ الاسلامیہ ہی کے سلسلہ سے ان کے لئے ”بَیْرُ مَیْمَنٍ حَیْثُ لَا یَحْتَسِبُ“ کی ایک شکل پیدا ہو گئی۔

جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا۔ وہ عربی زبان کی صرف و نحو سے بالکل ناواقف تھے دراقم سطور نے خود مولانا علی میاں سے سنا ہے کہ غالباً ان کو ماہی کی پوری گردان بھی یاد نہ ہوگی۔ لیکن البعث الاسلامی میں ان کی جو تحریریں شائع ہوتی تھیں وہ زبان کے لحاظ سے عالم عربی کے مشاہیر اہل قلم کی تحریروں کے ہم پلہ ہوتی تھیں۔ ان کے مضامین کا ایک مجموعہ ”الاسلام الممتحن“ کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔ اس کو دیکھ کر آج بھی ہر وہ شخص جس میں اس کی اہلیت ہو یہ موازنہ کر سکتا ہے۔

وہ زبان و اسلوب میں (عربی میں سچی اور اردو میں بھی) مولانا علی میاں کا ایسا تتبع کرتے تھے کہ گویا ان کا منہ شے اور دوسری کا پی بن گئے تھے لیکن ادھر کچھ دلوں سے بعض وہ حضرت جن کا احساس و اندازہ اس باب میں معتبر ہو سکتا ہے محسوس کرتے تھے کہ ان کے قلم میں خاص کر عربی تحریر میں مولانا سے بھی زیادہ طاقت آگئی ہے۔ خود مولانا علی میاں بھی کبھی کبھی اس کا اظہار فرماتے تھے۔

ان کا شامہ کار اور آخری یادگار:

۱۱ جون دوشنبہ کی شام کو اسی بیسے جون (مطابق رجب) کا ”البعث الاسلامی“ کا شمارہ میرے پاس آیا۔ مغرب و عشاء کے درمیان میں نے سب سے پہلے اس کا افتتاح یہ پڑھا جو عزیز مرحوم کے قلم کا لکھا ہوا تھا، اس کا عنوان تھا ”سوال حاشہ بحثنا ج الی جواب“ یہ، صفحہ کا مضمون تھا ”اس میں ممالک اسلامیہ عربیہ خاص کر سعودی مملکت کے ذمہ داروں سے وہ باتیں صاف صاف کہی گئی تھیں جن کا اسی طرح صاف صاف کہا جانا ان کی خیر خواہی کا بھی تقاضا تھا اور اردوئے دین اب فرض ہو گیا تھا اور اس فرض کو اب وہی مہر خدا داکر سکتا تھا جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی خاص توفیق عطا ہو۔ اس کو پلٹہ کریں نے محسوس کیا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمارے مولانا محمد الحسنی کو یہ سعادت بخش گئی ہے کہ بہتر سے بہتر اور موثر سے موثر انداز میں انہوں نے یہ فرض

ادا کر دیا۔ میں نے اس افتتاحیہ کو ان کے قلم سے ”عزائے غیب“ سمجھا۔ اور طے کر لیا کہ اس کو اردو میں منتقل کر کے ”الفرقان“ میں شائع کرنا ہے۔

اگلے دن (۱۲ جون سنبھہ) فجر کی نماز کے بعد ہی میں نے مولانا محمد میاں کو فون کیا۔ ان کے مضمون کے بارے میں اپنا تاثر ان کو بتلایا اور ان سے فرمائش کی کہ وہ اس کو جلدی زیادہ سے زیادہ پس ۲۴ دن میں ”الفرقان“ کے لئے اردو میں منتقل کر دیں یا کسی سے کہہ دیں۔ انھوں نے کہا بہت اچھا! انشاء اللہ سو جائے گا۔ اللہ کے سوا کسی کو بھی علم نہ ہوگا کہ آج ہی کا دن ان کی زندگی اور اُن کے کام کا آخری دن ہے اور کل ہی ان کا سفر آخرت ہے۔

اُس کے اگلے دن (۱۳ جون چہار سنبھہ) کو انھوں نے پیٹ میں کچھ تکلیف اور نفخ کی سی کیفیت محسوس کی جس کی کوئی اہمیت نہیں سمجھی گئی۔ یہاں تک کہ ڈاکٹر محمد اشتیاق حسین قریشی کو بھی وجہ عزیزوں سے زیادہ عزیز ہیں) بلانے کی ضرورت محسوس نہیں کی گئی۔ بس فن پر سال کھدیا گیا۔ انھوں نے دوا بتلا دی، وہ دوا استعمال کی کئی شب اس سے کوئی فائدہ معلوم نہیں ہوا تو حکیم علی القوی متا دیا بادی کی طرف رجوع کب گیا۔ جین کا مطلب یا کھل قریب ہی ہے اور جن سے ہم حاندانی جیسا تعلق ہے۔ انھوں نے نسخہ تجویز فرمادیا۔ اس کے استعمال سے بھی تکلیف میں کوئی تخفیف نہیں ہوئی۔ پھر ایک ایلو پیتھ ڈاکٹر کو بلایا گیا انھوں نے دوا دی اور ایک انجکشن تجویز کیا، جو ٹھیک لگا لیکن تکلیف میں کوئی کمی نہیں ہوئی بلکہ برابر اضافہ ہی ہوتا رہا۔ سر پہ بکود ڈاکٹر قریشی صاحب کو پھر فون ہی سے حال بتلایا گیا، وہ عصر کے وقت خود تشریف لائے اور صورت حال دیکھ کر انھوں نے طے کیا کہ ان کو ہسپتال میں دھنل کر دیا جائے۔ ڈاکٹر صاحب خود اپنی گاڑی سے ان کو ہسپتال لے گئے۔ یہ ۱۳ جون بعد مغرب کا وقت تھا۔ راقم سطور کو اس وقت بھی ان کی اس علالت کی کوئی اطلاع نہیں ملی تھی۔ جب وہ ہسپتال لے چلے گئے تو ان کے خلف الصدق مولانا عبد اللہ سلمہ اللہ قریر پانچ میرے پاس آئے انھوں نے اطلاع دی، اس وقت لے افسوس ہے کہ اس معجز کا خاطر خواہ ترجمہ نہ ہو سکنے کی وجہ سے یہ شہادہ اس ترجمہ سے خالی شائع ہو رہا ہے۔

مجھے علم ہوا۔

مولانا علی میاں قریباً دو ہفتے سے سفر میں تھے اور وہ دن ان کے بمبئی میں قیام کا تھا، مولوی عبد اللہ سلمہ اللہ تعالیٰ نے یہ بھی کہا کہ ہمارا فن کام نہیں کر رہا ہے آپ ہی مولانا کو بمبئی اطلاع دیں۔ حسن اتفاق کہ اس وقت صرف ۵۰ منٹ میں فون کے ذریعہ بمبئی سے رابطہ قائم ہو گیا اور مولانا کو علالت کی اطلاع دیدی گئی۔

ادھر یہ ہوا کہ ہسپتال میں پہنچنے کے قریباً ایک گھنٹہ کے بعد عزیز مرحوم کا وقت موعود آ گیا اور وہ ہم سب کو الوداع کہہ کے اپنے غنودہ رحیم رب کے حضور میں حاضر ہو گئے۔ **رَاتِئِدْہِ وَرَاتِئِدْہِ وَرَاتِئِدْہِ رَاجِعُونَ**۔ اس وقت ان کی عمر کا چھٹیسواں سال تھا۔

آخر شب میں ان کو غسل دیا گیا، جنازہ کی نماز صبح طلوع آفتاب کے بعد دارالعلوم ندوۃ العلماء میں پڑھی گئی اور تدفین کے لئے جنازہ اسی وقت رائے بریلی کے لئے روانہ ہو گیا، وہاں پہنچ کر دوبارہ نماز پڑھی گئی۔ اور ۱۱/۱۲ بجے کے درمیان عظیم شاہ علم اللہ میں اپنے والد ماجد مولانا ڈاکٹر سید عبد علی صاحب علیہ الرحمہ کے پہلو میں دفن کر دیے گئے۔ **اللہُمَّ اَنْزِلْ عَلَیْہِ سَآئِیْبَ رَحْمَتِکَ وَرِضْوَانِکَ** بمبئی میں مولانا علی میاں نے ۱۳ جون کی رات میں علالت کی خبر پا کر ہوائی جہاز سے جلد سے جلد لکھنؤ پہنچنے کی کوشش کی۔ وہ ۱۴ جون پنجشنبہ کے دن بمبئی سے دہلی پہنچ سکے اور ۱۵ جون جمعہ کی صبح دہلی سے لکھنؤ پہنچ کر رائے بریلی تشریف لے گئے۔ نسبی رشتہ کے لحاظ سے مولانا اگرچہ مرحوم کے چچا تھے لیکن تعلق وہ تنہا جو بہت سے باپ بیٹیوں میں بھی نہیں ہوتا۔ اس لئے قدرتی طور پر مولانا اس حادثہ سے بے حد متاثر ہوئے، اور اس وقت اپنے موجودہ ہوا کا صدر مزید براں!

اللہ تعالیٰ ان کو اور سب لہجاندگان و متعلقین کو خاص کر غمزدہ بیوہ اور یتیموں کو صبرِ اعلیٰ عطا فرمائے۔

ان فی اللہ عزاء من کل مصیبتہ و من کل فائت فباللہ مشقنا

وایا لا فاسر جوا فاما المصاب من حرم الشراب

عزیز مرحوم مولانا محمد میاں کو اللہ تعالیٰ نے جس طرح اپنے خاص فضل سے غیر عادی طریقہ پر وہ علمی و فنی کمال عطا فرمایا تھا جس کا ذکر اوپر کیا گیا، اسی طرح بلکہ اس سے بھی بڑا افضل و انعام ان پر ان کے رب کریم نے یہ فرمایا تھا کہ جس تزکیہ نفس اور صلاح اخلاق کے لئے طالبین صادقین برسوں اصحاب ارشاد مشائخ کی تربیت میں رہتے اور ریاضتیں کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے یہ بے بہاد دولت بھی ان کو اپنے فضل خاص ہی سے عطا فرمادی تھی۔

معلوم ہوتا تھا کہ کبر، غفہ، حسد، کینہ، بخل جیسے رذائل ان کی فطرت سے نکال دیئے گئے، ہیں اور محاسن اخلاق بھرپور عطا فرمائیئے گئے ہیں۔ ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

یہ شمارہ جولائی (مطابق شعبان) کا ہے، اس کے بعد اگست ستمبر (مطابق رمضان و شوال) کا مشترک شمارہ انشاء اللہ و مسط شوال تک شائع ہو سکے گا۔ ناظرین کرام رمضان مبارک میں کسی شمارہ کا انتظار نہ فرمائیں

آستان حج

جیسی سائز میں یہ چھوٹی طوسی کتاب سفر حج کا گائیڈ اور رہنما ہے اس کو ساتھ رکھ کر حج کرنے والا محسوس کرتا ہے کہ اللہ کا کوئی مخلص اور واقف کار و تجربہ کار رہنما اس کی ہنگامی پیکر کے منوں اور صحیح طریقہ سے حج و زیارت کو رہا ہے، یہ آسان زبان میں حضرت مولانا نعمانی مدظلہ کی مشہور و مقبول کتاب آپ حج کیسے کریں کا خلاصہ ہے۔ انگریزی اور دوسری متعدد زبانوں میں اس کا ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔ قیمت: ۲۵/۰

درس قرآن: محمد منظور نعمانی

- اللہ تعالیٰ کا یہ عظیم احسان ہے کہ اس نے رات اور دن کا نظام قائم فرمایا
- اسی نے تمہارے لئے زمین و آسمان کو بنایا، اور تمہاری بہترین ہونہنگری کی
- اسی نے تمہیں کھانے پینے کی پاکیزہ اور نفیس چیزیں عطا فرمائیں
- وہی "الحی" ہے عبادت اور دعا اور حمد صرف اسی کا حق ہے

حمد و صلوة اعوذ اور بسم اللہ کے بعد

اَللّٰهُ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ اللَّیْلَ لِتَسْكُنُوْا فِیْہِ وَ النَّہَارَ مُبْصِرًا ؕ اِنَّ اللّٰهَ لَئِنْ اَفْضَلَ عَلَی النَّاسِ وَلَکِنَّ اَکْثَرَ النَّاسِ لَا یَشْكُرُوْنَ ۝ ذَا لَکُمُ اللّٰهُ رَبُّکُمْ خَالِقُ کُلِّ شَیْءٍ ۝ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَاتَّقُوْا ۝ کَذٰلَکَ یُؤْتِکَ الَّذِیْنَ کَانُوْا یَاۡبِیْتَ اللّٰهَ یَجْعَدُوْنَ ۝ اَللّٰهُ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ قَرَارًا وَ السَّمَآءَ بِنَآءٍ ۝ وَ صَوَّرَکُمْ فَاٰخَسَنَ صُوْرَکُمْ ۝ وَ رَسَخَکُمْ فِی الطُّبٰتِ ۝ ذَا لَکُمُ اللّٰهُ رَبُّکُمْ فَتَبَارَکَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ هُوَ الْحَیُّ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَادْعُوْهُ مُخْلِصِیْنَ لَہُ الدِّیْنَ ۝ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝

[سورۃ المؤمن آیات ۶۱-۶۵]

اللہ ہی ہے جس نے بنائی تمہارے واسطے رات (اندھیری) تاکہ تم اس میں آرام کرو، اور

دن کو بنیاد روشن (کہ تم اس میں اپنے کام کاج کر سکو) واقعہ یہ ہے کہ اللہ لوگوں پر بڑا فضل و احسان فرمانے والا ہے لیکن اکثر لوگ شکر گزار نہیں ہوتے۔ وہی اللہ ہے تمہارا یہ ہر چیز کا خالق، اس کے سوا کوئی معبود نہیں، تو پھر تم لوگ کس طرح بھکے جاتے ہو، اسی طرح بھکے رہے ہیں وہ لوگ جو اللہ کی آیات کا انکار کرتے رہے ہیں۔

اللہ ہی ہے جس نے تمہارے لئے زمین کو مستقر اور آسمان کو (گنبد کی طرح کی) ایک عمارت بنایا۔ اور تمہاری صورت گری کی تو بہت ہی اچھی تمہاری صورتیں بنائیں۔ اور تم کو پاکیزہ اور لذیذ و نفیس چیزیں رزق کے طور پر عطا فرمائیں، وہی اللہ ہے تمہارا رب پس جڑا ہی برکت والا ہے، وہ اللہ رب العالمین، صرف وہی ہے زندہ (ازلی ابدی) اس کے سوا کوئی عبادت اور بندگی کے لائق نہیں، پس اسی کو پکارو، (اُسی سے دعا و التجا کرو) صرف اسی کی بندگی کرتے ہوئے ساری حمد و ستائش اللہ ہی کے لئے ہے جو رب العالمین ہے۔

(سورۃ مومن آیات ۶۱ تا ۶۵)

(تفسیر و تشریح) یہ سورہ مومن کے چھٹے رکوع کی آیتیں ہیں، ان میں بندوں پر کئے جانے والے اللہ تعالیٰ کے بعض ہمہ گیر انعامات و احسانات کا ذکر فرما کر اس کی شکر گزاری کی طرف توجہ دلائی گئی ہے اور ساتھ ہی بتلایا گیا ہے کہ عبادت اور بندگی صرف اُس اللہ کا حق ہے جس کے، بندوں پر یہ انعامات اور احسانات ہیں اور وہی اس کا مستحق ہے کہ بندے اپنی حاجتوں میں اس کو پکاریں اور اس سے دعا و التجا کریں۔ الغرض ان آیتوں کا حاصل بھی توحید کی دعوت و تسلیم ہے۔

اس سلسلے میں سب سے پہلے ارشاد فرمایا گیا ہے: **اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْيَلَّ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ** ۵

مطلب یہ ہے کہ بندوں پر یہ اللہ ہی کا فضل و احسان ہے کہ اس نے رات اور دن کا یہ نظم قائم کیا ہے، رات کو اس نے ایسا تاریک اور خنک بنایا جو انسانوں بلکہ دوسرے

حیوانات کے آرام کے لئے بھی مناسب و مہذب ہے، اس کی تنگی اور تاریکی میں فطری طور پر ہر ایک آرام کرنا چاہتا ہے اور اس کو آرام ملتا ہے۔ اور دن کو آفتاب کے ذریعہ روشن بنایا لاکر اس کی روشن فضا میں سب اپنی معاش و غیرو کے کام کاج کر سکیں غمہ کرنے کی بات ہے کہ اگر رات نہ ہوتی، ہمیشہ دن کا اجالا رہتا لہذا اس میں جو آرام ہم کو اور ساری مخلوقات کو ملتا ہے وہ ہمیں حاصل نہ ہوتا، اور اس آرام جہن کی نعمت سے ہم محروم رہتے۔ اسی طرح اگر دن کا اجالا نہ ہوتا ہمیشہ رات کی تاریکی رہتی تو دنیا میں جو کچھ ہوتا ہے ہرگز نہ ہو سکتا۔ ————— الغرض رات اور دن کا یہ نظام اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت اور اس کا بڑا فضل و احسان ہے، لیکن بلاشبہ انسانوں کی غالب اکثریت کا حال یہ ہے کہ وہ کبھی اس کے اس فضل و احسان کا خیال بھی نہیں کرتے، اس کا شکر ادا کرتا تو بعد کی بات ہے۔ (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ۝)

اس کے آگے ارشاد فرمایا گیا ہے کہ جس اللہ نے تم پر یہ فضل و کرم فرمایا ہے وہی تمہارا رب ہے، ہر چیز کا وہی خالق ہے وہی اور صرت وہی معبود و بحق ہے، عبارت اور منہ کی طرف اسی کا حق ہے (ذَٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَّا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ) آگے مشرکین کو مخاطب کر کے فرمایا گیا ہے، (فَسَآءَ مَا تَشْكُرُونَ ۝۹) کہ تمہاری کیسی عقل ماری گئی ہے کہ تم اس اللہ کو چھوڑ کر جس کے یہ الغامات و احسانات ہیں انہوں نے آگے اوغریوں کے آستانوں پر جھک رہے ہو۔ ————— آگے فرمایا گیا ہے کہ جو لوگ تمہاری آیتوں کے اور تمہاری نازل کی ہوئی مہابت کے منکر ہوتے ہیں وہ ان سے روشنی حاصل کرنا نہیں چاہتے، اُن کی عقلیں ایسے ہی ماری جاتی ہیں اور وہ اسی طرح گمراہ ہوتے ہیں (كَذَٰلِكَ يُؤْفِكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ۝)

آگے ارشاد فرمایا گیا ہے:

اللّٰهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَ السَّمَاءَ بِنَاءً وَ صَوَّرَ
كُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَ رَفَعَكُمْ مِّنَ الظُّلُمَاتِ ذَٰلِكُمُ اللّٰهُ
رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝

اور اللہ تعالیٰ کے اس عظیم احسان کا ذکر فرمایا گیا تھا کہ اس نے دن رات کا نظام قائم فرمایا، رات کو الیسا بنایا کہ اس میں ہم آرام اور چین حاصل کریں اور دن کو الیسا بنایا کہ ہم اس میں اپنی معاش وغیرہ کے لئے جدوجہد کر سکیں۔

اب اس آیت میں اسی طرح کے چار اور اہم انعامات و احسانات کا ذکر فرمایا گیا ہے جن سے بندے ہمیشہ اور ہر وقت مستفید ہوتے ہیں۔ **اول** یہ کہ زمین کو تمہارا مستقر اور مسکن بنایا (بلاشبہ یہ اللہ تعالیٰ کا بہت ہی بڑا انعام و احسان ہے۔ زمین ساری نعمتوں کے کبھی نہ ختم ہونے والے خزانے اپنے اندر لئے ہوئے ہے) **دوسرا** انعام یہ فرمایا کہ آسمان کو تمہارے لئے بطور چھت عمارت بنا دیا (چونکہ آسمان ہمارے ادراک کی دسترس سے باہر ہے اس لئے اس کی پوری حقیقت ہم نہیں سمجھ سکتے۔ ہاں اتنا دیکھتے ہیں اور جانتے ہیں کہ سورج چاند ستارے جو آسمانی فضا میں ہیں اور زمینی نہیں بلکہ آسمانی چیزیں ہیں یہ سب ہمارے لئے اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمتیں ہیں) بہر حال آسمان بھی زمین کی طرح ہمارے لئے اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ **تیسرا** انعام یہ ذکر فرمایا کہ اسی اللہ نے تمہاری صورت نگری کی ادبیت اچھی صورت گری کی (ظاہر ہے کہ اپنی شکل و صورت اور صلاحیتوں کے لحاظ سے انسان اللہ تعالیٰ کی ساری مخلوق پر سب سے زیادہ حسین و جمیل اور کامل و ممتاز ہے۔ اسی کو دوسری جگہ فرمایا گیا ہے: **لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ**)

چوتھا انعام یہاں یہ ذکر فرمایا گیا ہے کہ اللہ ہی نے تم کو پاکیزہ اور لذیذ و نفیس غذائیں عطا فرمائیں۔

یہ سب انعامات و احسانات ہیں جن سے ہم انسان ہر وقت اور ہر لمحہ فائدہ اٹھاتے ہیں لیکن اس کو کبھی یاد نہیں کرتے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کے انعامات و احسانات ہیں ظاہر ہے کہ یہ بڑی ناشکری اور ناشپاسی ہے۔ قرآن مجید کی ان آیتوں کا سبق یہ ہے کہ یہ بات ہمیشہ ہمارے ذہن میں اور ہمارے پیش نظر رہے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ہیں جن سے ہم مستفید ہوتے ہیں اور جب یہ بات ہوگی تو بندہ اللہ تعالیٰ ہی کو اپنا رب اور مہبود سمجھے گا اور شکر کی گندگی سے محفوظ رہے گا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے ان انعامات

احسانات کا ذکر فرما کر آگے فرمایا گیا ہے **ذَٰلِكُمُ اللّٰهُمَّ بِكُمْ قَتَبَارَكَ**
اللّٰهُمَّ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۵ مطلب یہ ہے کہ ان احسانات و انعامات کا دھیان کر کے
 تمہیں اس نتیجہ پر پہنچ جانا چاہیے اور تمہارے دل کی سیاہی و ازہمی چاہیے کہ یہی اللہ جس کے
 یہ انعامات و احسانات میں ہمارا رب ہے۔ بڑی برکتوں والا ہے وہ اللہ جو رب العالمین ہے
 اللہ تعالیٰ کے ان انعامات و احسانات کا استحضار ان کا دھیان اور ان میں
 غور و فکر اللہ تعالیٰ کی معرفت کا اور دل میں اس کی محبت اور عبادت کا داعیہ پیدا ہو گا
 ذریعہ ہے۔۔۔ ہم لوگوں کا حال یہ ہے کہ اللہ کے فضل سے ہمیں یہ عقیدہ تو نصیب ہے
 کہ دن رات کا نظام اللہ تعالیٰ ہی نے قائم فرمایا ہے اور زمین کو اسی نے ہمارا مستقر اور کس
 بنایا ہے اور آسمان بھی اسی نے ہمارے لئے بنالیا ہے اور ساری مخلوق میں سب سے بہتر ہماری
 صورت نگری اسی نے فرمائی ہے۔ اور کھانے پینے کی جو پاکیزہ اور لذیذ و نفیس چیزیں ہم کو نصیب
 ہیں سب اس کے کرم سے نصیب ہیں لیکن ہم کو اس کا کماحقہ استحضار اور دھیان
 نصیب نہیں۔ ان انعامات و احسانات کا جتنا استحضار دھیان اور ان میں جتنا غور و فکر
 کیا جائے گا اتنی ہی اللہ کی معرفت نصیب ہوگی اور دل میں اس کی محبت اور اس کی عبادت
 کا شوق پیدا ہوگا۔ قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ کے انعامات و احسانات کے ذکر کا خاص مقصد
 یہی ہے۔ آگے ارشاد فرمایا گیا ہے **هُوَ الَّذِي كَرَّمَنَا بِحَمْدِهِ وَكَرَّمَنَا بِحَمْدِهِ**
لَهُ الدِّينُ الْحَمْدُ وَلِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۵ مطلب یہ ہے کہ اللہ کے سوا کچھ اور
 جو کوئی ہے کسی کو دوامی حیات و بقا نہیں سب فانی ہیں۔ سب کی حیات مستعار مجازی اور اللہ
 تعالیٰ کا عطیہ ہے۔ معرفت اللہ تعالیٰ ہی کی ہستی ہے جس کی حیات حقیقی اور ذاتی ہے جس کو کبھی
 فنا نہیں۔ معرفت وہی معبود برحق ہے۔ اسی کی عبادت کرو اور اپنی حاجتوں کے لئے اسی سے
 دعا کرو، اسی سے لو لگاؤ! آخر میں ارشاد فرمایا: **لِلْحَمْدِ وَلِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** ساری حمد و ثناء
 اللہ ہی کے لئے ہے اور اسی کا حق ہے جو رب العالمین ہے سب کا خالق و پروردگار ہے یہ **الْحَمْدُ لِلّٰهِ**
رَبِّ الْعَالَمِينَ "ہر اسی مبارک کلمہ ہے۔ یہ حمد و ذکر کا کلمہ بھی ہے اور کلمہ توحید بھی ہے۔ اس کے مضمون پر یقین
 کے بعد شرک کی جڑ ٹوٹ جاتی ہے۔ **وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** ۵

مولانا محمد برہان الدین شہجلی

استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

رب کریم کے فضل خاص کے تین مفہم

(۲)

بلد اللہ الحرام سے مدینہ الرسول کی طرف :-

جذہ سے مدینہ منورہ کا فاصلہ تقریباً ڈھائی سو میل ہے لیکن عمدہ موٹروں اور اس سے بھی عمدہ سڑک کی وجہ سے عموماً پانچ گھنٹہ میں اس طرح طے کر لیا جاتا ہے کہ راستہ میں ایک دو جگہ کافی دیر ٹھہر کر سستا لینے اور کھانے پینے کا موقع بھی مل جاتا ہے۔ چنانچہ ہماری ٹیکسی بھی دو جگہ ٹھہرتی اور سرائے میں سندری پھلی کھانے اور عصر کی نماز ادا کرنے کا موقع فراہم کرتی ہوئی قریباً ۶ بجے یعنی غروب آفتاب کے کوئی ۲۰/۲۵ منٹ بعد مسجد نبوی کے محاذات میں پہنچ گئی۔ مغرب کی نماز باجماعت اول وقت میں ذوالحلیفہ سے کچھ پہلے ادا کی گئی۔

راستہ میں ٹیکسی جیسے ہی بدر کے قریب پہنچی، ذہن نے ماضی کی طرف تیزی سے پھر سفر شروع کر دیا۔ جوں جوں ٹیکسی آگے بڑھتی، قلب و دماغ کی حالت متغیر ہوتی جاتی۔ بدر اور اصحاب بدر کے تذکرے نہ جانے کتنی مدت تک کانوں کی راہ سے قلب و دماغ میں اپنا نورانی اثر چھوڑتے رہے تھے، مگر یہ گناہ گار آنکھیں اس خطہ مہر و وفا کی جھلک اب تک دیکھنے سے محروم تھیں، سو آج حد اُلنے ان کی فریاد بھی سن لی تھی، تو بھلا اس پاکیزہ سرزمین کا طواف اور اس کے ایک گوشے کی زیارت سے

اپنی ٹھنڈک کا سامان فراہم کرنے میں نگاہ کیوں کوتاہی کرتی۔ مگر یہ حسرت پھر بھی باقی رہ گئی کہ مرکب (سائق کے نہیں بلکہ راکب کے اختیار میں ہونا تو بات ہی کچھ اور ہوتی اس لئے بزبان حال یہ کہتے گزرنا پڑا۔ ع میرے ارماں..... پھر بھی کم نکلے۔

ارض حرم کی طرح ارض طیبہ کی حاضری بھی تنہا ہی ہو رہی تھی۔ ہر اجنبی مسافر کو نئی جگہ پہنچنے سے پہلے عموماً نادیدہ خدشات کے تصور سے دوچار ہونا پڑتا ہے، قدرتی طور پر تھوڑی دیر کے لئے فحش بھی ہونا پڑا مگر اس ہادی مطلق اور منہم حقیقی کی کس کس نعمت کا شکر ادا ہوا اس نے ایسا انتظام فرمایا کہ ہر قدم پر لیں محسوس ہوا کہ رہنا اور رہنا ہی جیسے پہلے ہی سے انتظار میں ہو۔ چنانچہ جوں ہی ٹیکسی نے اپنے مقررہ مقام پر چھوڑا تو اسی ایک صاحب نظر آئے ان سے جب اپنی متوقع قیام گاہ کا پتہ پوچھا تو انھوں نے نہ صرف یہ کہ وہاں تک پہنچنے کی آسان تدبیر زبانی بتائی بلکہ فوراً وہاں کے لئے ٹیکسی بلا کر کھڑی کر دی۔ سامان رکھ کر میں اس پر بیٹھا تو دیکھا ایک اور صاحب بھی (بلالی شکل و صورت کے نہایت سفید لباس میں ملبوس) اس میں بیٹھے کی کوشش کر رہے ہیں فطرۃً ابتداً میں تھوڑی سی گرانی ہوئی مگر کچھ کہنا مناسب نہیں سمجھا۔ ٹیکسی روانہ ہوئی اور چند ہی منٹ بعد منزل کے قریب جا کر رکی جہاں سے آگے جانا قانوناً اس کے اختیار میں نہ تھا۔ ہماری منزل ابھی تھوڑی دور تھی سامان بھی اتنا سا تھا تھا جس کا اٹھانا تنہا میرے بس کا کام نہ تھا۔ دیکھا کہ وہی بلالی صاحب سب سے زیادہ وزن والا عدد اٹھائے ہوئے ہیں اور اسی پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ باصرار ایک اور چیز بھی اٹھالینے پر آمادہ۔ ٹیکسی والے کو اجرت دینا چاہی تو معلوم ہوا کہ وہی صاحب اس میں بھی سبقت کر چکے ہیں۔ وہاں سے روانہ ہو کر مدرسہ علوم شرعیہ جا کر اسباب رکھا، ابھی عشاء کا وقت شروع ہونے میں اتنی گنجائش تھی کہ غسل کیا جائے چنانچہ غسل خانہ چلا گیا وہاں جاتے ہوئے ان صاحب کو وضو کرتے ہوئے چھوڑا تھا مگر جب غسل کر کے باہر نکلا تو وہ غائب تھے، پھر اس کے بعد انھیں آنکھیں تلاش ہی کرتی رہیں مگر کامیاب نہ ہو سکیں اسی وقت حضرت اقدس شیخ الحدیث صاحب دامت برکاتہم کی خدمت میں باریابی نصیب ہو گئی حضرت والا طویل علالت اور بے حد ضعف کی وجہ سے بہ تکلف بہت ہی آہستہ آواز میں گفتگو فرماتے تھے مگر لفظ لفظ سے شفقت ٹپک رہی تھی۔ تھوڑی ہی دیر بعد حضرت کے خادم خاص مولانا حبیب اللہ صاحب کے ساتھ مسجد نبوی (علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) میں باب جبریل سے پہلی بار حاضری

نصیب ہوئی۔ اور روضۃ الطہر کے پائیں حصہ مسجد میں عثمان کی نماز باجماعت پڑھنے کا شرف حاصل ہوا۔ نماز سے فارغ ہو کر مواجہہ شریف میں حاضری کی بے بہا دولت ملی جس کی آند میں نہ جانے کتنے اللہ کے برگزیدہ بندے ٹرپ ٹرپ کر جان دے چکے، مگر مراد بر نہ آ سکی۔ خدا تعالیٰ کا اس ضعیف ناقول بندے پر کرم دیکھئے کہ اس نے بلا استحقاق و اہلیت اس آستانہ پر پہنچا دیا، جسے کسی عارف نے عرق سے نازک تر، بنایا اور جہاں جنید و بایزید جیسے مقبولانِ بارگاہ بھی ادباً دم بخود ہو جاتے ہیں۔ وہاں قلب و روح کی جو حالت ہوتی ہے اس کے اظہار کے لئے بڑی سے بڑی قدرت بیان بھی ناکافی ہے۔ بہر حال اژدھام کی وجہ سے دور ہی کھڑے ہو کر چند ساتتیں (جنہیں زندگی کی سب سے قیمتی متاع سمجھنا ہے جانتے ہوگا) درود و سلام میں بسر ہوئیں۔ چونکہ حضرت شیخ مدظلہ العالی کے انتظار فرمانے کا خیال بجلت پر آمادہ کر رہا تھا۔ اس لئے اس وقت جلد ہی وہاں سے واپسی پر دل کو آمادہ کر لیا۔ پھر مولانا حبیب اللہ صاحب ہی کی نشاندہی پر ”موضتہ الجنتہ“ (یعنی جس کے بارے میں زبان رسالت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے: ”مُتَّسِلِينَ بِيَتِي وَمَنْبَرِي مَوْضِعَةً مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ“) میں حاضر ہو کر دو رکعت پڑھنے کی سعادت حاصل کی۔ اس کے بعد مدرسہ شریعہ آگیا (جہاں حضرت اقدس کا قیام ہے) پہنچے ہی حضرت شیخ دامت برکاتہم کے بعض خدام بتایا کہ حضرت والا انتظار فرما رہے ہیں اور ایک صاحب کو مسجد شریف میں دیکھنے اور بلانے بھیجا تھا۔ اس نوازش و کرم نے عرق عرق کر دیا۔ خدمت میں حاضر ہوا تو دسترخوان بچھا اور حضرت کے چند خاص احباب کے ساتھ جم طعمائی کا شرف حاصل ہوا۔

سے ”مسی عارف نے ہی نہیں متعدد فقہائے بھی تقریباً یہی بات کہی ہے۔ مثلاً فقہ حنفی کی مشہور کتاب درمختار میں ہے: ”وَمَكَّةُ أَفْضَلُ مِنْهَا (الْمَدِينَةُ) عَلَى الرَّجُلِ إِذَا مَا ضَمَّ أَعْضَاءَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَإِنَّهُ أَفْضَلُ مَطْلَعًا حَتَّى مِنَ الْكَعْبَةِ وَالْعَرْشِ وَالْكَرْسِيِّ“ اس کے شارح علامہ ابن عابدینؒ نے نقل کیا ہے:۔ الفرض یج افضل من المسعد الحرام وقد لقتل القاضي مياض وغيره الاجماع على تفضيله على الكعبة..... ونقل عن ابن عقيل الغنيلي ان تلك البقعة افضل من العرش (رد المحتار ص ۲۵ مطبوعہ دیوبند)۔ لیکن شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہؒ اللہ نے اس میں کلام کیا ہے۔ اس موضوع پر سیر حاصل تحت علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے مسلم کی شرح (فتح الملہم ص ۱۱۰-۱۱۱) میں کی ہے۔ تفصیل کے طالب کو اس کا مطالعہ کرنا چاہیئے۔

علامہ (شبیر) گھڑا میرے منبر کے درمیان کا حصہ جنہ کے ہاتھوں میں سے ایک ہاتھ پھیرے

حضرت خود تو بس روحانی غذا کے سہارے ہی جی رہے ہیں۔ مادی غذا کی مقدار تو شاید تولے سے ماٹل میں آگئی ہے۔ اور پھر جب تک احقر کا قیام وہاں رہا روزانہ بعد عشاء کا یہی معمول رہا۔ یہ رات وہیں گزری۔ اور یہ تذکرہ رہ گیا کہ کھنؤ سے روانہ ہوتے وقت محدومی حضرت مولانا محمد منظور صاحب نعمانی مدظلہ العالی نے اپنی گراں مایہ تصنیف ”آپ حج کیسے کریں“ عنایت فرمادی تھی۔ اس کتاب سے غیر معمولی نفع پہنچا، مگر یہاں اس نے خاموش گائیڈ کا کام کیا اور کتاب کے بہت سے مقامات تو آنسوؤں کے سیل رواں میں تیر کر ہی پار کئے جاسکتے ہیں (اس کتاب میں مواجہہ شریف کا سب سے پرسکون اور گرم نجوم وقت اذان سحر (جس وقت مسجد شریف کے دروازے کھلتے ہیں) کے متعلق بتایا گیا ہے۔ چنانچہ رقم معلوم کرنے سے اس شب الیسا ہی کیا لیکن پروالوں کی تعداد میں اس وقت بھی کوئی غیر معمولی فرق نہ پایا (البتہ بعد عشاء کے مقابلہ میں کچھ کمی ضرور تھی) لیکن وقت چونکہ ”جوت الیل الآخر“ (رات کا آخر) تھا اس لئے بہت اچھا لگا اور اللہ نے جتنی دیر توفیق بخشی حضور کی شرف سے روضہ اقدس کی سنہری جالیوں کے قریب ہی کھڑے ہو کر مشرف ہونے کی سعادت نصیب رہی۔ اس وقت خود اپنی قسمت پر نازاں تھا، لیکن ساتھ ہی خطہ بھی تھا، کہیں کوئی شعوری یا غیر شعوری۔ بے ادبی، جسطہ اعمال (نیکیوں کی بربادی) کا سبب نہ بن جائے۔ سنہری حروف میں جالیوں کے اوپر بھی آیت ”لا ترفعوا اصواتکم“..... ”ان تعبط اعمالکم وانتم لا تشعرون“ ہر زائر کو ”باادب“ رہنے کا حکم دے رہی تھی۔ اس کے علاوہ مسجد شریف کے مختلف حصوں۔ بالخصوص دیوار قبلہ۔ میں مکتوب بہت سی اذیتیں بھی ”مقام محمدی“ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے خبردار کر دی تھیں۔ مزید برآں یہ کہ ادب کے جذبہ سے ہونے والی بے ادبیوں پر تنبیہ کرنے کے لئے کعبۃ اللہ کی طرح یہاں بھی مخصوص افراد (خاص پولیس کا علم) مامور ہیں، جنہیں مسلل اپنا فرض منصبی انجام دینا پڑتا ہے۔ اس کے بعد جنت کی گیارہ (روضۃ الحبۃ) میں آسانی خدا کے فضل سے نماز پڑھنے کی جگہ مل گئی (بلکہ خدا کے فضل سے زمانہ قیام کی اکثر نمازیں اسی میں پڑھنا نصیب ہوئیں) اس طرح محراب النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی ایک سے زیادہ مرتبہ نماز پڑھنے کی توفیق ملی۔ حالانکہ وہاں ہر وقت ہجوم رہتا ہے اور لوگ لائن لگائے کھڑے رہتے

معاذ ایمان والو! اپنی آواز بلند نہ کرو..... ورنہ اس کا خطرہ ہے کہ تمہاری ساری نیکیاں برباد ہو جائیں اور تمہیں پتہ بھی نہ چلے۔

ہیں، پھر دیس اشراق تک مشغول رہنے کی توفیق اللہ ہوئی (الحمد للہ علی ذالک) روضۃ المہر کے ٹھیک شمال میں چند گز کے فاصلہ پر پنا چوترہ (صنف) اُن پاکباز اور علم کوش حضرات کی یاد دلاتا ہے جنہوں نے فاذکر کے اور مصیبتیں اٹھا کر علم کی قدر دانی اور نبیؐ کی اطاعت شعاری کے لغوش قائم کئے۔ (رضی اللہ عنہم) اس پر اللہ کے بندے مسلسل قرآن خوانی کر کے قرآن کے اولین طالب علموں کی گویا یاد تازہ کرتے رہتے ہیں، یہاں سے پھر مدرسہ شریعیہ آیا، رات ہی یہ معلوم ہو چکا تھا کہ عصر و عشاء کے بعد کے علاوہ اور کسی وقت حضرت شیخ دامت برکاتہم سے ملاقات نہیں ہو سکتی، اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس وقت احباب سے ملنے کی کوشش کی جائے جن میں سے بعض کے پتے بھی میرے پاس تھے۔ سب سے قریب قیام گاہ عزیزان مولوی علی احمد ندوی و مولوی افتخار حسین ندوی سلمہا کی تھی۔ چنانچہ دیس پہنچا (یہ دونوں منتظر بھی تھے) پھر ان کی خواہش پر ان ہی کے یہاں گویا مستقل قیام رہا۔

(۱۹ ربیع الاول مطابق ۱۶ فروری) یہ جمعہ کا دن تھا۔ وہیں غسل اور جمعہ کی تیاری کر کے مسجد نبوی (علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) حاضر ہو گیا۔ نماز کے بعد پھر بیس آنا اور کھانا ہوا اس وقت نیز عصر بعد اور بھی کئی عزیزان ندوہ سے ملاقات ہوئی، پھر تو اکثر سے بعد عصر روزانہ ملاقات ہوتی رہی جس میں مولوی معاذ ندوی سلمہ بھی تھے، یہ جب تک میں وہاں رہا مستقل ساتھ ہے ان عزیزوں نے بہت ہی راحت و سہولت پہنچائی، باوجودیکہ ان لوگوں کا ششماہی امتحان قریب تھا اور اس کی تیاری کی فکر و مشغولیت تھی مگر مہمان نوازی کے ساتھ ہر اہم جگہ کی زیارت میں رفاقت کرتے رہے جس کی وجہ سے باسانی اکثر مآثر کی زیارت نصیب ہو گئی (اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ان سب کو بہتر سے بہتر جزا عطا فرمائے، اپنی مرغیات پر چلائے اور علم و عمل کی دولتیں نیند دارین میں فلاح نصیب فرمائے) اگلے دن (۱۷ فروری شنبہ) بعد نماز فجر منسلک مسجد قبا جانے کی سعادت حاصل ہوئی۔ ہفتہ کے دن صبح کے وقت وہاں پیدل جانا مسنون اور بہت ہی اجر و برکت کا باعث ہے۔ اللہ کا ہزار ہا شکر ہے کہ اس نے ایسے ہی وقت میں پیادہ پا حاضری نصیب فرمائی۔ وہاں سے واپسی میں اسی کے قریب مسجد الجمعہ (جہاں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلا جمعہ پڑھا تھا) میں بھی حاضری کی سعادت ملی۔ پھر قیام گاہ واپس آکر اور ناشتہ وغیرہ سے فارغ ہو کر

تعمد ہی دیر آرام کرنے کے بعد مسجد نبوی حاضر ہو گیا۔ آج کل یہ وقت عموماً روضہ اطہر پر ہجوم کی کمی کا تجربہ ہے (اسی طرح عصر کے بعد کا وقت بھی) اللہ تعالیٰ جنہیں توفیق دیتا ہے وہ اس فرصت کو غنیمت جان کر مواجہہ شریعت میں حاضری دیتے اور دود و سلام کے تحفے پیش کر کے شاد کام ہوتے ہیں۔

اگلی صبح کو فجر کے بعد (۸۰ افرادری یکشنبہ) مسجد نبوی میں عزیز گرامی قدر مولوی خلیل الرحمن سجاد ندوی سلمہ (فرزند ارحمت مولانا محمد منظور نعمانی) بھی مل گئے۔ جو اسی شب میں مدہ سے واپس آئے تھے، اس کے بعد عزیز موصوف بھی پوری مدت قیام ساتھ ہی رہے اور ان کے وہاں طویل قیام نیز حلقہ تعارف کی وسعت کے سبب بعض اہم شخصیتوں سے ملاقات کا موقع بھی ملا (جس سے علمی و دینی نفع پہنچا)۔ اسی دن بعد فجر حبیل اُمہ حضرت سید الشہداء اور دیگر شہدائے اُمہ کے مزارات، نیسہ بیر عثمان (بیر رومہ) جامعہ اسلامیہ اور مسجد غمامہ کی زیارات نصیب ہوئیں۔ اس میں اتنا وقت مل گیا کہ مسجد نبوی میں ظہر کی نماز پڑھنے کے بعد ہی قیام گاہ واپسی ہو سکی۔ اس درمیان بہت سے اہم آثار دیکھنے کی سعادت نصیب ہوئی۔ خاص طور پر حبیل اُمہ کا وہ شگاف جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زخمی ہونے کے بعد آرام فرمایا تھا۔ (اور یہ کہنا شاید بے جا نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس مختصر سے شگاف کو جس میں ہرٹ ایک ہی شخص کی گنجائش ہے اسی کام کے لئے اہم صرف اسی دن کے لئے وجود بخشا تھا) جب دیکھنے کی سعادت میسر آئی تو اس لحاظ سے یہی سب سے بڑی نعمت معلوم ہوئی کہ غالباً (مدینہ طیبہ) میں یہی ایسی جگہ ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے لے کر آج تک کوئی تغیر نہیں ہوا۔ (یا اگر ہوا بھی ہوگا تو بہت ہی معمولی) شہداء و اُمہ خاص طور پر سید الشہداء حضرت حمزہ اور حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہم اجمعین انکی مبارک آرام گاہوں پر حاضری نے "مسیح المومنین" حیاں صد قوا معاہدہ والہ علیہ فمناہم من قطنی نجبہ کی عملی تفسیر دل کے ادراک سامنے کھول دیئے۔ مہر و وفا کے ایسے نمونے حبیب چشم سر کے سامنے آئیں (جن سے زیادہ بہتر چشم فلک کو بھی دیکھنا نصیب نہیں ہوئے) تو دل کے دریا میں تلاطم برپا ہو کر آنکھوں کی محسوس طلب: "ان مومنین میں کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو انہوں نے جس بات کا اللہ سے عہد کیا تھا اس میں سچے اترے۔ پھر بعض تو ان میں وہ ہیں جو زندگی کی بند پیش کر کے اس عہد کو پورا کر چکے" (العتراں)

راہ سے بہہ نکلنے پر تعجب کیوں ہو؟

بیر عثمان نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے اس ایثار و قربانی کی تصویر آنکھوں کے سامنے کھڑی کر دی جو انھوں نے یہ کنواں خرید کر وقف عام کر کے کیا تھا۔ اسی کے ساتھ ان کی اس بے بسی (اداءِ عدا) کی صداقت قلبی اور ظلم و جفا کا نقشہ بھی لگا ہوں گے سامنے آجیجا جب انہیں محسوس کر کے اسی کنویں کے ایک قطرہ پانی تک سے محروم کر دیا گیا تھا۔

مجددِ غما جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عہد کا دو گانہ ادا فرمایا تھا۔ مجددِ نبویؐ سے کوئی دُور فلانگ کے فاصلہ پر ہی ہے۔ جامعہ اسلامیہ (مدینہ مسلمہ لونیورسٹی) دادی حقیق میں گورنر کے محل کے متصل وسیع احاطہ اور شاندار عمارتوں کا مجموعہ ہونے کے علاوہ اپنی دینی خصوصیات میں پوری ملکیت کے اندر ممتاز مقام رکھتی ہے مگر اندازہ ہوا کہ اسی تعبیر و تفسیر کے مراحل ہی میں ہے خاص طور پر لائبریری جس کے لئے اگرچہ عمارت شاندار بن چکی ہے مگر وہ تو بالکل متوسط طیارہ کرنا بوں کے ذخیرہ اور ان کی ترتیب کے اعتبار سے اس بھی کم درجہ کی نظر آئی۔ البتہ اقامت خانوں کی شان اور ان میں راحت و آرام کا سامان دیکھ کر بیساختہ ندوی عزیزوں کے سامنے اس طرح کا جملہ زبان سے نکلا۔ "ایسی آسائش میں کسی کو پڑھنے لکھنے اور علم کوئی کی عادت کی توفیق کامل جانا بہت ہی غیر معمولی بات ہے۔"

اس کے بعد اور ایک دن صرف اساتذہ اور ذمہ داروں سے ملاقات کرنے کی غرض سے جامعہ جانا ہوا تو نائب الرئیس (وائس چانسلر) شیخ محسن بن عباد اور الامین العام (جنرل سیکریٹری) شیخ عمر محمد فلاح سے شرفِ ملاقات نصیب ہوا۔ ہر دو بزرگ بہت محبت و اخلاص اور عربوں کی روایتی مگر مجوسی کے ساتھ ملے اور اظہارِ تعلق کی باتیں کرتے رہے۔ اس مختصر ملاقات ہی میں شیخ محسن بن عباد کے تیر فقط اور قوتِ حفظ کا بھی اہماکہ ہوا۔ ان کے علاوہ جامعہ کے اساتذہ اور دیگر ذمہ داروں سے ملاقات اس لئے ہو سکی کہ ان دنوں امتحانِ ششماہی کی تیاری کے لئے تعطیل چل رہی تھی۔ (اسی وجہ سے وہاں کے درس میں شرکت کی تنہا بھی دل میں ہی رہ گئی) اس بار واپسی میں مسجد القبلتین (جہاں نماز پڑھتے ہوئے قبلہ بدلنے کا حکم نازل ہوا تھا) کی زیارت بھی کی۔ یہ بات میں اوپر لکھ چکا ہوں کہ عربوں میں ایک بڑی اہم خصوصیت یہ ہے (جو سارے عالم میں اُدکسی جگہ ملنا مشکل ہے) کہ بڑے سے بڑا آدمی اتنی تواضع اور تہنیتی لکھنے کے ساتھ ہر چھوٹے چھوٹے شخص سے بھی ملتا ہے کہ یہ احساس ہی نہیں ہو پاتا کہ یہ بڑا شخص ہے۔ اور ہر

شخص سے بآسانی ملاقات بھی کی جاسکتی ہے۔ چنانچہ اسی سے حوصلہ پا کر خیاں، امواک مدینہ طیبہ کی عدالت شرعیہ کے قاضی القضاۃ (مدینہ میٹیکورٹ کے چیف جسٹس) شیخ عبدالعزیز الصالح جو مسجد نبویؐ کے امام اکبر بھی ہیں، سے شرف ملاقات حاصل کیا جائے۔ چنانچہ ایک دن بعد مغرب (غالباً ۱۹ فروری) دو شنبہ کو ان کے دولت کدہ پر حاضر ہوئے۔ موصوف توقع سے کہیں زیادہ محبت و خلوص سے ملے اور شفقت آمیز گفتگو فرمائی۔ ان کے تدین و تقویٰ نیز ذکر و شغل کے نورانی آثار نمایاں ہونے کا اعتراف سب اہل نظر کو ہے۔ مختصر ملاقات میں بھی موصوف کو برابر ذکر میں مشغول دیکھا۔ چنانچہ ہم جیسے بے بصیر توں پر بھی موصوف کی ان صفات کا گہرا نقش قائم ہوا۔ اور مجلس کے بعد بھی برابر ذکر اللہ میں مشغول رہے (اعمال اللہ بقا، و مد فیوضہ) موصوف سے ایک مرتبہ ایک عدالت کے کمرے میں حب کو وہج کی کرسی پر تھے ملاقات کی۔

اسی طرح ایک اور پُر اثر دینی و علمی شخصیت اساذ عطیہ سالم سے نیاز حاصل کر کے طبیعت پران کی وقت نظر وسعت مطالعہ اور اصابت سنکر کے ساتھ تہنیت اور تواضع کا اثر پڑا۔ موصوف حرم نبویؐ میں بعد منسیر (موطا امام مالک) کا فضلاء درس بھی دیتے ہیں (جس میں شرکت کی سعادت بھی راقم سطور کو ایک بار سے زیادہ حاصل ہوئی) اور عدالت عالیہ شرعیہ کے نائب القاضی (ہائیکورٹ کے جج) بھی ہیں ان کی بلند خلسائی دیکھ کر حیرت ہوئی کہ موصوف سے ہم نے عدالت میں حاضر ہونے اور اس کا پیشہ کار دیکھنے کی فرمائش اور خواہش ظاہر کی (عزیز مكرم مولوی سجاد ندوی سلمہ اللہ کے توسط سے) جسے انھوں نے طبیعت خاطر منظور فرمایا اور اس کے لئے ۲۴ فروری یوم شنبہ صبح ۹ بجے کے بعد وقت بھی ملے ہو گیا۔ چنانچہ احقر اور مولوی سجاد سلمہ وقت مقررہ پر عدالت پہنچے۔ تھوڑی دیر بعد اساذ موصوف بھی وہاں پہنچ کر جج کی کرسی پر تشریف فرما ہو گئے اور ازراہ عنایت اس حقیقہ کو اپنے برابر والی کرسی پر بٹھایا (پہلے سے تواضع بھی کی) اور مقدمہ کی سماعت شروع کر دی۔ اس وقت دوکان کے انھلاء کا ایک مقدمہ زیر سماعت تھا اور اس کی غالباً پہلی پیشی تھی۔ مدعی اور مدعا علیہ کے بیانات سب کے سامنے ہی سنکر جج صاحب قریب ہی میں بیٹھے پیشکار (جسے وہاں کی اصطلاح میں کتاب العدل کہتے ہیں) کو اٹا کر لے رہے (اس کے بعد مجھے کارروائی دکھائی) اور وہاں کاست لائن انھلاء اور طریق حکم بھی زبانی بتایا، سب سے زیادہ اہم اور قابل تقلید بات وہاں کے عدالتی نظام کی سادگی اور فریقین کے عزت نفس کا لحاظ ہے۔ ہمارے

ملک کی طرح وہاں کے بیج اپنے آپکو دوسری مخلوق نہیں سمجھتے۔ بلکہ حاضر عدالت ہونے والا جو شخص بھی چاہے بیج سے (اسلام سنوں کے بعد) مصافحہ ملاں تکلف کر سکتا ہے، کیونکہ بیج کو مقدمہ کے کسی ذیلی کی طرف سے کوئی خطرہ نہیں ہوتا اس لئے وہ اپنے اور ان کے درمیان کسی آڑ اور رکاوٹ کا کھڑا کرنا (جیسی ہمارے ملکوں میں رہتی ہیں) ضروری نہیں سمجھتے۔ بلکہ کسی پر آسنے سامنے بیٹھتے ہیں۔ نہ وکلاء کی لمبی چوڑی لاطائل بحثوں میں وقت ضائع کیا جاتا ہے اور نہ بیانی کے وقت آواز لگائی جاتی ہے (عہدِ اقدسہ فریقین کی عزت نفس پر حملہ ادگو یا انہیں مجرم سمجھنے کے مترادف ہے لیکن ہندوستان میں غلامی کے زمانہ کی اسی تہجیز رسم کے سبب مقدمہ باز ایسے عادی ہو گئے ہیں کہ اس کی قباحت کا احساس بھی جاتا رہا۔) بلکہ یہاں جس کے لئے جو غارتخ مقرر کر دی جاتی ہے اس پر وہ حاضر عدالت ہو جاتا ہے اگر اس وقت کسی اور مقدمہ زیر سماعت ہو تو وہ دائرہ پکھڑے شخص سے پتہ چل جاتا ہے اور وہ اطمینان سے عدالت کے اندر پڑی کر سی پر۔ اگر جگہ ہوگی، ورنہ۔ باہر بیٹھ کر انتظار کرتا ہے۔ پھر جب بیج کو فارغ پاتا ہے حاضر ہوتا ہے (مثلاً) آنیوالوں کی ترتیب سے ہی مقدمات کی سماعت ہوتی رہتی ہے)

میرے نزدیک پوری مملکت مسعودیہ کی سب سے بڑی خصوصیت امن و اطمینان اور ایک کا دوسرے پر اعتماد اور اعلیٰ مساوات ہے اس وسعت کی بنا پر بہت ہی راحت اور بہت ہی غیر ضروری مشغولیتوں اور زائد اخراجات سے حفاظتی انتظامات اور مقدمات کی بھرمار وغیرہ جیسے کاموں سے وہاں کے عوام کو نجات ملی ہوئی ہے بڑی بڑی دوکان چرس میں خواہ لاکھوں بلکہ کروڑوں کا سالانہ موجود ہو۔ یوں ہی کپڑے کا پردہ، ڈال کر بعض دوکاندار آؤ گھر جا کر اطمینان سے سو جاتے ہیں اور نماز کے لئے پردہ ڈال کر چلے جاتا تو بیشتر دوکان داروں کا معمول ہے۔ لیس سینڈ یا کسی بھی عوامی جگہ پر یوں ہی فٹ پاتھ پر کسی بھی جگہ سالانہ چھوڑ کر چپلا جانا اور گھنٹوں غائب رہنا وہاں کوئی غیر معمولی بات نہیں ہے (خود اہم سطور بھی مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ والیسی کے وقت موقوف (ٹیکسی اسٹینڈ) کے فٹ پاتھ پر سالانہ چھوڑ کر نماز کے لئے چلا گیا اور الہی اکرم سالانہ جول کا توں پایا) اسی اعتماد، اکرام، خفیت اور احترام آدمیت کا الیا اچھوتا نمونہ بھی دشم سطور نے دکھیا جس سے خوشی ہی نہیں طرح کو مع یقیناً یہ راحت نتیجہ ہے اسلامی اخلاق اور شرعی قوانین کے نفاذ کا جس کے اجرا کی توفیق وہاں کی حکومت کو ملی ہوئی ہے۔

نادی بھی ملے (اس واقعہ کا ذکر پہلے کرنا چاہیے تھا مگر افسوس ہے کہ اب تک نہ کیا جاسکا)۔ وہ یہ کہ سعودی عرب کے ایک نہایت معزز و ممتاز خاندان کے مشہور ذی وجاہت اور صاحب ثروت شخص جن کا تعلق طیبہ میں ہی زیادہ تر قیام رہتا ہے اور وہاں ایک بڑے پولس کے علاوہ ان کی شاندار رہنے کے علاوہ ملک بھی ہے (اس کے علاوہ ریاض وغیرہ میں بھی عمارتیں ہیں) ہمیری سرگذشت مصالح الخصیص سے ہے جو مملکت کے وزیر بھی رہ چکے ہیں اور اب بھی بہت سے بڑے اہم اداروں مثلاً جامعہ اسلامیہ، مکنین ہیں اور اسلامی بینک کی طرف سے منعقد کردہ اس بینک کے اندر بھی شریک تھے جس کے لئے راقم سطور حاضر ہوا تھا، ان کا وہاں بھی طرز عمل دیکھا کہ وہ جیسے قلیل البضات و صیغہ السن کو آئے جانے آگئے ہی رکھنے کی کوشش کرتے ہیں مدینہ طیبہ کا اپنا پتہ دیکھ کر کیا کہ میں وہاں ان سے ضرور ملوں چنانچہ مدینہ شریف حاضر ہونے کے بعد اس پتہ پر گیا جو موصوف نے دیا تھا، مگر اس وقت ان سے ملاقات ان کے ریاض چلے جانے کی وجہ سے نہ ہو سکی۔ میں اپنا ویزا بینک کاڈ چھوڑ آیا۔ اور اس کی پشت پر مدینہ طیبہ میں اپنی قیام گاہ کا پتہ بھی لکھ دیا۔ ایک روز زیارات سے فارغ ہو کر میں قیام گاہ جو پہنچا تو معلوم ہوا کہ موصوف تشریف لائے تھے اور کوئی ڈیڑھ گھنٹہ انتظار فرماتے رہے۔ اور عزیز مولوی احمد علی ندوی سے اپنے دولت خانہ پر میرے قیام کے لئے اصرار کرتے رہے۔ یہ سن کر تعجب آمیز معمولی اداسی کے ساتھ ان کے زحمت فرمانے پر ندامت ہوئی، چنانچہ ان کی خدمت میں حاضر ہو کر اس ٹکٹے تلافی کا ارادہ کیا۔ خوش قسمتی سے اس مرتبہ ملاقات ہو گئی تو اس قدر اکرام و اعزاز کا معاملہ کیا کہ مجھے حیرت کے ساتھ ندامت بھی ہوئی، اور اپنے محل نما مکان میں ٹھہرانے کے لئے بہت اصرار کیا اور اس کی ترغیب میں بہت سی وجوہ ترجیح دیر تک بیان کیں اور سب سے بڑھ کر یہ کہ ہاں اس عظیم الشان مکان کی کبھی یہ کہتے ہوئے میرے حوالے کر دی کہ تم اگر مستقل نہیں ٹھہرتے تو جب ضرورت ہو یہاں آجیا کرنا اور یہاں پر موجود مسہلنوں سے فائدہ اٹھایا کرنا۔ چنانچہ موصوف کی اس غیر معمولی عنایت کی وجہ سے ایک مہینہ ان کے دولت خانہ پر گزارنے کی عزت حاصل کی۔ مگر میں اس وقت وہاں پہنچا جب موصوف اپنی رات کی آداب مگلا تشریف لے جا چکے تھے (اللہ تعالیٰ انہیں بہت بہت جزائے خیر دے اور ان کی عزت و کرامت میں روز افزائی ترقی فرمائے)۔

مدینہ طیبہ میں حضرت مولانا سید الحسن علی میاں ندوی مدظلہ اور ندوۃ العلماء سے

تعلق رکھنے والے ہندوستانیوں کی خاصی تعداد ہے۔ ان میں سے بہت سے لوگوں سے ملاقاتیں ہوئیں اور ان حضرات نے تعلق خاطر کا اظہار کیا جن میں مولوی سلمان صاحب شمسی ندوی (جو ہاں سینئر افسر ہیں) اور محترم بھائی طارق عسکری صاحب (ٹیلیفون انجینئر) خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ مؤخر الذکر نے تو اپنی عنایات و کرم فرمایوں سے غیر معمولی ملہ پر نوازا۔

غرضیکہ مدینہ طیبہ کے لیے پُر کیف اور ایساں افروز ماحول میں ۱۰۹۰۹ دن ایسے گزر گئے جیسے چند گھنٹے۔ اور روانگی کا وقت آگیا۔ اللہ تعالیٰ کا ہزاروں ہزار شکر ہے کہ اس کی توفیق سے مسجد نبوی میں ۳۴ دن نمازیں باجماعت پڑھنا نصیب ہو گئیں (اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اسے حسن اتفاق ہی کہا جائیگا کہ میری عمر کا بھی ۳۴ سال چل رہا ہے) زیارات و آرام کے اوقات چھوڑ کر معتد بہ حصہ مسجد نبویؐ اور مواجہہ شریعت ہی کی لوندانی فضاؤں میں بسر فرمایا (الحمد للہ الحمد اکثر) اس سفر میں اللہ تعالیٰ کے جوبے شمار انعامات و احسانات ہوئے ان میں ایک بہت بڑا انعام یہ بھی ہے کہ اپنے مرشد و شیخ دامت برکاتہم کی غیر معمولی شفقتیں اور توجہات بلا استحقاق و اہلیت منعطف رہیں، اور بعض اوقات تو حضرت والا کی شفقتوں کا عملی و زبانی ایسا ظہور ہوتا کہ یہ حقیر مدامت سے پانی پانی ہو جاتا۔ خاص طور پر رخصت کرتے وقت جس طرح نوازا اپنے لئے یہ حقیر اسے وسیلہ نجات اور ذخیرہ آخرت سمجھتا ہے (حضرت اقدس نے ازراہ ذرہ لفظی اپنی تمام تصانیف بھی جو وہاں موجود تھیں مرحمت فرمائیں) اللہ تعالیٰ حضرت والا کا سایہ طاعت تا دیر صحت و عافیت کے ساتھ قائم رکھے اور حضرت کے فیوض سے مستفیض ہوتے رہنے کی توفیق دے۔

حضرت کے فرزند ارجمند محترم بھائی مولانا طلحہ صاحب زاد مجدہ اور محمد خاص جناب محترم قاضی عبدالفتاد صاحب و صوفی اقبال صاحب وغیرہم کے الطاف و عنایات بھی اس خادم کے حال پر بہت رہے (فجرا ہم اللہ خیر الجزاء) حضرت کے معالج خاص ڈاکٹر اسماعیل صاحب کی شخصیت سے بھی بہت متاثر ہوا کرتے عظیم اور ماہر فن ڈاکٹر ہونے کے باوجود مولوی ہی نہیں صوفی معلوم ہوتے ہیں (اور ارباب نظر کو یہ کہتے بھی سنایا کہ ہاں ظاہر سے بھی اعلیٰ ہے) خدا کے لئے ڈاکٹر اسماعیل صاحب حضرت شیخ الحدادی دامت برکاتہم کے خواص ستر شہین میں سے ہیں اور عجب زبیر ہیں۔ (نعمانی غفرلہ)

فصل سے مدینہ طیبہ میں دو جمعے پڑھنے کی سعادت حاصل ہوئی، اس کے بعد (۲۴ فروری ۱۹۶۹ء) کو اس محبوب و دل آویز شہر سے بادل ناخواستہ بعد عصر روانہ ہونا پڑا کیونکہ وزیر اکی مدت ختم ہونے میں صرف عین روز باقی رہ گئے تھے (۲۴ کی فلاٹ سے بمبئی کے لئے رزرویشن بھی ہو چکا تھا)

مدینہ طیبہ کی آمد کی طرح وہاں سے روانگی بھی تنہا ہو رہی تھی اور رات کے گیارہ بجے کے بعد بظاہر مکہ مکرمہ پہنچنا تھا۔ اس لئے ذرا سکرمتی کو ایسے ناوقت سامان کے ساتھ قیام گاہ تک (جو کہ ٹیکسوں میں تھی جہاں کسی سواری کا پہنچنا بھی ممکن نہ تھا) کس طرح پہنچا جائے گا۔ مگر خدا کا فضل و کرم اس موقع پر بھی شامل حال رہا کہ مولانا قاری سیف الدین صاحب ملتانی (شاگردِ رشید مولانا قاری فتح محمد صاحب مدظلہ) جن کا مستقل قیام مکہ معظمہ میں ہے، ہم سفر ہو گئے اور مکہ مکرمہ میں میری قیام گاہ تک پہنچا کر ہی اپنے دولت خانہ تشریف لے گئے۔ راستہ میں ایک اور دیندار نادیدہ شمس سامان اٹھ کر لے جانے میں معین ہو گئے (فجراہما اللہ خیر الجزاء) بلد امین کے مکینوں کو اللہ تعالیٰ نے وہ خطِ ارمیز بانی کا وہ جذبہ عنایت فرمایا ہے جو کہیں دیکھنے میں نہیں آتا۔ کیسے ہی ناوقت مہمان آجائے وہ گرائی تو کیا محسوس کرتے بے حد محوش ہوتے ہیں، چنانچہ ہمارے اس وقت کے میزبان قاری محمد سلیمان صاحب نادمجیدہ میرے ایسے ناوقت پہنچنے پر بھی نہایت خندہ پیشانی کے ساتھ میزبانی کے تعاضفے پر رے کرنے لگے (فجراہما اللہ احسن الجزاء) اور جتنی مدت ان کے پاس قیام رہا۔ بہت ہی عنایت و محبت کا معاملہ کرتے رہے اور ہر قسم کی سہولت پہنچاتے رہے۔ اللہ کی توفیق نے مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ آمد کے موقع پر بھی ایک عمرہ نصیب فرمایا اور اس طرح اس عمرہ کی پیروی کا ایک خاص شرف حاصل ہو گیا۔ قاری صاحب موصوف کا مکان حرم شریف سے قریب مہرنے کی وجہ سے ہر نماز بلکہ ہر وقت کی حاضری میں بہت سہولت ہوئی۔

دوشنبہ کو (۲۶ فروری) حسب قراداد مہمانی، اسمیل صاحب (پسر صوفی عبدالرحمن صاحب) مجھے عہدہ لے جانے کے لئے مکہ مکرمہ موٹر لے کر آ گئے۔ اور ظہر کی نماز حرم شریف میں پڑھ کر اور طوان و دواع کو کے سرزمین حرم سے باہر دیا س روانگی ہو گئی۔ اور مہمانی محمد صدیق جتلی نے (پسر صوفی عبدالرحمن صاحب) رزرویشن اور سفر کے دیگر تمام مراحل طے کرانے میں بہت ہی

دوسری اور حتمی کام کیا، سچ تو یہ ہے کہ ان دونوں بھائیوں کی وہاں موجودگی۔ کم سے کم اس حقیر کے لئے، خداوند تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت ثابت ہوئی۔ کمر ہر دشواری اور ضرورت کا حل نکالنے میں پیش پیش رہے اور میں بھی بلا تکلف ہر ضرورت کا اظہار کر دیتا (ان کا شکریہ ادا کرنے کے لئے الفاظ نہیں ملتے۔ بس خداوند تعالیٰ کی بارگاہ میں دست بدعا ہوں کہ وہ انہیں مشایاں شان صلہ عطا فرمائے)۔

اور پھر ۲۰ فروری ۱۹۷۹ء یوم شنبہ کو وہ وقت بھی آ گیا جس میں بعد مغرب جدہ سے بمبئی کے لئے ہمارے جہاز نے پرواز کی۔ اور خدا کی شان جو مسافت سفر میں بلکہ مہینوں میں طے ہو کرتی تھی وہ صرف چار گھنٹہ میں طے ہو گئی۔

رات کو (مہندوستانی وقت سے) ۱۲ بجے بمبئی پہنچا ہوا اور صبح ۶ بجے واپس جہاز سے (جو اس دن ایک گھنٹہ لیٹ ہو گیا تھا) بمبئی سے دہلی روانگی ہوئی پورے دو گھنٹہ بعد دہلی ایر پورٹ پہنچ گئے۔

۱۲ راتیں دہلی میں گزار کر تیسری شب ٹرین سے روانہ ہو کر اگلے صبح (۳ مارچ یوم شنبہ) بمبئی عافیت لکھنؤ پہنچا ہو گیا۔

اس طرح ٹھیک ایک مہینہ بعد پھر دہلی لیل دنہا شروع ہو گئے، جس میں برسوں سے زندگی گزر رہی ہے۔

آخر میں ان دوستوں عزیزوں اور بزرگوں کا شکریہ ادا کرنا بھی ضروری ہے جنہوں نے میرے آنے جانے کے وقت مختلف جگہ کے ہوائی اڈوں پر آکر، یا سفر کے کسی بھی مرحلہ میں میری خاطر تکلیف اٹھائی۔ ان سب کے واسطے بارگاہ خداوندی میں دست بدعا ہوں کہ وہ سب کو

بمبئی آنڈ ہراٹرانسپورٹ کمپنی
ٹرانسپورٹ کنٹریکٹس

۱۳۔ مہنڈاری اسٹریٹ (چکلا) بمبئی نمبر ۳

حضرت مولانا شمس الحق صاحب
مستألف حدیث دائر العلوم کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کی دعاؤں کے ثمرات و برکات

اللہ تعالیٰ سے جس طرح اپنی ذات کے لئے دعا مانگنا چاہی اور عبادت ہے اسی طرح اپنے متعلقین اور دوسرے مسلمانوں کے حق میں دعا کرنا بھی بڑے ثواب کا کام ہے۔ ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر بہت سے حقوق ہیں ان میں سے ایک حق یہ بھی ہے کہ ایک دوسرے کے لئے دعا کیا کریں اور اگر کسی سے روحانی، جسمانی، دینی، دنیوی کسی قسم کا کوئی خصوصی تعلق ہے تو اس کا اور بھی زیادہ حق ہے کہ اس کو دعا بخیر میں ہرگز فراموش نہ کرے وہ دعا جو کسی مسلمان کے لئے غائبانہ طور پر کی جائے اس کی قبولیت کا حدیث شریف میں خصوصیت سے وعدہ فرمایا گیا ہے۔ قرآن حکیم میں جاہل ایسی دعائیں تلقین فرمائی گئیں ہیں جن میں دعا کرنے والے کے ساتھ دوسرے اہل ایمان کو بھی شامل کر دیا گیا ہے۔ اور اسی لئے اکثر دعاؤں میں جمع کا صیغہ استعمال ہوا ہے تاکہ ان کا یہ حق کسی وقت آنکھوں سے اوجھل نہ ہو۔ اور جب اپنے لئے دعا کرے تو خواہی مخواہ یہ حق بھی ادا ہوتا رہے جیسے: رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ۖ وَتَجْعَلْ لَنَا دُخْرًا ۖ وَأَنْتَ أَعْلَمُ الْغُيُوبِ ۝ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ۖ وَتَجْعَلْ لَنَا دُخْرًا ۖ وَأَنْتَ أَعْلَمُ الْغُيُوبِ ۝

الحکامہ فیہ ۵

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی جو سراپا رحمت و شفقت تھی، آپ راتوں کو سجدہ میں گڑ گڑ اپنے رب کے حضور اپنی امت کے لئے دعائیں کرتے اور اس کی مغفرت طلب فرماتے یہ تو آپ کی وہ عمومی دعائیں تھیں جن میں ہر امتی شریک ہے، خواہ آپ کے زمانہ کا ہو یا بعد میں آنے والا، لیکن چند ایسے خوش بخت اور صاحب نصیب حضرات بھی ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت کے ساتھ اپنی دعاؤں سے نوازا ہے اور انہوں نے اور دوسرے لوگوں نے ان دعاؤں کی قبولیت ان کے ثمرات اور برکات کا کھلی آنکھوں مثاہدہ کیا۔ اور زبان مبارک سے نکلے ہوئے دعائیہ کلمات کو حروف بہ حرکت پورا ہوتے ہوئے دیکھا۔ یہاں پر ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ہی چند صحابہ کرام کا تذکرہ کر رہے ہیں جن کے بارے میں خصوصیت کے ساتھ زبان نبوت سے کلمات و مصادر ہوئے اور وہ حق سے ان کی قبولیت و ذر روشن کی طرح سامنے آئی۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما

یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی ہیں۔ ان کی خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ اور ام المومنین ہیں۔ عبد اللہ بن عباس کا اپنی خالہ کے یہاں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اور اس طرح اندرون خانہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور آپ کی خدمت کا انہیں موقع ملتا رہتا۔ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھنائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے پیچھے ابن عباسؓ نے آپ کے لئے دھوکا پانی لا کر رکھ دیا، آپ واپس تشریف لائے تو دریافت کیا کہ یہ پانی کس نے رکھا ہے، آپ کو بتایا گیا کہ ابن عباس نے رکھا، آپ نے عموں پر کراہت سے کہہ کر ان کو دعا دی۔

اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ۔ اے اللہ اس کو دین کا فقیہ بنا دے۔

ابن سعد کی روایت میں ہے ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار مجھے بلایا اور میری پیشانی پر کلمہ پھیرا اور دعا دی: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ

وَسَيَاوِيلَ الْكِتَابِ ، اے اللہ اس کو حکمت کی بابتیں اور قرآن کی تفسیر سکھلا۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان دعاؤں کی برکت یہ تھی کہ بچپن ہی سے ابن عباسؓ کی فقاہت اور قرآن فہمی صحابہ میں مسلم تھی۔ آپ جبر امت اور حبان القرآن کے نام سے مشہور تھے۔ اکابر صحابہ جو ابن عباسؓ سے عمر میں سبھی بڑے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کی مدتِ رفاقت و محبت کبھی طویل تھی۔ اہم مسائل میں ابن عباسؓ کی طرف رجوع کرتے اور ان کی حکیمانہ رائے اور فہم دین پر امت اور امتاں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ان کو اپنے قریب بٹھاتے اور بڑے بڑے صحابہ کی موجودگی میں ان سے مشورہ لیتے۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے وقت ان کی عمر صرف تیرہ یا پندرہ سال کی تھی۔ صحابہ اور تابعینؓ کی بڑی تعداد نے ان سے قرآن و حدیث کا علم حاصل کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کثیر احادیث ان سے روایت کیں۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جب کوئی شخص مسئلہ دریافت کرتا تو وہ اس کو مشورہ دیتے کہ :

سَلْ اِبْنَ عَبَّاسٍ فَإِنَّهُ اعْلَمُ مَنْ بَقِيَ بِمَا اسْئَلْ عَلَى مُحَمَّدٍؐ۔ ابن عباسؓ سے دریافت کرو اس لئے کہ وہ باقی رہنے والوں میں سب سے زیادہ دین محمدؐ کو جاننے والے ہیں۔ حضرت مجاہدؓ فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے کثرتِ علم کی وجہ سے بحر (سمندر) کہلاتے تھے۔ حضرت طاؤسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ستر صحابہ کو دیکھا کہ جب وہ کسی مسئلہ میں اختلاف کرتے تو ابن عباسؓ کے قول کو اختیار کرتے۔ حضرت اعشؓ فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے ایک بار حج کے موقع پر خطبہ دیا۔ وہ قرآن حکیم پڑھ پڑھ کر اس کی تفسیر سنا کر فرما رہے تھے۔ میں نے کہا کہ اگر ان کا یہ بیان اور یہ علوم، فارس و روم کے لوگ سن لیں تو بلاشبہ اسلام لے آئیں۔ ایسے ہی حضرت ابوالواہلؓ فرماتے ہیں کہ ایک بار حضرت ابن عباسؓ سورہ نور کی تفسیر بیان فرما رہے تھے تو ایک شخص کہنے لگا کہ اگر یہ بیان ”دیلم“ کے لوگ سن لیں تو مسلمان ہو جائیں۔

یہ تمام فضل و کمال دینی فقاہت اور قرآن فہمی کا امتیاز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی الٰہی دعاؤں کا صدقہ ہے: ”اللّٰهُمَّ فَقِّهْ فِي الدِّينِ“۔ اللّٰهُمَّ عَلِّمْنَا الْحِكْمَةَ

وَسَّادِیلُ الْکِتَابِ

ترمذی شریف میں ابن عباس کی روایت ہے کہ انھوں نے دوبارہ جبریل امینؑ کو دیکھا ہے شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعاؤں کی برکت سے علوم وحی معارف نبوت اور عالم ملکوت سے خاص قسم کی مناسبت پیدا ہو جانے کی وجہ سے وحی لانے والے فرشتے سے بھی مناسبت پیدا ہو گئی ہو جس کی بنا پر دُومرتبہ ان کو یہ سعادت رویت نصیب ہوئی۔ ابن سعد کی روایت میں ہے کہ ابن عباسؓ طمخے انتقال کے بعد جب ان کی نعش مبارک باہر لائی گئی تو اچانک ایک بڑا سفید پردہ آیا اور ان کے کفن کے اندر گھس گیا۔ لوگوں نے اس کو نکالنا چاہا مگر وہ تلاش کے باوجود دوبارہ نظر نہیں آیا اور پتہ نہیں چل سکا کہ وہ کدھر غائب ہو گیا۔ لوگوں کا خیال تھا کہ یہ ابن عباسؓ کا علم ہے جو سفید پردہ کی شکل میں متمثل ہو کر سامنے آیا اور دوبارہ ان کے قلب میں داخل ہو گیا۔

مکن ہے کہ انتقال کے وقت غروبِ رُوح کے ساتھ یہ علم بھی باہر آیا ہو اور اس کے بعد دوبارہ اس کو ان کے جسم میں لوٹا دیا گیا ہو اور عالم مثال میں ان کے علم کی صورت سفید پردہ کی ہو جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا دینِ طویل قمیص کی شکل میں اور علمِ دُودھ کی صورت میں دکھلایا گیا تھا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ

یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص خادم ہیں، انصار کے مشہور قبیلہ خزرج سے آپ کا تعلق ہے۔ دس سال کی عمر میں آپ کی والدہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا آپ کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ یہ آپ کا چھوٹا سا خادم ہے اسے خدمت کے لئے قبول فرمائیں اور اس کے لئے دعا فرمائیں۔ آپ نے ان کو اپنی خدمت کے لئے قبول فرمایا اور یہ دعا دی: اَللّٰهُمَّ بَارِكْ فِیْ مَالِہٖ وَوَلَدِہٖ وَآطِلِہٖ عُمُرَہٗ وَاعْظُرْ ذَنْبَہٗ (اے اللہ اس کے مال اور اولاد میں برکت عطا فرما اور اس کو عمر دے اور عطا کر اور اس کے گناہ معاف فرما)

حقیقت یہ ہے کہ یہ دین و دنیا دونوں کے لئے اس قدر بڑا مع دُعا ہے کہ نبیؐ کے علاوہ کوئی دوسرا شخص ایسی جامع اور مختصر دُعا نہیں دے سکتا۔
حضرت انسؓ خود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا کی برکت یہ ہے کہ میرے باغ میں سال میں دو مرتبہ پھل آتا ہے حبیب کہ دوسروں کے باغات میں سال میں صرف ایک بار پھل لگتا ہے۔ اور ترمذی یہ بھی وغیرہ کی روایات میں ہے کہ ان کے باغ میں ایک پودہ ایسا تھا جس کے پھولوں سے مشک کی خوشبو آتی تھی اور فرماتے ہیں کہ اولاد میں برکت کا حال یہ ہے کہ اپنے مصلیٰ اولاد میں سے ۹۸ افراد کو اپنے ہاتھوں سے دفن کر چکا ہوں اور صحیحین کی روایت میں ۱۲۹ کا ذکر ہے اور طبرانی کی روایت میں ۱۲۵ کا ذکر ہے اور جو زندہ ہیں وہ ان کے علاوہ ہیں۔ بعض روایات میں ان کی تعداد سو سے زیادہ مذکور ہے۔

اور درازی عمر کا یہ عالم ہے کہ زندگی سے اتنا گیا ہوں باقی رہ گئی مغفرت کی دُعا (وَاغْفِرْ ذُنُوبَهُمْ) سوال اللہ کی رحمت سے اس کی قبولیت کی بھی پوری امید رکھتا ہوں۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طویل العمر اور کثیر اللہ وایتہ صحابی ہیں۔ دس سال تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہے۔ انتقال کے وقت ان کی عمر ایک قول کے مطابق ۹۹ سال کی اور دوسرے قول کے مطابق ۱۰۳ سال کی تھی۔ امام نوویؒ نے اسی دوسرے قول کو ترجیح دی ہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں آپ لوگوں کی تعلیم و تربیت کے لئے بصرہ تشریف لے گئے تھے اور ۹۳ھ میں وہیں آپ کا انتقال ہوا۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ جن کا قیام کوفہ میں تھا بکثرت بصرہ جاتے رہتے تھے آپ نے بعض دوسرے صحابہ کے علاوہ حضرت انسؓ کو بھی دیکھا ہے اس لئے امام اعظمؒ تابعی کہلاتے ہیں۔

حضرت طعیل بن عمر الدوسی رضی اللہ عنہ

ان کا تعلق مین کے قبیلہ دوس سے ہے اس لئے دوسی کہلاتے ہیں۔ انھوں نے مکہ

مکرمہ میں اسلام قبول کیا اور اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق اپنی قوم کو تبلیغ ایمان کے لئے یمن واپس چلے گئے۔ اور وہیں پر اسلام کی دعوت دیتے رہے شروع میں ان کی دعوت پر صرف ان کے والدہ داران کی بیوی نے اسلام قبول کیا۔ دوسرے لوگوں نے ان کا مذاق اڑایا۔ انکی قوم میں زنا اور بدکاری عام تھی انھوں نے مایوس ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ یا رسول اللہ! دوس کے لوگ ایمان نہیں لاتے آپ ان کے لئے ہلاکت کی دعا کو دیجئے۔ آپ کی ذات تمام عالم کے لئے سراپا رحمت بن کر آئی تھی آپ ان کے لئے بددعا کیسے فرماتے۔ آپ نے بددعا کے بجائے یہ دعا فرمائی: **اَللّٰهُمَّ اَهْدِ دَوْمًا وَاُمّتَ بَهْمَ لَے اللّٰہ دوس کو ہدایت عطا فرما۔** اور ان کو یہاں لے آ۔ چنانچہ آپ کی اس دعا کی برکت سے قبیلہ دوس کے ستر اسی گھرنے پورے مسلمان ہو گئے۔ اور یہ لوگ فتح خیبر کے موقع پر مکہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بھی اسی سال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انھوں نے بھی حضرت طفیل بن عمروؓ کی دعوت پر ایمان قبول کیا۔

حضرت طفیل بن عمروؓ جب پہلی بار مکہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے تو آپ نے ان کو دوس قبیلہ کو دعوت اسلام دینے کا حکم دیا تو انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مجھے کوئی ایسی نشانی عطا فرمادیں جسے دیکھ کر دوس کے لوگ میری بات مان لیں اور ایمان لے آئیں۔ آپ نے ان کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی۔

حضرت طفیل بن عمروؓ دوسی کے لئے دعا: اَللّٰهُمَّ لَوْسَلْہَا "اے اللہ اس کے لئے روشنی پیدا فرما دے)

چنانچہ آپ کی دعا کی برکت سے ان کی دونوں آنکھوں کے درمیان ایک تیز روشنی چمکنے لگی ان کا اندیشہ ہوا کہ لوگ کہیں یہ نہ کہنے لگیں کہ اپنے آبائی دین کو چھوڑنے کی وجہ سے اس کی صورت ہی بدل گئی ہے اور مشکہ ہو گیا ہے، اس لئے انھوں نے دعا کی کہ اے اللہ! یہ روشنی چہرہ کے بجائے کسی اور چیز میں منتقل فرما دے۔ چنانچہ پھر وہ روشنی ان کے کورے کے سیرے پر چمکتی تھی اور اتنی تیز تھی کہ اندھیری رات میں قندیل کی طرح نظر آتی تھی، اسی لئے ان کو

ذوالنور (نورِ والا) کہا جاتا تھا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کثیر الروایت صحابی اور اصحابِ معقہ میں سے ہیں۔ آپ کا تعلق بھی یمن کے قبیلہ دؤس کے ہے۔ حضرت طفیل بن عمرو دؤسی کی دعوتِ اسلام پر ایمان قبول کیا اور سنہ ۶ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ایسے آئے کہ مدینہ ہی کے ہو کر رہ گئے۔ یہ وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ میں حاضر رہتے۔ سفرِ حاضر میں آپ کے سامعہ رہتے اور آپ کے ارشادات کو سننے اور محفوظ کرتے رہتے تھی کئی وقت کا فائدہ گزر جاتا سب کچھ یادداشت تھا مگر دربارِ نبوت سے غیر ضروری گوارا نہ تھی۔ اسی لئے دؤس صحابہ کی یہ نسبت انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیثِ زیادہ یاد تھیں۔

ملا علی قاری نے ان کی روایات کی تعداد پانچ ہزار تین سو چوٹیسٹھ بیان کی ہے۔ مستحکم حاکم میں روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ (جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تب و صحابی اور سب سے پہلے جامع قرآن ہیں) کوئی بات دریافت کی انہوں نے فرمایا کہ ابوہریرہ سے دریافت کرو اس لئے کہ ایک روز میں ابوہریرہ اور سلاں شخص (جس انہوں نے توہم کیا مگر روایات سے اس کو ذکر نہیں کیا) ہم تینوں مسجد نبویؐ میں بیٹھے دعا مانگ رہے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ادھر تشریف لے آئے اور آپ نے ہماری دعا پر آمین فرمایا۔ اس کے بعد ابوہریرہؓ تنہا دعا مانگنے لگے اور انہوں نے یہ دعا مانگی، اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَعِیْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا سَخَطَ صَاحِبَايْ وَ اَسْتَعِیْذُ بِكَ عَلٰی مَا لَا یُنْسٰی (اے اللہ میں آپ سے وہ چیز مانگتا ہوں جو میرے دونوں ساتھیوں نے مانگی ہے اور ایسا علم مانگتا ہوں جو فراموش نہ ہو) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی دعا پر بھی آمین فرمائی۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم بھی اللہ سے ایسے علم کی دعا کرتے ہیں جو فراموش نہ ہو (جیسا کہ ابوہریرہؓ نے کی تھی) تو آپ نے فرمایا: سَبِّحْکَ اَیُّهَا الدَّوْمٰی (اس دعائیں دؤسی (ابوہریرہؓ) تم سے سبقت لے گیا۔

چنانچہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جو کچھ حضورؐ سے سنتے وہ سب ان کو محفوظ رہتا۔ صحابہ میں یہ قوی الحفظ شمار ہوتے تھے۔ روایات حدیث کا بہت بڑا ذخیرہ ان کے ذریعہ امت کو ملا ہے۔ امام بخاری کے قول کے مطابق آٹھ سو سے زیادہ صحابہ اور تابعین نے ان سے روایت حدیث نقل کی ہے ایک دوسری روایت میں ہے کہ شروع میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے حافظ کی کمزوری کی شکایت کی آپؐ فرمایا کہ اپنی چادر بھاؤ۔ انھوں نے اپنی چادر پھیلا دی۔ حضورؐ نے کچھ کلمات پڑھے اور ایک روایت میں ہے کہ آپؐ نے ایک چلو پانی لے کر اس چادر پر پھینک دیا اور فرمایا کہ اس چادر کو اپنے سینے سے لگا لو۔ ابوہریرہؓ نے اس کو سمیٹ کر اپنے سینے سے لگالیا۔ یہ فرماتے ہیں کہ اس روز کے بعد سے میرا حافظ اتنا قوی اور مضبوط ہو گیا کہ میں جو کچھ سنتا یاد رہتا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی کوئی بات مجھے نہیں بھولی۔

حضرت ابوہریرہؓ کی والدہ کے لئے دعا | حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے بعد اپنی والدہ کو بھی اسلام کی ترغیب دیتا رہا مگر وہ ہمیشہ انکار کرتی رہیں۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے اسلام کے لئے دعا کی درخواست کی۔ آپؐ نے ان کے لئے دعا فرمائی۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ (اے اللہ ابوہریرہؓ کی ماں کو ہدایت فرما) میں جب گھر واپس گیا تو میری والدہ مجھے دیکھتے ہی بلند آواز سے کلمہ پڑھنے لگیں اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ۔ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور خوشی کی وجہ سے اسی طرح رو رہا تھا، جیسے پہلے غم کی وجہ سے رویا کرتا تھا۔ میں نے حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے آپؐ کی دعا قبول فرمائی اور میری ماں کو اسلام لے آئی۔ اب آپؐ یہ بھی دعا فرمادیجئے کہ میری اور میری ماں کی محبت اللہ تعالیٰ نے اپنے مومن بندوں کے دلوں میں پیدا فرمادیں اور مومنین کی محبت ہمارے دلوں میں پیدا کر دیں۔ آپؐ نے یہ دعا دی: اَللّٰهُمَّ حَبِیْبِ عَبْدِکَ هٰذَا اِمَامُکَ اَبِیْ عِبَادُکَ الْمُوْمِنِیْنَ وَ حَبِیْبُکَ الْیَسَارِ وَ اَمَامُکَ اَبِیْ عِبَادُکَ الْمُوْمِنِیْنَ وَ حَبِیْبُکَ الْیَسَارِ وَ اَمَامُکَ اَبِیْ عِبَادُکَ الْمُوْمِنِیْنَ۔ (یعنی یہ دعا ہے کہ تمہاری محبت میں ان سے محبت کرتا ہوں)۔

مولانا نسیم احمد فریدی امروہی

حکیم الامت حضرت مولانا تھانویؒ کی محفلِ ارشاد

اب سے چند سال پہلے حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے ارشادات و ملفوظات کی تلخیص کا کام لکھنؤ کی چند اقسام میں پیش کر چکا ہوں۔ شروع میں اس کام کا باعث مولانا ظہور الرحمن صاحب مرحوم ناظم ادارہ تالیفات اشرفیہ تھانہ بھون ہوئے تھے جنہوں نے مجھے اور میرے رفیق سفر کو "افاضاتِ یومیہ" کی چار جلدیں ہدیہ عنایت فرمائی تھیں۔ کام شروع ہونے کے بعد انہوں نے ملفوظات کے چند اور مجموعے بھی ڈاک سے روانہ فرمائے تھے۔ اب دوبارہ اس کام کو شروع کر رہا ہوں تو اس کا سبب بھی مولانا امین الحسن کی ذاتِ مبارکات ہوئی ہے۔ میں رمضان ۱۳۹۵ھ میں خانقاہِ امدادیہ تھانہ بھون حاصر ہو کر ایک رات قیام پذیر ہوا تو مولانا مرحوم نے ازراہ کرم چلتے وقت "حسن الغریبہ" کی چار جلدیں مرحمت فرمائیں، ان میں سے تین جلدوں کو میں نے سن لیا ہے اور قابلِ یادداشت ملفوظات پر نشانات بھی لگوائے ہیں۔ بعد کو قلب میں داعیہ پیدا ہوا کہ ان علمِ حکمت کے موتیوں کو ضلالتِ لکھنؤ کے سپرد کر دینا چاہئے۔ ایک جلد سننے سے رہ گئی ہے اس کا انتخاب بھی کر لیا جائے گا۔ حضرت مولانا تھانویؒ کے ملفوظات میں جو روحِ پرہیزی اور دینی نشینی ہے وہ طالبانِ حق اور اربابِ ذوق سے پوشیدہ نہیں ہے، بلکہ ضرورت

لے ہمارے مولانا فریدی کئی سال سے آنکھوں سے بالکل مزدور عدیم البصر ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ کی خاص توفیق سے مطالعہ اور تصنیف و تالیف کا سلسلہ جاری ہے۔ دوسروں سے پڑھ کر کہ سنتے ہیں یہ ان کا مطالعہ ہے اور خود بول کر اور تھلا کر دوسروں سے لکھواتے ہیں یہ ان کی تصنیف و تالیف ہے۔ وہ اکھبر اللہ علی کئی حال (نعمانی)

تھی کہ ان حکمت آمیز اور معنی خیز ارشادات کو خاص ترتیب کے ساتھ پیش کیا جائے تاکہ اس کا افادہ عام ہو۔ میں نے تلخیص میں ایسی معمولی حذف و ترمیم کو روا رکھا ہے کہ جس سے مطلب و مقصد پر کوئی اثر نہ پڑنے پائے۔ بعض جگہ کاتب کی غلطی کو محسوس کر کے اس کا ازالہ کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس تلخیص و انتخاب کو بھی اصل کی طرح مقبول و مفید فرمائے آمین!

حضرت مولانا نعمانی دامت برکاتہم کے مکتوب گرامی کے اس حصے نے بھی میری ہمت افزائی کی کہ ”حسن العزیز“ کی تلخیص انشاء اللہ ناظرین کے لئے اور خود مجھ جیسوں کے لئے مفید رہے گی۔ نسیم احمد فریدی غفرلہ

حضرت گنگوہی کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا، اللہ اکبر! بڑا وقار تھا اور بہت کم گو تھے۔ اگرچہ عام طور سے جو لوگ کم گو ہوتے ہیں، ان کا کلام بہت مختصر اور مبہم ہوتا ہے، لیکن مولانا باوجود اس قدر کم گو ہونے کے جس وقت گفتگو فرماتے تھے تو نہایت صاف اور بلند آواز سے اور نہایت کافی شافی تقریر ہوتی تھی۔ حضرت مولانا کو حق تعالیٰ نے ہر پہلو سے کامل پیدا فرمایا تھا۔ میں نے کوئی شخص ایسے عادات و صفات کا نہیں دیکھا۔

ایک صاحب کسی کا دستی استفادہ لائے۔ فرمایا کہ دو پیسے کا ٹکٹ خرید کر اور پتہ لکھ کر رکھ جائیں میں بعد کو اطمینان سے لکھ کر ڈاک سے بھیج دوں گا۔ اس وقت جلدی میں نہ معلوم کیا سے کیا لکھ جاؤں۔ پھر فرمایا کہ لوگ بھی غضب کرتے ہیں، کبھی ایسا نہ کیا کہ کسی جانے والے کے ہاتھ لکھ کر کسی حاکم کے نامہ و جواب دے دی ہو کہ بھائی! اس کا جواب لیتے آئیو! کیوں کہ یہ تو ضابطہ کے خلاف ہے اور دین کے لئے کسی ضابطہ کی ہی ضرورت نہیں۔ مسکوں کا نازک معاملہ ہوتا ہے۔ کبھی کوئی کتاب دیکھنی ہوتی ہے اس میں تلاش کرنا ہوتا ہے۔ کبھی خود کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور خط لانے والے کا تقاضا ہوتا ہے، جلدی میں کوئی غلطی رہ جائے یا نظر چوک جائے۔ چنانچہ ایک شخص دستی استفادہ فراموش کالائے۔ میں نے جواب لکھ دیا۔ جب وہ چلا گیا تب خیال آیا کہ جواب میں غلطی ہو گئی۔ چونکہ اس شخص سے کچھ تپہ نشان دریافت نہ کیا تھا۔ اس لئے سخت پریشان ہوا کہ نہ معلوم اس غلطی کا کہاں کہاں اثر پھیلے گا اور نہ معلوم

کس کس کے حقوق منائے ہوں گے۔ نہایت حیران تھا، کوئی تدبیر سمجھ میں نہ آتی تھی۔ آخر حق تعالیٰ سے دل میں دعا کی کہ اب میرے اختیار سے تو خارج ہو گیا آپ چاہیں تو سب کچھ کر سکتے ہیں کوئی آدھ گھنٹے کے بعد کیا دیکھتا ہوں کہ وہی شخص چلا آ رہا ہے۔ کہا کہ مولوی صاحب میں تو بہت دور نکل گیا تھا۔ وہاں جا کر نظر پڑی تو معلوم ہوا کہ آپ نے اس فتوے پر مہر تو لگائی ہی نہیں۔ میں نے اس سے کہا کہ ہاں بھائی ہاں لاؤ مہر تو میں لگایا نہیں کرتا۔ وہ تو حق تعالیٰ نے میری دعا قبول کی جو تم کو واپس بھیجا ہے۔ بات یہ ہے کہ میں نے یہ جواب جلدی میں غلط لکھ دیا تھا۔ پھر اس کو صحیح جواب لکھ کر حوالے کیا اور عزم کر لیا کہ اب آئندہ کبھی دستی فتوے کا جواب ہاتھ کے ہاتھ لکھ کر نہ دوں گا۔

فرمایا کہ بعض استاد بچوں کو بہت مارتے ہیں۔ بعضوں کا فہم قدرتا کم ہوتا ہے، لہذا ان کو مارنا پینا زیادتی ہے۔ بچوں کو جو زیادہ مارتے پیٹتے ہیں ان سے مواخذہ ہو گا۔ غصے میں اگر میرے جوش بجا رہتے ہیں (اور الحمد للہ کہ رہتے ہیں) تو میں رستی سے مارتا ہوں، رستی میں خطرہ بڑی وغیرہ کے ٹوٹنے کا نہیں ہوتا۔ اعتدال سے مارنا پیننا چاہئے۔ مجھے بچوں کے پیٹنے سے سخت تکلیف ہوتی ہے۔

فرمایا کہ درج ذیل اہل علم کے واسطے بہت ہی بُری معلوم ہوتی ہیں۔ حرص اور کبر یہ ان میں نہیں ہونا چاہئے۔

فرمایا کہ والد صاحب نے بہت شفقت کے ساتھ رکھا۔ بڑے منتظم تھے، اس کا بہت اہتمام تھا کہ تعلیم ہو تربیت ہو۔ مائتلاف محبت تھی۔ مدتوں میرے گھر میں رہنا ہوا۔ رمضان شریف کے زمانہ میں ختم میں کہیں نہیں جانے دیتے تھے کہ اس سے نیت خراب ہو جاتی ہے۔ پھر اس کی اس قدر رعایت کرتے تھے کہ بازار سے مٹھائی منگاتے تھے اور کہتے تھے کہ مٹھائی کے لئے وہاں جاتے ہیں تو ہم اس سے زیادہ تمہیں کھلانے مہیے ہیں لیکن مٹھائی کی لالچ میں جانا ہمیں بُرا معلوم ہوتا ہے، اس کا اثر ایک یہ ہے کہ کسی سے کوئی چیز لیتے ہوئے غیرت آتی ہے۔ ہر جگہ دعوت میں ذلت سی معلوم ہوتی ہے مجربے تکلفی کی جگہ کے۔ اور طالب علموں کو تو کسی دعوت میں بھیجنا پسند ہی نہیں کرتا۔

جب ہم پٹتے تھے تو روٹھتے تھے۔ ہمارا خفا ہوندا ہی تھا کہ کھانا نہیں کھاتے تھے۔ کھانے کو کہتے تو یہ کہہ دیتے کہ بھوک نہیں لگی۔ والد صاحب فرماتے کہ چونکہ ہم نے تم کو مارا تھا اس لئے بھوک نہیں لگی اچھا صند و فچی لاؤ، ایک روپیہ نکال کر دیتے، پھر ہم کھانا کھا لیتے۔ فرماتے کہ اب کیسے بھوک لگ گئی؟ ادنیٰ ادنیٰ بات پر روک ٹوک کرتے تھے۔ ایک دفعہ عید کے واسطے انگر کے سٹلے ذرا تکلف کے تھے پیک وغیرہ لگی ہوئی تھی، بچے تو تھے ہی عید سے ایک دن پہلے کا قصہ ہے۔ دزدی سے تقاضا کر کے انگر کھا سوا یا۔ عصر کے بعد ملا۔ میں دوڑا ہوا خوش خوش یہ کہتا ہوا آ رہا تھا کہ اباجی! کل پہنیں گے والد صاحب وہاں بیٹھے ہوئے مسواک کر رہے تھے، اٹھ کر ایک چپت لگایا کہ بڑے نالائق ہو۔ کوئی سنے تو یوں سمجھے کہ ان کو کبھی کپڑا پہننے کو نہیں ملا جو ایسے خوش ہو رہے ہیں۔

ان کی باتیں گو ذرا ذرا اسی تھیں لیکن دل میں گھس گھس وہی تو زمانہ تربیت کا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت کرے، میرے ساتھ تو ایسا احسان کیا کہ چار حروف دین کے بڑھادیے اگر چار گاؤں چھوڑ جاتے تب بھی اس کے مقابلہ میں کچھ نہ تھا دلیہ جیادہ کہلاتے، اکثر دنیا دار علم دین کو خیر سمجھتے مگر والد صاحب مجھے بھائی پر ہر بات میں مقدم رکھتے تھے۔ ایک دفعہ تائی نے کہیں کہہ دیا کہ چھوٹے بیٹے کو تو انگریزی پڑھانی ہے وہ تو کما کھائے گا۔ بڑا بیٹا کہاں سے کھائے گا، یہ سن کر والد صاحب کا منہ سُرخ ہو گیا۔ فہم ہو کر کہا کہ بھابی تم نے اس وقت سمجھ کر بہت پریشان کیا میں قسم کھا کر کہتا ہوں روپے اس کی جوتیوں سے لگے رہیں گے اور یہ ان کی طرف منہ بھی نہ کرے گا۔ اگر کوئی درویش یہ بات کہتا تو کرامت سمجھی جاتی لیکن وہ دنیا دار آدمی تھے۔

میری شادی میں ایک شخص سے فرمایا کہ مجھے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ لاکا بڑا خوش قسمت ہے ہمیشہ فراغت و آرام میں رہے گا۔ جب سے پیدا ہوا ہے بسم اللہ سے لے کر شادی تک میں نے اس کے کان میں بہت ہی روپیہ صرف کیا ہے۔ دیکھئے ان کی خوش فہمی کہ انھوں نے کبھی میرے لئے یہ فکر نہیں کی کہ اس کے لئے محاش کی کیا صورت ہوگی۔

جب ہم لوگ پاجامہ بھی نہیں پہنتے تھے تب ہی سے انھوں نے یہ تجویز کر رکھا تھا کہ اس کو انگریزی پڑھائیں گے، اس کو عربی خدا نے ان کو پہچان ایسی دی تھی طبیعتوں کے انداز کی۔ یہ بڑی دانشمندی کی بات ہے۔

ایک بادشاہ نے اپنے دو غلاموں کو تعلیم دینا چاہا، ایک کو تیر اندازی کی، ایک کو خوشنویسی کی مگر دونوں میں ناکامی ہوئی۔ ایک ماہر سے مشورہ لیا کہ کس کو کون سی تعلیم دی جائے وہ ان دونوں کی طبیعتوں کے انداز سے پہچان گیا کہ خلاف تجویز بادشاہ کے اس کو تیر اندازی سے مناسبت ہے اور اس کو خوشنویسی سے۔ چنانچہ اسی طرح تعلیم دی گئی، دونوں اپنے اپنے فن میں کامل ہو گئے۔

فرمایا کہ امیر غریب کی مہمانی میں کچھ تفاوت ہو نا ضروری ہے لیکن پھر بھی یہاں امیروں کی انجی حیثیت سے بہت کم خاطر کی جاتی ہے۔ اس سے غریب تو سمجھتے ہیں کہ یہ امیروں کی بڑی خاطر کرتا ہے اور بھٹنے امیر سمجھتے ہیں کہ ہماری کچھ بھی خاطر نہیں ہوئی۔ غرض دونوں طرف سے محل شکایت ہی بننا پڑتا ہے۔

استفسار پر فرمایا کہ ڈاکٹر شاعری کو تعویذوں کا استعمال جائز تو ہے لیکن توکل کے خلاف ہے۔ حدیث شریف میں ہے ”لا یسترقون و علی ریحہ یتوکلون“ اس میں اثر کدورت کا زیادہ ہے۔ دوا کے اندر نہیں۔ بات یہ ہے کہ دوا کو دنیا سمجھتے ہیں تعویذ کو دین۔ پھر دوا سے زیادہ تعویذ پر اتکا ل (بھروسہ) ہوتا ہے۔ لوگ تعویذ لکھواتے ہیں لکھ دیتا ہوں مگر میرا جی نہیں چاہتا اور یوں لکھنے کو لکھ دیتا ہوں لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے کسی نے بہت ہی تکلیف پہنچائی ہو۔ بکھنے میں ہاتھ تو آگے کو چلتا ہے قلب پیچھے کو ہٹتا ہے۔ بڑی کشاکشی سے تعویذ لکھا ہوں دل جوئی کے لئے لکھ دیتا ہوں۔ ہنس کر فرمایا اور جہاں دل شونی ہوتی ہے وہاں صاف انکار، ایک صاحب نے عرض کیا کہ خاص تعویذ ہی کی درخواست نہ کرے بلکہ اختیار دے دے کہ چاہے تعویذ لکھ دیجئے چاہے دعا کر دیجئے۔

فرمایا کہ جب ایک شخص کا مذاق معلوم ہو گیا کہ فلاں چیز اچھی نہیں لگتی پھر یہ کیوں کہے کہ اگر اچھی لگے تو کھا لو، یہ خیال ہی کیوں کرے کہ اس کو اچھی لگے گی۔ یہ بھی ایک رسم ہو گئی ہے آج کل اکثر چنڈہ میں بھی فہرست پیش کر کے لکھ دیتے ہیں کہ اگر گراں نہ ہو تو دے دیجئے کون

ایسا شریف ہے جو کہ دے گا صاحب مجھے گراں ہے، کوئی شاذ و نادر ہوگا ایسا جو کہ دے اتنا
میں ایک دو۔ پھر فرمایا کہ موٹی بات ہے جس سے دین کا علاقہ ہو اس سے دنیا کا کام
لینا ہی نہیں چاہئے۔ عرض کیا گیا کہ کیا حاجات کے لئے وظیفہ پوچھنا بھی "عل" ہے۔ فرمایا
کہ جی ہاں وظیفہ بھی "عل" ہیں۔ بس دعا کے لئے کہئے اور خود بھی دعا کرنا چاہئے۔ وہ اگر
خود کچھ پڑھنے کو بتلا دیں تو اس کو پڑھ لیا کریں۔

پھر فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب کے ایک خادم تھے جو شیعہ سے سنی ہو گئے تھے
انھوں نے اپنا خواب حضرت حاجی صاحب سے بیان کیا کہ گویا میں مسجد میں قضاے
حاجت کر رہا ہوں فرمایا کہ تم کوئی "عل" دنیا کے لئے مسجد میں بیٹھ کر کرتے ہو، اس سے مسجد
ملوث ہوتی ہے۔ (جاری)

سنگارا 200 فی صد ٹانک

دوسرا نصف

100 فی صد اپنی مثال آپ

ضروری دوائیوں کے ساتھ سنگارا کی خاص بات یہ ہے کہ اس
چھوٹی بوتلی، بڑی بوتلی، لوگ، دھنیا، دارچینی، تیز پت، گلاب کے پھول
باجھڑا، کھسی بیج، اجڑا، بھلی مثال ہیں جو تکام، جسم کو طاقتور بناتے
اور جن کی مدد سے آپ کی روزمرہ زندگی تمام غنائیت جسم میں پہنچ
آپ کی صحت اور طاقت کو بڑھاتی۔
اس طرح آپ سنگارا سے دوہرا فائدہ حاصل کرتے ہیں

سنگارا

آپ کے جسم کو 200 فی صد طاقت پہنچاتا۔

ہمدرد



اس کا نصف

100 فی صد

دوسرے ٹانکوں کے برابر

سنگارا آپ کو تمام ضروری دوائیوں اور معدنی اجزاء ملے ہیں،
آپ کی تندرستی اور توانائی کے لیے ضروری ہیں۔

اس میں دوائیوں، بی، بی، بی، سی، ڈی، نیسیٹا، مائٹ،
نیشیم، کلسیم، فاسفیٹ اور سوڈیم وغیرہ شامل ہیں۔

مولانا محمد عارف نسیمی
استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ

مَوْلَانَا سید ابوالاعلیٰ مودودی

میرا موطا العہ



یہاں تک تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے متعلق مودودی صاحب کے حوالوں کے غلط ہونے اور غلطی پر مطلع ہو جانے کے باوجود اس کا اعتراض اور اس سے رجوع نہ کرنے کی بات ہوئی۔ لیکن اس معاملہ کا روایت کے علاوہ ایک "دراستی" پہلو بھی ہے۔ جس کو معمولی سے معمولی عقل و فہم رکھنے والا عام آدمی بھی نظر انداز نہیں کر سکتا۔

فرض کیجئے مودودی صاحب کو تاریخ کی کتابوں میں ایسی کوئی روایت نظر پڑی ہوتی جس میں ذکر کیا گیا ہو تا کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر سب پر منبر حضرت علی رضی اللہ عنہ پر گالیوں کی بوچھاڑ کرتے تھے۔ تب بھی اُن کو اس کے نقل کرنے اور اپنی کتاب (خلافت و ملکیت) میں درج کرنے اور اس کی بنا پر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر فرد جرم لگانے سے پہلے انہیں اس روایت سے کام لینا چاہیئے تھا جس کو وہ صحاح کی حدیثوں کے معاملہ میں بھی استعمال کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔ مودودی صاحب یہ بات ضرور جانتے ہوں گے کہ حضرت معاویہ کا مسلم، ان کا تدبیر، ان کی سیاسی بصیرت تاریخ اسلام کے مشہور مسلمات میں سے ہیں۔ خاص کر ان کا حکم تو ضرب المثل کا درجہ اختیار کر چکا ہے۔ تو مولانا کو چوتھا چاہیئے تھا کہ جس

حکمران میں حلم و تدبیر اور سیاسی بصیرت کی صفات اعلیٰ درجہ میں موجود ہوں، وہ ایسی حقیقتانہ حرکت کیسے کر سکتا ہے کہ برسرِ منبر اپنے سیاسی حریف کو گالیاں دے اور حریف بھی کون، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی چچا زاد بھائی اور عزیز داماد حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ — ظاہر ہے کہ ایلے وقت میں جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ کی وفات پر نصف صدی بھی نہیں گزری تھی حضرت معاویہ حضرت علی پر برسرِ منبر گالیوں کی بوچھاڑ اسی وقت کر سکتے تھے جبکہ انہوں نے اپنے حق میں سیاسی خود کشی کا فیصلہ کر لیا ہوتا۔

اس کے علاوہ اور اس سے زیادہ اہم سوچنے کی دوسری بات یہ تھی کہ جس مجمع کے سامنے برسرِ منبر گالیاں دینے کی یہ بات مودودی صاحب لکھ رہے ہیں وہ (مودودی صاحب کی خاص زبان میں) آج کے ”سُنی مسلمانوں“ کا مجمع نہیں تھا، یہ صحابہ کرام، اہل بیت اور تابعین کا مجمع تھا، کیا یہ سب ایسے بے ضمیر بزدل اور ایمانی غیرت سے خالی ہو گئے تھے کہ ان کے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی چچا زاد بھائی، آپ کے قوت بازو اور عزیز و محبوب داماد حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو برسرِ منبر گالیاں دی جاتی تھیں بلکہ گالیوں کی بوچھاڑ کی جاتی تھی امدہ سب قاموٹی سے سنتے تھے، کیا قرنِ اول کے مسلمان، ہندوستان و پاکستان کے عام جاہل مسلمانوں سے بھی گئے گزرے تھے۔ یہ ایسی کھلی ہوئی بات ہے جس کو ہر معمولی سی عقل رکھنے والا بھی سمجھ سکتا ہے۔ لیکن مودودی صاحب نے اس طرزِ توجہ فرمانے کی بالکل ضرورت نہ سمجھی۔

درایت اور عقل عام کی یہ بات تو اس مفروضہ کی بنا پر عرض کی گئی کہ اگر تاریخ کی کسی کتاب میں ایسی کوئی روایت ہوتی تو عقل و درایت کے اس فیصلہ کی بنا پر وہ قابلِ رد ہوئی، مگر ہم عرض کر چکے کہ جو سنگین تہمت مودودی صاحب نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر لگائی ہے تاریخ کی کتابوں میں اس کا کہیں وجود نہیں اور جو پانچ حوالے مودودی صاحب نے دیے ہیں وہ سب غلط اور غرضی ہیں۔

مولانا مودودی کی دوسری مزاحیہ خصوصیت

مولانا مودودی صاحب کی ایک دوسری خصوصیت ان کی تحریرِ دل اور بیانات کا

تضاد و تناقض ہے۔ نظریں کرام اس کی بھی صورت ایک مثال ملاحظہ فرمائیں۔
حضرت سید احمد شہیدؒ کے جہاد اور ان کی قائم کی ہوئی اسلامی حکومت کا نقشہ کھینچتے
ہوئے مولانا کہتے ہیں اور کیسے جوش و جذبہ سے لکھتے ہیں:

”انھوں نے عامہ خلایق کے دین، اخلاق اور معاملات کی اصلاح کا بیڑہ
اٹھایا، اور جہاں جہاں ان کے اثبات پہنچ سکے وہاں زندگیوں میں ایسا
زبردست انقلاب رونما ہوا کہ صحابہ کرام کے قدم کی یاد تازہ ہو گئی“ (تجدید دہائے دین ص ۵۸)

”.... ان کے سامنے کوئی مقصد اس کے سوا نہ تھا کہ خلق اللہ کو جاہلیت کی
حکومت سے نکالیں اور وہ نظام حکومت قائم کریں جو خالق اور مالک الملک
کے منشاء کے مطابق ہے“ (تجدید دہائے دین صفحہ ۵۸)

”.... ان کو ایک چھوٹے سے علاقہ میں حکومت کرنے کا جو ننھوڑا سامعہ ملا اس میں
انھوں نے ٹیک اس طرز کی حکومت قائم کی جس کو خلافت علی منہاج النبوة کہا
گیا ہے، وہی فیرانہ امارت، وہی مساوات، وہی شریعت، وہی عدل و انصاف، وہی
حد و پستہ حبیہ..... وہی تہذیب و تمدن..... وہی حکومت کرنا اور مہلایق
صالحہ کی بنیاد پر سیاست چلانا۔ غرض ہر پہلو سے انھوں نے اس حکمرانی کا نمونہ
ایک مرتبہ پھر تازہ کر دیا جو کبھی صدیق و تاروقؐ نے کی تھی۔“

(تجدید دہائے دین صفحہ ۵۸)

یہ کارنامے ہیں حضرت سید احمد شہید علیہ الرحمہ اور ان کے پاکباز رفقاء کے، جن کی تصویر
مولانا مودودی کے قلم سے اس طرح کھینچی ہے کہ کوئی دوسرا صاحبِ قلم اس سے بہتر سچا اور
اچھی تصویر غالباً نہیں کھینچ سکتا۔

ہر واقعہ کا جائزہ لے کر حضرت سید الشہید ایک بہت بڑے صوفی اور سلسلہ بیعت دار شد
اور تقویٰ کی لائن کے بہت بڑے امام تھے جن کے ارادہ مندوں میں حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ
اور حضرت مولانا عبدالحی صاحب شہیدؒ جیسی ہستیاں بھی شامل تھیں۔ اقامت حکومت اسلامیہ کے

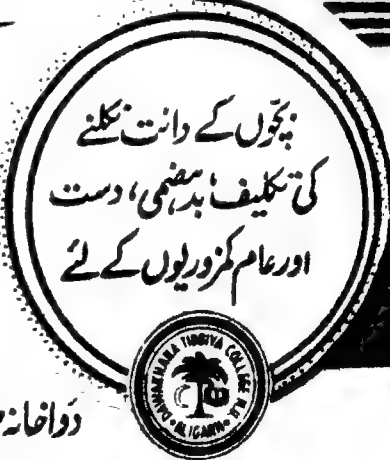
سلسلہ میں ان کے پس منظر کی کارنامے ہیں جن کو مودودی صاحب نے حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ کے کارناموں سے تشبیہ دی ہے۔ لیکن دوسری جگہ جب وہ تصوف اور اہل تصوف کی بے مقصدی اور لاعلمی اور بے ثمری کا نقشہ کھینچنے پر آئے تو تحریر فرمایا:

”ایک موڑ آتا ہے جہاں آدمی کے دل میں بار بار یہ خیال ہلچلیاں لیتا ہے کہ اس کام کے لئے بہر حال تزکیہ نفس ضروری ہے اور تزکیہ نفس کے وہ طریقے جو مجھے اور مدینے میں اختیار کئے گئے تھے کچھ واضح اور منضبط نہیں ہیں اور بعد کے ادوار میں جن بزرگوں نے ان طریقوں کو منضبط کیا وہ صوفیائے کرام ہیں.....
لہذا اس کام کے لئے جو تزکیہ مطلوب ہے اس کو حاصل کرنے کے لئے تصوف کے معروف طریقوں میں سے کسی کو اختیار کرنا ناگزیر ہے.....
..... میں ان تمام لوگوں سے جو اس کشمکش کو محسوس کرتے ہیں غرض کرتا ہوں کہ براہ کرم اس مقام پر ٹھہر کر خوب اچھی طرح غور و تحقیق کریں اور ذرا بے لاگ طریقے سے کریں، کیا واقعی کہیں صوفیانہ لٹریچر میں اس کا کوئی ثبوت ملتا ہے کہ اقامت دین اپنے وسیع و جامع تصور کے ساتھ ان بزرگوں کے پیش نظر متقی جن سے یہ صوفیانہ طریقے ماخوذ ہیں؟ کیا کہیں اس بات کا پتہ نشان ملتا ہے کہ اس مقصد کے لئے کارکن تیار کرنے کی غرض سے انھوں نے ان طریقوں کو اختیار کیا تھا؟ کیا ان طریقوں سے تیار کئے گئے آدمیوں نے کبھی یہ کام کیا؟ اور کیا یہ طریقے اس کام میں مفید ثابت ہوئے؟“ (درائن مسائل جلد دوم صفحہ ۶۰۲)

پہلی عبارت میں انہی اہل تصوف کے ایک گروہ کی حلیہ جہد کو خاص اسلامی پہلو اور ان کی قائم کی ہوئی حکومت کو نہ صرف اسلامی حکومت بلکہ خلافت علیٰ منہاج النبوۃ اور حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت فاروقؓ کے طرز کی حکومت ٹھہرایا گیا تھا اور اس دوسری عبارت میں سرے سے اس کا انکار ہے اور متحدی اور سپلج کے ساتھ انکار ہے کہ اہل تصوف میرے کسی نے کبھی حکومت اسلامی کو اپنا نصب العین بنایا ہو، اور اس کے لئے جدوجہد کی ہو اور کبھی کوئی صلاح نتیجہ بھی ان کی جدوجہد

کا داگر انھوں نے وہ کی ہو انکلا ہو۔
 تحریک اقامت دین کا داعی اگر ایسی متضاد اور مبالغہ سے بھری ہوئی باتوں پر اُتر آئے، تو
 اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ وہ دین کو کتنا نقصان پہنچائے گا اور اس کے متبعین کا ذہن کیسا بلیکا
 مودودی صاحب کی تحریروں میں اس طرح کی تضاد بیانی، مبالغہ آرائی اور اکابر و علما کی ہمت پر پشیمان
 تنقید کی اتنی مثالیں مل سکتی ہیں جن کو اگر جمع کیا جائے تو ایک پوری کتاب تیار ہو جائے لیکن ہم
 یہ کام ابھی تک ضروری نہیں سمجھا۔ اس سطور میں جو کچھ لکھا گیا اس کا مقصد صرف یہ ہے کہ مولانا
 کے معتقدین جو ان کے بارے میں سخت غلو میں مبتلا ہیں ہماری ان معروضات پر غور کر کے اس غلو کے مرض سے
 نجات پائیں اور خود مولانا کو صورت اپنی تحریروں پر نظر ثانی کر کے اپنی غلطیوں کی اصلاح اور ان سے بچنے
 کے سبکیں سمجھ لو اللہ الموفق۔

بہارِ نو
 بے بی ٹانگ



دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڑھ

3081

موسمِ لکھنؤ اندر



میں

محمد منظور عثمانی

الفکر لکھنؤ

ماہنامہ

مالک غلام محمد سالانہ
عمولہ ایک سو زبردست اضافہ
یک بعد اب نئی شرح یہ ہے
محرمی ڈاک سے ۲ روپے
ہوائی ڈاک سے ۵ روپے

چند سالانہ
ہندوستان سے ۱۵/-
پاکستان سے ۲۰/-
بنگلادیش سے ۱۶/-
فی شمارہ ۱/۵۰

جلد (۳۷) بابت اگست ۱۹۹۰ء مطابق رمضان المبارک ۱۴۱۱ھ شمارہ (۸)

نمبر شمار	مضامین	مضمرین نگار	صفحہ
۱	نگاہ ادیس (ایک اور غمیمہ ساکھ)	محمد منظور نعمانی	۲
۲	ایک عجیب غریب تضاد جسکی کوئی توجیہ نہیں کی جاسکتی	مولانا محمد اکرمی ہرچوم (ترجمہ مولوی سید علیہ اللہ تعالیٰ)	۷
۳	کیا برطانیہ کی قسمت میں کچھ کھایا ہے؟	عقیقہ الرحمن سنبھل (مقیم لندن)	۱۷
۴	حکمران الہیہ حضرت مولانا تھانویؒ کی فطرت ارشاد	انتخاب مولانا انسیم احمد فریدی امرہوی	۲۹
۵	”حرمیک خلافت“ میری نظریں	مولانا عتیق احمد قاسمی بسنوی	۳۶
۶	میرے حسن میرے مرنی	مولوی ابو نصر محمد ہروی	۴۵

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے، تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت خودیاری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ دہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا دوسری اطلاع سینے کے آئینک آجانا چاہیے ورنہ اگلا پرچہ بعینہ دوی پی رہا نہ ہو گا۔
قبسہ خریداری: براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت اور سنی آئندہ کو پن پر اپنا خریداری نمبر مزور لکھ دیا کریں جو پنہ کی جٹ پر لکھا ہوتا ہے۔
تاریخ اشاعت: الفکر ہرگز مزی سینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر سینے کے آئینک کسی شخص کو پرچہ نہ ملے تو فوراً مطلع کریں اسکی اطلاع اگلے مینے کی ہر تاریخ تک آجانا چاہیے اس کے بعد رسالہ کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہو گی۔

پاکستان کے خریدار حضرات: مبلغ پچیس روپے ہندوستانی سکے میں بیک کے ذریعہ دفتر الفکر لکھنؤ روانہ فرمائیں پاکستانی سکے میں تیس روپے ناظم دفتر اصلاح و تبلیغ آمرٹین بلوگرام لاہور کو بھیج دیں۔

مولوی، محمد منظور نعمانی پرنٹر، پبلشر و ایڈیٹر نے تزییر پر جس میں چھپا کر دفتر الفکر لکھنؤ، سالانہ کارڈ مغربی لکھنؤ سے شائع کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

محمد منظور نعمانی

شعبے میں اعلان کیا گیا تھا کہ اس کے بعد اگست ستمبر کا مشترکہ شمارہ انشاء اللہ ستمبر سوال میں لے ہو گا۔
 ستمبر کے بعد میں بعض دوسرے رائے بدل گئی۔ اب اگست کا یہ شمارہ انشاء اللہ وقت پر لائے ہو چکا گا۔ اسکے بعد
 گزشتہ ستمبر کو ستمبر سوال ذیقعدہ کا مشترکہ شمارہ انشاء اللہ اکتوبر اور وسط ذیقعدہ تک لائے ہوئے گا۔

ایک اور عظیم سانحہ

ہمارے اکثر ناظرین کو اخبارات وغیرہ کے ذریعہ دارالعلوم ندوۃ العلماء کے ممتاز فرزند
 اُس کے اردو ترجمان "تعمیر نیابت" کے ایڈیٹر اور "پیام انسانیت" کی دعوت اور اس طرح کے
 دوسرے بیدانی کاموں میں مولانا علی میاں کے رفیق خاص اور مددگار مولوی اسحاق جلیس
 ندوہی کے حادثہ رحلت کا علم ہو چکا ہو گا۔

صرف ہم بھتے پہلے ندوۃ العلماء کے عربی ترجمان "البعث الاسلامی" کے رئیس التحریر
 مولانا علی میاں کے حقیقی اکلوتے بھتیجے و نعت جگر اور قوت بازو مولانا محمد میاں حسنی نے
 صرف ۴۴ سال کی عمر میں داعی اجل کو لبیک کہتے ہوئے سب اہل تعلق کو "الوداع" کہا تھا
 ابھی اس صدمہ کا زخم براہی تھا کہ بالکل اسی نوع کا یہ دوسرا انتہائی المناک سانحہ قضاوتہ
 کے فیصلہ کے مطابق ظہور میں آگیا۔ اسحاق جلیس صاحب کی عمر بھی اس وقت ۴۴ سال ہی تھی۔

اُن کی بعض غیر معمولی خصوصیات، اعلیٰ صلاحیتوں اور قوتِ حمل کے لحاظ سے ان کو نادرد روزگار کہا جاسکتا تھا، اور ان سے بڑی امیدیں تھیں۔ لیکن — فضل اللہ مابناء و یحکم مایرید — ہمارا ایمان ہے کہ ہمارا رب فعال مایرید اور احکم الحاکمین ہونے کے ساتھ محکم و رحیم اور ارحم الراحمین بھی ہے۔ یقیناً ایک وقت آئے گا جب ہم پر بھی منکشف ہو جائے گا کہ جن حادثات و سانحات کو ہم نے اپنی نادانی سے بے وقت سمجھا تھا اُن کے ظہور و وقوع کے لیے وہی مناسب ترین وقت تھا، وَاللّٰهُ یَعْلَمُ وَ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ۔

رحم کے والد بزرگوار صوبہ سرحد کے ایک معزز گھرانے کے پٹھان تھے اور نوجوانی کے ایک مرکز میں امام اور دینی معلم کے منصب پر فائز تھے، اسی سلسلہ سے اُن کا قیام ہمارا اشتر کے مشہور شہر احمد نگر میں رہا اور وہیں مرحوم کا نشو و نما ہوا، انھوں نے دینی عربی تعلیم دارالعلوم ندوۃ العلماء ہی میں پائی۔ اب سے ٹھیک ۲۰ سال پہلے ۱۹۵۹ء میں فراغت حاصل کی، یہ وہ زمانہ تھا کہ دارالعلوم کے سابق شیخ الحدیث مولانا شاہ حلیم عطا صاحب کی وفات کے بعد درسِ حدیث کا کوئی بستر انتظام ہونے تک کے لیے دارالعلوم میں حدیث کے ایک دس سبق پڑھانے کی ذمہ داری اس عاجز نے قبول کر لی تھی، اس وجہ سے مرحوم سے ابھی واقفیت اُن کی طالب علمی ہی کے زمانہ سے تھی، وہ اپنی جماعت میں بلکہ یہ کہنا بھی صحیح ہو گا کہ دارالعلوم کے تمام طلبہ میں فہم و فکر اور ذہانت و فعالیت میں منفرد اور وہا بہت و خوش گفتاری کے لحاظ سے بھی ممتاز تھے۔ اسی سال (۱۹۵۹ء) میں مولانا علی میاں کی زیریادت "مجلس تحقیقات و نشریات" قائم ہوئی۔ مولوی اسحاق جلیس صاحب کی صلاحیتوں کا اندازہ کر کے مولانا نے ان کو مجلس کا معاون سکریٹری مقرر کر دیا۔ اگرچہ عہدہ کے لحاظ سے وہ "معاون سکریٹری" تھے لیکن مجلس کا زیادہ کام وہی کرتے تھے، انھوں نے اپنی خداداد قابلیت اور محنت سے مجلس کو تھوڑے عرصہ میں بہت ترقی دی۔ کچھ عرصہ کے بعد خرابی صحت اور بعض ذاتی حالات سے عہدہ ہمو کر وہ وطن — (احمد نگر) چلے گئے، اور پھر ہمارا اشتر ہی میں پونہ کے ایک کالج میں تدریسی ذمہ داری قبول کر لی۔ اسی دوران انھوں نے وہاں شعبہ لائبریری سائنس میں اس فن کی تعلیم بھی حاصل کی، نیز انگریزی میں اچھی خاصی دسترس بھی حاصل کر لی، اتفاق سے انہی ایام میں مولانا علی میاں کا اودھر کا

سفر ہوا، مولانا نے ان کو دارالعلوم آجانبہ کا حکم دیا اور دارالعلوم کے وسیع کتب خانہ کی جدید ترتیب و تہذیب کا کام اُن کے سپرد ہوا۔ کچھ دن بعد پندرہ روزہ "تعمیر حیات" کی ادارت کی ذمہ داری بھی اُن کے حوالہ ہوئی۔ انھوں نے ان دونوں کاموں کو بڑی خوش اسلوبی اور کامیابی سے انجام دیا، "تعمیر حیات" کہیں سے کہیں پہنچ گیا، اُس کی اشاعت کا دائرہ بھی بہت وسیع ہو گیا۔ ادھر جس درجہ کے صاحب قلم تھے اسی درجہ کے خطیب اور مقرر بھی تھے، خاص کر مسلمانوں اور غیر مسلموں کے مخلوط اجتماعات اور خاص غیر مسلم جمعوں میں وہ جس طرح اصلاحی و دعوتی تقریر کرتے تھے وہ انہی کا حصہ تھا۔ اُن کی ایک جہت یہ بھی تھی کہ وہ اپنی تقریر میں حسب موقع ہندی اور انگریزی زبانوں کے استعمال پر پوری قدرت رکھتے تھے۔ ان کے علاوہ پشتو اور مرہٹی گویا ان کی مادری زبانیں تھیں۔

صاحب قلم اور خطیب و مقرر ہونے کے ساتھ مرحوم سحر نیز اور ذاکر شاغل بھی تھے۔ اللہ تعالیٰ اپنے جس بندہ میں یہ صفات جمع فرمادے بلاشبہ اُس پر اس کا خاص انعام و احسان ہے

وفي ذالک فلیتاض الملتاحون

مولانا علی میاں سے ان کو ارادت بلکہ کتنا چاہیے کہ فدائیت کا قلعہ تھا، انھوں نے اپنے کو کبھی طور پر مولانا کے سپرد کر دیا تھا۔

لیکن اللہ کی مشیت کہ مولانا محمد میاں مرحوم کی طرح اُن کی بیماری اور انتقال کے وقت بھی مولانا علی میاں یہاں نہیں تھے، جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ کی مجلس اعلیٰ کے مشاورتی جلسہ میں شرکت کے لیے مدینہ منورہ گئے ہوئے تھے۔ یہ جلسہ، پچولائی سے ہونے والا تھا، مولانا مدینہ سے پچولائی کی شام کو روانہ ہو گئے تھے اور، صبح مدینہ منورہ پہنچنا تھا، ابھی وہاں پہنچے بھی نہیں تھے کہ مولوی اسحاق حلیس مرحوم کے پیٹ میں کچھ تکلیف شروع ہوئی اور جلد ہی اُس نے ایسی شدت اختیار کر لی کہ علاج کے لیے میڈیکل کالج میں داخل کرنے کا فیصلہ کرنا پڑا۔

لیکن "مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی" سلسلہ ہی اطلاع طے رہی کہ حالت قابل اطمینان نہیں ہے۔ پچولائی چہار شنبہ کی صبح یہ عاجز انھیں دیکھنے کے لیے میڈیکل کالج گیا، اُس وقت ان کے سانس کی کیفیت، خطرہ کے قرب کا پتہ دے رہی تھی، لیکن ان کا

حال وہ تھا جو مردوس کا ہونا چاہیے — معلوم ہوتا تھا کہ ان کو اپنے بارہ میں اندازہ ہے اور وہ سفر آخرت کے لیے تیار ہو چکے ہیں۔

اسی دن عصر کے قریب ان کی روح نے داعی اجل کو لبیک کہا اور جسم سے مفارقت اختیار کی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

جو احباب و تخلصین تیمارداری کے سلسلہ میں ان کے پاس تھے انہوں نے بتلایا کہ سانس کی تکلیف کے باوجود مرحوم نے آخری وقت سے بہت پہلے سے ذکر تسلسل کے ساتھ شروع کر دیا تھا کلمہ شہادت اور درود شریف مسلسل پڑھتے رہے ان کے علاوہ بھی ذکر کے دوسرے کلمے زبان پر جاری رہے بالکل آخری وقت میں باواز درود شریف پڑھی اور کلمہ شہادت ادا کیا جس کا آخری حصہ شاہی نہیں جاسکتا۔۔۔ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَاَرْحَمْهُ وَعَافِهِ وَاعْتَظِرْ عِنْدَ ذَاكَرِمْ نَزَلَ وَ دَسَمِعَ مِنْ خَلْدٍ وَ تَقَبَّلْ حَسَنَاتِهِ وَ تَجَاوَزْ عَنْ سَيِّئَاتِهِ۔

انہوں نے خواہش ظاہر کی تھی اور وصیت کی تھی کہ ان کو سولانا علی میاں کے خاندانی قبرستان ”تکیہ شاہ علم اشد“ میں دفن کیا جائے — ایسا ہی کیا گیا۔

دارالعلوم میں مرحوم کی نماز جنازہ پنجشنبہ کی صبح بعد نماز فجر پڑھی گئی اور اُسی وقت ایک خاص مہمان کے ذریعہ جنازہ تدفین کے لیے رائے بریلی روانہ ہو گیا، وہاں دوسری نماز جنازہ حضرت مولانا محمد احمد صاحب پرتا بگدھی دامت برکاتہم نے پڑھائی جن کو اللہ تعالیٰ نے بے سان و گمان ایک ”لطیفہ غیبی“ کے طور پر وقت سے پہلے ”تکیہ شاہ علم اشد“ پہنچا دیا تھا۔

إِنَّ رَاقِي نَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ

پسماندگان میں مرحوم کی بیوہ اہلیہ، چار لڑکے اور دو لڑکیاں ہیں۔ وہ بڑے لڑکے دارالعلوم ہی کے درجہ حفظ سے فراغت حاصل کر کے حافظ ہو چکے ہیں اور آگے دینی تعلیم حاصل کر رہے ہیں، ان سے چھوٹے دونوں دارالعلوم ہی میں قرآن پاک حفظ کر رہے ہیں ایک کا قریب الختم ہے اور دوسرے نے ابھی شروع کیا ہے، دو پارے ہو چکے ہیں۔

راقم الحروف کے نزدیک اس زمانہ میں کسی بندہ کا اپنے بچوں کو قرآن پاک حفظ کرانا اس کے کمال و ننداری اور سچی خدا طلبی کی خاص الخاص علامت ہے۔ ظاہر ہے کہ حفظ میں کچھ کو

بڑی محنت کرنی پڑتی ہے، پھر اس کو یاد رکھنے کے لیے ساری عمر محنت اور وقت کا کچھ حصہ اُن کے
صرت کرنا پڑتا ہے۔ اور اس دنیا میں اُس سے کسی منفعت کی امید نہیں کی جاسکتی جس شہ فی اللہ
قربانی ہی قربانی ہے۔ فی زمانہ یہ خصوصیت صرف حفظ قرآن کی ہے۔
اس عاجز کو مرحوم کی زندگی میں اُن کی اس قربانی کا علم نہیں تھا، انتقال کے بعد جب بچوں کو
دیکھا اور یہ تفصیل معلوم ہوئی تو اُن پر بڑا ہی رشک آیا اور دل نے کہا کہ انکے رب کریم کا ان پر خاص خاص
فضل تھا اور وہ ہمارے اندازوں سے زیادہ عظیم اور بلند تھے۔

اللہ تعالیٰ اُن کے اس عمل اور اولاد کی اس قربانی کو اپنی شان عالی کے مطابق قبول
فرمائے، اُن کے ساتھ منفرت و رحمت کا خاص معاملہ فرمائے، درجات بلند فرمائے۔ اُن کے ان
بچوں کو دین و دنیا کی بلندی نصیب فرمائے اور سب پسماندگان اور متعلقین کو صبر جمیل عطا
فرمائے۔ ناظرین سے بھی دعا کی درخواست ہے۔

گزشتہ ۲۳ برسوں سے مسلسل شائع ہونے والا مسلم خواتین کا دینی ترجمان
ماہنامہ ”رضوان“ لکھنؤ کا

خواتین اور خدمت دین منبر

انشار اللہ ماہ ستمبر ۱۹۶۹ء میں منظر عام پر آ رہا ہے

قیمت سالانہ - ۳ روپے سالانہ چندہ - ۱۰ روپے

ہمارا پتہ :- دفتر ماہنامہ رضوان، ۳۳ گوگن روڈ لکھنؤ، ۲۲۶۰۰۱

بیبی آندھرا ٹرانسپورٹ کمپنی

ٹرانسپورٹ کنسٹرکٹرس

۳۱- بھنڈاری اسٹریٹ (چکلا) بیبی ۳

مرحوم مولانا محمد الحسنی مدیر البعث الاسلامی

ترجمہ: — مولوی سید عبداللہ الحسنی

ایک عجیب و غریب تضاد۔ جسکی کوئی توجیہ نہیں کی جا سکتی

[الفکرین کے گوشہ نشین شاہد میں نگاہ اولیں کے صفحات میں مرحوم مولانا محمد الحسنی مدیر البعث الاسلامی پر جو تقریبی نوٹ شائع ہوا ہے اس میں خصوصیت کے ساتھ ان کے اس سرگرم کارنامہ افتح حیر کا ذکر تھا جو ماہ رجب کے البعث الاسلامی میں شائع ہوا تھا، ناچیز مدیر "الفکرین" نے لکھا تھا کہ "میں نے اس افتح حیر کو ان کے قلم سے "نوائے غریب" سمجھا اور طے کر لیا کہ اس کو اردو میں نقل کر کے "الفکرین" میں شائع کرنا ہے، میں نے ان سے اس کے ترجمہ کی فرمائش بھی کی اور انہوں نے وعدہ بھی کیا "لیکن ان کی فجائی موت نے اس کی صحت زدگی اور وہ خود اس کا ترجمہ نہ کر سکے، جس کا ہنسیہ قلم رہے گا۔ ان کے انتقال کے بعد یہ کام میں نے ان کے ہونہار فرزند مولوی سید عبداللہ الحسنی کے سپرد کیا، خدا کا شکر ہے کہ انہوں نے اس کو بڑے حسن و خوبی کے ساتھ انجام دیا اور ترجمہ و اشاعت کی بڑی صلاحیت کا ثبوت دیا، ایسے ہیوں اس شاہد میں شائع ہو رہا ہے اور یہ گناہ مجھ پر لگا کہ اگر پید نہ تو اندر سپرد تمام کہ "اللہ تعالیٰ ان کی عمر اور صلاحیتوں میں برکت عطا فرمائے اور وہ اپنے خاندان اور ملت کا نام روشن کریں۔ ————— مدیر]

آج اگر کوئی سوال کرے کہ امت مسلمہ کی نشاۃ ثانیہ اور اسلامی انقلاب کی سب سے اہم

اور اول شرط کیا ہے ؟ تو ہم پورے اعتماد و یقین کے ساتھ بلا توقف کہیں گے کہ اس تضاد اور تناقض کو ختم کرنا جو ہماری انفرادی اور اجتماعی زندگی کے تمام شعبوں اور دائروں میں پایا جاتا ہے، اور جس نے ہماری حکومتوں، ہماری تنظیموں اور ہمارے دیہی مراکز نیز ہمارے علماء و قائدین، ہمارے جوانوں، بزرگوں، عوام و خواص حتیٰ کہ ہمارے وسائل و ذرائع سب کو اپنی مضبوط گرفت میں لے لیا ہے اور اب گویا وہ تضاد و تناقض ہماری زندگی کا لازمہ اور ہماری طبیعت کا نہ بن گیا ہے، اس تضاد اور "دو عمل" نے ساری فکری و اجتماعی اور اصلاحی کوششوں کا دروازہ بند کر دیا ہے، اور ان کو لا حاصل و بے اثر بنا دیا ہے، معلوم ہوتا ہے کہ ہماری زندگی کے مقابل متضاد عناصر نے "بقائے باہم" کے عصری اور ترقی یافتہ اصول پر ایک دوسرے سے سمجھوتا کر لیا ہے، اور دونوں دوش بدوش زندگی گزار رہے ہیں، درخت یوں، ٹیلی ویژن کے پروگراموں کا قرآن مجید کی تلاوت سے آغاز، عریاں ناچ، بے سیاقی کے مناظر اور سیمان انگیز گانوں سے نبرد آزما ہے، نہ یہ انتشار انگیز، سہجان خیز پروگرام تلاوت سے اچھے ہیں، نہ رقص و سرود کے ان پروگراموں کے آیات قرآنی کی تلاوت سے افتتاح کرنے میں لوگوں کو کوئی تضاد، بواکبھی، بلکہ "ستم ظریفی" محسوس ہوتی ہے جو سراپا گمشدہ اور عموماً بد افراد خاندان کے درمیان جن میں باپ بھی ہوتے ہیں اور بیٹے بھی، مائیں بھی ہوتی ہیں اور بیٹیاں بھی، کیفیت و طرب اور داد و تحسین کی ایک فضا پیدا کر دیتے ہیں، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان تضاد عناصر نے "ناجنگ معاہدہ" کر لیا ہے اور یہ بھی آیت قرآنی "سبح بحمدہ" سے مستفاد ہوتا ہے۔

پھر یہ دیکھ کر انتہائی رنج و افسوس ہوتا ہے کہ یہ تضاد ہمارے اس دور میں اپنی بدترین شکل میں ان ملکوں اور علاقوں میں زیادہ نمایاں ہے اور حد کو پار کر رہا ہے جو اسلام کے مقدس و مضبوط اور آہنی قلعے سمجھے جاتے تھے، اور جن سے مسلمانان عالم ہی کو نہیں بلکہ پورے عالم

لے اس نے دور بادواں کیے جو آپس میں ملے ہیں، دونوں میں ایک آڑ ہے کہ اس سے تجاوز نہیں کر سکتے۔

انسانیت کو اخلاق و کردار کی رہنمائی ملتی تھی اور جو توحید و سنت کے داعی و علمبردار اور شعائر اسلام کے محافظ و پاساں تھے، میں ضرورت نہیں سمجھتا کہ اس موقع پر خاص طور سے اس ملک اور اس حکومت کا نام لوں جس میں اس طرح کے تضاد کا وجود ضمیر و ایمان کے لیے سب سے زیادہ باعث تکلیف و آزار بن چکا ہے، یہ وہی ملک ہے جس کا ہم مسلمانان عالم پر یہ احسان ہے کہ اسی کے طفیل ہم نے فرعونیت، فینقیہیت، آشوریہ، برہمنیت، کسرویت اور قیصریت کی تارکیوں سے نجات پائی، جس نے سب سے پہلے یہ نعرہ لگایا کہ

لاکلیسا، لاسلاطین، لا الہ

جس سے دنیا کو ایمان و توحید اور عدل و مساوات کی دولت نصیب ہوئی، کون نہیں جانتا کہ مصر اپنے اُس فرسودہ تمدن و مردہ تہذیب میں جس کی بنیاد ظلم و بربریت، طغیان و سرکشی اور انسانیت کی تذلیل پر تھی۔ اور جس کا خمیر کبر و انانیت پر اٹھا تھا، جس نے فرعون سے اپنا ربکم الاعلیٰ کا نعرہ لگوا لیا، اور جس نے اپنے ہی بنی نوع، بنی اسرائیل کی گردن میں طوق و سلاسل ڈال کر غلامی کے بھندوں میں جکڑ کر زندہ درگور کر دیا، اُس مصر کو ایمان و یقین، توحید و سنت، خدا خدائی و خود شناسی کی دولت جزیرۃ العرب ہی سے ملی تھی، اسی طرح عراق و شام، فلسطین، ہندوستان اور پاکستان و غیرہ تمام ممالک اس بارے میں جزیرۃ العرب کے زیر بار احسان اور اس کے خوان کرم سے ریزہ چھیں ہیں، سب کو ہدایت کا نور اور یقین کی کرن وہیں سے ملی۔

اب صورت یہ ہے کہ تمام مسلم و عرب ممالک میں یہ تضاد اپنی بدترین صورت اور ہولناک شکل میں موجود ہے لیکن جزیرۃ العرب اور گوارۃ اسلام کا معاملہ سارے ملکوں سے بالکل جداگانہ اور مختلف ہے، کیونکہ جو کچھ مصر و شام میں برداشت کیا جاسکتا ہے اس قطعاً ارضی میں نہیں برداشت کیا جاسکتا، اور جو کچھ ہم لبنان میں دیکھ سکتے ہیں وہ مصر میں نہیں دیکھ سکتے۔ اسی لیے کہ ہر ایک کی تاریخ الگ ہے اور ہر ایک کا منصب، مقام جدا، اسی طرح ہر ملک دوسرے ملک سے جداگانہ حیثیت رکھتا ہے۔

اس حقیقت سے کسی کو انکار نہیں کہ جس شہر و ملک کے ساتھ اس مقدس سرزمین میں کتاب

سنت کی دعوت دی جاتی اور جس بندہ کی اور جوش و خروش سے ہر موقع پر اسلام کا نام لیا جاتا ہے اور اٹھتے بیٹھتے اس کا وظیفہ پڑھا جاتا ہے، وہ کسی اور ملک میں موجود نہیں۔ مجھے خوب یاد ہے کہ چند سال پہلے میں ایک مرتبہ سعودی ریڈیو سے ایک تقریر سن رہا تھا، تقریر نہایت جاندار، روح پرور اور ایمان افروز تھی، اور ریڈیو سے پہلی مرتبہ میں اس مقرر کو سن رہا تھا، فوراً میرا ذہن اس بات کی طرف منتقل ہوا کہ ہونہ ہو یہ ایک زبردست روحانی پیشوا اور بڑا دینی داعی ہے، جو اسلام کی اس قدر حسین و جمیل تصویر اپنی تقریر میں پیش کر رہا ہے، جو دلوں کو گھنچ رہی ہے اور ذہنوں کو گرویدہ بنا رہی ہے، وہ اسی ملک کے سربراہ تھے، اسی طرح مجھے یہ بھی یاد ہے کہ میں نے ایک وزیر ملک اور شاہی خاندان کے ایک عالی مرتبہ فرد کی ایک گفتگو (TALK) سنی تھی، جو اول الذکر سے ان تمام صفات میں کسی طرح کم نہ تھی۔ آپ کا نفسوں کے اس طویل و عریض سلسلہ کو چھوڑ دیں جو عالم اسلام پر بادلوں کی طرح چھایا ہوا ہے اور جو علما و مشائخ کی اندرون و بیرون ملک میں آمد و رفت کا ذریعہ اور تمام دوسرے عربی ممالک سے جن کے دروازے اسلام کے لیے بند ہیں، اسلامی عناصر کے ایک جنگ جمع ہو جانے کی تقریب بنتی رہتی ہیں، اب اگر کوئی اس موقف سے ذرا ابھی غور کرتا ہے، اور اس صدا سے ذرا ابھی اکھٹا ہے۔ جو مسجد کے منبر و محراب اور تخت شاہی سے یکساں طور سے دی جا رہی ہے، تو قدرتی طور پر لوگوں کو اس سے استیجاب و حیرانی ہوتی ہے، ان دوسرے مسلم و عرب ملکوں کا یہ مسئلہ نہیں ہے جن کو یا تو اسلامی دعوت و تحریکات سے کوئی سروکار نہیں، یا وہ کھلے طور پر اور علانیہ اسلامی تعلیمات اور ان کے احیاء و ترویج کی کوششوں سے برسرِ پیکار اور ہر وقت آمادہ جنگ نظر آتے ہیں، اور ان کے خلاف سازش اور منصوبہ بندی میں مصروف رہتے ہیں۔ ان کی صورت حال واضح ہے۔

لیکن جب ہم اس مقدس ملک میں تضاد و تناقض کے حیرت انگیز مناظر دیکھتے ہیں ایک ایسے ملک کو جس نے دنیا کو زہد و انثار، سادگی و جفاکشی کا سبق دیا، تن آسانی عافیت کو شہی، راحت طلبی، تن پروری بلکہ عیش پرستی کے پیچھے دیوانہ وار دوڑتے ہوئے دیکھتے ہیں، اور وہ مغربی تہذیب کی لائی ہوئی بدلتی بلکہ لغتوں کا فریفتہ نظر آتا ہے، اور وہ ایسے

داخلی امراض میں مبتلا ہے جس سے پوری سوسائٹی اور پورا معاشرہ جگہ پورا اسلامی وجود خطرہ میں پڑ گیا ہے، تو ہم سرگرم کر بیٹھ جاتے ہیں اور کہنے لگتے ہیں

انجی می بیمن در بیدار سیت یا رب یا بنو اب؟

اے جزیرۃ العرب کے پاسنوا! اس کی نئی فصل کے سر پرستو اور نگبانو! اے تاریخ نو کے معمارو! جب تک تم کو دین اسلام کی دعوت کا دعویٰ ہے گا، جب تک تم کتاب و سنت کے علمبردار بنے رہو گے، اور جب تک تم اسلام کو دستور حیات، نظام زندگی اور اپنے لیے مشعل راہ سمجھتے رہو گے، دوسرے ممالک کے مقابلہ میں ہمارا احتساب تم سے سخت تر ہو گا، کیونکہ جس قدر اس میدان میں تمہاری دعوت و سرگرمیاں تیز رہیں گی، اسی قدر ہمارا احتساب اور گرفت سخت ہوگی، ہم بابر بغیر کسی حجاب اور جھجک کے کہتے رہیں گے کہ تمہارے قول و فعل میں تضاد نہ ہونا چاہیے، شہر کی عام زندگی بویا گھروں کی خانگی زندگی، اس میں اور تمہارے اقوال میں کوئی تضاد، کوئی ٹکراؤ نہ ہونا چاہیے، سینما بالوں، ٹھیٹھروں اور شیلی و ڈرن میں جو جیسسز تمہارے فوٹوئلوں اور جگہ گزروں کو دکھائی جاتی ہیں نہ وہ تمہارے افعال کے برعکس ہوں نہ اسلامی اقدار کے مخالف۔

آج اسلام کی جس پر جوش طریقہ پر وکالت کی جا رہی ہے اور جس اچھوتے انداز سے اس کی طعن و دعوت دی جا رہی ہے، اور بہ بانگِ دہل جس طرح اسلام بلکہ توحید و کتاب و سنت کی طرف تلبایا جا رہا ہے..... جس طرح اسلامی سرگرمیوں اور اسلامی تحریکات کی سرپرستی اور پشت پناہی کی جا رہی ہے، جس فراخ دلی اور فراخ دامانی سے اسلامی لٹریچر پھیلا یا جا رہا ہے، جس فیاضی و دریا دلی سے وفود بھیجنے، قرآن مجید کے طبع کرانے پر، اور حفظ قرآن کے مدارس قائم کرنے پر دولت صرف کی جا رہی ہے کیا یہ ہماری موجودہ عیش پرستانہ زندگی سے ہم آہنگ ہے؟ جو عقیدہ و عزم کو کمزور اور جسم و جان کو بے روح کر دے، کیا یہ ہماری پر تعیش زندگی، بے قابو کر دینے والے گانے، سبجائی پیدا کرنے والے پوسٹر اور نقوشوں، نیل و ڈرن و ریڈیو پر عریاں مظاہرے اور برہنگی و فواحش کو دعوت دینے والے مناظر ہمارے ان اقوال و افعال سے میل کھاتے ہیں؟ نہیں ہرگز نہیں! ان میں پورا تضاد و تفاوت

یا یا جاتا ہے ویسا ہی تضاد و تفاوت جو گلزار اور ترقی یافتہ شہر اور سہانہ دیہات میں ہوتا ہے، دولت کے جھوٹے میں جھولنے والے مالداروں اور ٹکڑے ٹکڑے کے محتاج فقیروں میں ہوتا ہے، ان اقبال میں اور اس زندگی میں مکمل تضاد پایا جاتا ہے، مغرب کی تقلید کی یہ میراث زندگی، ہر طرح کے قیود اور پابندیوں سے گریزاں زندگی، غیش کی دلدادہ زندگی، لہو توں اور لہو و لعب کی شیدا زندگی جس سے آپ حضرات خود بھی واقف ہیں اور محسوس کرتے ہیں، اس دنیوت اور دعوے سے کوئی مطابقت بلکہ مناسبت نہیں رکھتی جس کے آپ حامل ہیں۔

آج جزیرۃ العرب میں دو دھارے بہہ رہے ہیں ایک اسلامی دھارا اور ایک سکولر دھارا، یا پھر دوسری تعبیر میں یوں کہہ لیجیے ایک دھارا جس کی بنیاد عقائد و تقاضات پر ہے، دوسرا دھارا جس کی بنیاد مغربی تہذیب و ترقیات کی پرستش پر، ایک دھارا انبر اور اسٹیج سے بتاتا ہے اور کتابوں، مقالات، کانفرنسوں و مجلسوں، اور اخبارات و مجلات کی شکل میں گوتا ہے، دوسرے کا تعلق کارزار حیات، سوسائٹی کے قلب و جگر، تہذیب و تمدن کی گہرائیوں، انسان کے پسندیدہ شغل و ذوق (Hobby) اور جذبات و احساسات سے ہے۔

جب کوئی شخص جمعہ کا خطبہ یا وعظ سنتا ہے تو اس کے ذہن میں حضرت عمر بن عبدالعزیز کے عہد کی یاد تازہ ہو جاتی ہے یا وہ حضرت حسن بصری کی مجلس میں ان کی سحر بیانی سے اُمت بستہ بندوں اور دم بخود اور دل کے کانوں سے ان کی باتوں کو قلب و جگر میں اتار رہا ہے، ایسکے، جب وہ ذرا آگے بڑھ کر کسی سینما ہال میں داخل ہوتا ہے، یا کسی قریب کی دکان پر فحش و عریاں لڑکی کا مطالعہ کرتا ہے، یا پھر دوستوں و احباب کے ساتھ ان تھیٹروں میں آتا ہے جو خاص طور سے اسی لیے تیار کیے گئے ہیں یا کسی تجارتی مرکز سے گزرتا ہے اور آرائش و زیبائش کے سامان پر نظر پڑتی ہے، "میک اپ" اور بناؤ سنگار کے طریقے اور آلات دیکھتا ہے یا پھر ان غلیظوں پر نظر جاتا ہے جو جنت ارضی کا ساں دکھا رہے ہیں اور بھولوں کا گلہ ان بنے ہوئے ہیں اور ان کے فوجوانوں میں حلت و حرمت سے لاپرواہی و بے اعتنائی کا مشاہدہ کرتا ہے، نئے نئے فیشنوں کے پیچھے مرنے والے فوجوانوں کا بغور مطالعہ کرتا ہے جو بغیر کسی عقل و دانش اور صبر و تحمل اور ضبط نفس اور قناعت کے اس کے پیچھے دیوانہ وار بھاگے چلے جا رہے ہیں تو اسکو امریکہ

کے شہروں میں سے کسی شہر کا گمان سا ہونے لگتا ہے گو یہ وہ عیش و عشرت میں ڈوبی ہوئی تہذیب کے سایہ میں زندگی بسر کرتا ہے۔

میں نہیں کہتا ہوں کہ آپ اس "حمام" میں تنہا ادا کیلے ہیں، دوسرے ممالک میں مہر و لبانک میں اس سے کہیں زیادہ محنت، کہیں زیادہ مضر، کہیں زیادہ مہلک چیزیں پائی جاتی ہیں، لیکن دنیا کے نقشہ میں اسے بدترین تیراجو مقام ہے وہ کسی کو حاصل نہیں، اور اسلام کی نشاۃ ثانیہ جس کے آثار پاکستان و افغانستان اور ایران و ترکی (اور سب عجمی ممالک ہیں) میں نمایاں ہو چکے ہیں، جو جگہ اور مرتبہ بھٹو حاصل ہے اس میں تیرا کوئی حریف نہیں، اس لحاظ سے واجب ہو جاتا ہے کہ تو انقلاب اسلامی اور اسلامی نشاۃ ثانیہ کے لیے دروازے کھول دے، صرف کھول ہی نہ دے (یہ بڑا ظلم ہوگا اگر میں صرف اسی قدر تنہا رکھوں) بلکہ اب بھٹو خود آگے بڑھ کر اسکی قیادت کرنی چاہیے اور اس مبارک قافلو کی زمام کار اپنے ہاتھ میں لینی چاہیے۔

جو بڑھ کر خود اٹھائے ہاتھ میں مینا اس کا ہے

لیکن یہ کام بغیر اس ثقافتی و تمدنی تضاد کے دور کیے ممکن نہیں، اس تضاد کا دور کرنا اور اسی کا ازالہ کرنا ان رکاوٹوں کے دور کرنے سے جو راستوں اور سڑکوں کی تعمیر میں دیو پسیکر پہاڑوں اور قوسی ہیکل جٹانوں کی شکل میں آتی ہیں یا بل بنانے اور آسٹینشن کی تعمیر میں درپیش پڑتی ہیں زیادہ اہم ہے، اس کے مقابلہ میں ان بوسیدہ عمارتوں اور کھنڈرات کی صفائی کا کوئی مسئلہ ہے جو عافی خان عمارتوں کی تعمیر اور نئے طرز کے ہوٹلوں کے قیام کے لیے ضروری ہے، مسئلہ صرف اس تضاد کے دور کرنے اور ختم کرنے کا ہے، یہ مبارک کوشش اس وقت تک نفع بخش و موثر نہیں ہو سکتی جب تک تیرے اندر امر اور حکام اور وہاں کے باشندوں اور فرزندوں میں ایسے لوگ موجود رہیں گے، جو قول و عمل کے تضاد اور اندر و باہر کے اختلاف کے مہلک اثرات سے ان کوششوں کو برباد و رائیگاں کرتے رہیں گے، اگر قول و عمل میں تقابلی ہو اور اندر و باہر کیسا ہو جائے اور خون و آنسو کی آمیزش سے یہ سرزمین مبارک سیراب ہو جائے تو قدرتی محنت وہ نتائج برآمد کر سکتی ہے جو وہم و گمان میں بھی نہ آ سکتے تھے،

ذرا غم ہو تو یہ مٹی بڑی درخیز بے ساقی !

اسلامی انقلاب اور اسلام کی نشاۃ ثانیہ کو کبھی کسی چیز کی اتنی شدید ضرورت نہیں پڑی جتنی آج اس کو اس تضاد و تناقض کے طے کو دور کرنے کی ہے، اور دونوں سطحوں سے دور کرنے کی ہے، حکمرانی سطح سے بھی، اور قومی سطح سے بھی، یہی تشکیل اسلامی کی پہلی شرط ہے، جس کو انقلاب اسلامی سے بھی پہلے آنا چاہیے، کم از کم اس کو انقلاب کے شانہ بشانہ چلنا چاہیے، ہماری امیدیں سعودی عرب اور جزیرۃ العرب سے تو یہ ہیں کہ وہ اس میدان میں قائدانہ کردار ادا کرے اور اس مبارک قافلہ کلاہ میں ایمانی روح بیدار ہو چلی ہے اور دین کی بلو بہاری کے دلنواز جھونکے دنیا کے شام جان کو معطر کرنے لگے ہیں (شریک سفر، بھو۔ اور اس میں بھی اپنی اولیت و فوقیت ثابت کر دے، اور پھر دوسرے ممالک کیے جو دیگرے آگے بڑھ کر اپنی حیثیت و کردار کے مطابق اس سے حصہ پائیں۔

زبان غیب پکار پکار کر کہہ رہی ہے۔

مومنو اسلام میں پورے پورے داخل
ہو جاؤ۔

۱۔ یا ایہا الذین آمنوا ادخلوا
فی السلم كافة: البقرہ ۲۰۸

اور اس شخص سے کس کا دین اچھا ہو سکتا ہے
جس نے حکم خدا کو قبول کیا اور وہ نیکو کار
بھی ہے اور ابراہیم کے دین کا پیرو ہے جو کبریا،
مسلمان تھے اور خدا نے ابراہیم کو اپنا دوست

۲۔ ومن احسن دینا ممن اسلم
وجهہ للہ وہو محسن واتبع ملة
ابراہیم حنیفاً واتخذ اللہ ابراہیم
خیلاً: سورہ نساء ۱۲۵

بنایا تھا۔

زخموں سے چور، عموں سے نڈھال افغانستان، چیخ و جیج کر آواز دے رہا ہے کہ اے
جزیرۃ العرب کے شاہین و شہباز، اے نیتان عرب کے شیر و آگے بڑھو!

آج پاکستان جو اندرونی، بیرونی (مغربی) دشمنوں کے نرغہ میں گھرا ہوا ہے اور جس
دلہل میں پھنسا ہوا ہے اس کا لاغز اور نڈھال جسم زبان حال سے فریاد کن ہے کہ تمہارے دل و
جان اسکی اعانت و فریاد رسانی میں فرس راد ہوں، اور قول و عمل کی یکسانی و تطابق کے ساتھ
ایک ہو کر اسکی نشت پناہی کی جائے، اس کو دلہل سے نکالا جائے اور دشمنوں کے نرغہ سے نجات

دلانی جائے۔ اسے قائدین عرب! آج کا نوجوان منتظر ہے تمہاری فاتحانہ یلغار اور شوخی کردار کا، اور اس سوز عشق کا جو اس نازنرد میں بے خطر کو دہڑے، اس کو گل و گلزار بنا دے، جو جزیرۃ العرب کو خاکستر کرنے کے لیے بیتاب و بقیار ہے اور اس کو دنیا کے نقشہ میں وہی مقام و مرتبہ حاصل ہو جو اسے کسی زمانہ میں حاصل تھا۔

لیکن اے جزیرۃ العرب، کیا یہ مقام و مرتبہ اس کھلے ہوئے تضاد و تناقص سے حاصل ہو سکتا ہے کیا آج تیرے امکان میں یہ ہے کہ دنیا کو مخاطب کر کے کہہ سکے اسے

دشت تو دشت ہیں، دریا بھی نہ چھوڑے ہم نے

مخاطبات میں دوڑا دیئے گھوڑے ہم نے

کیا آج بھی ممکن ہے کہ تو اپنے کج جان جو کھوں میں ڈال کر خطروں میں کو دہڑے اور مصائب و آلام کے گھناؤں بادلوں کے سایہ میں دوڑ جائے اور ہر اس آواز پر لبیک کہے جو اسلام کی حمایت اور دین کی حمایت کے لیے دی جائے اور متانہ وار اس کے لیے اپنی جان جان آفریں کے سپرد کر دے! حالانکہ تیرا حال یہ ہے کہ تجھے عشرت کدوں میں داد عیش دینے سے فرصت نہیں، غم و آلام کا تیرے پاس گز نہیں، عمدہ و لذیذ کھانوں کو چھوڑنا گوارا نہیں، برکت و شہادت و دعوتوں کو ترک کرنا قبول نہیں، بڑے بڑے ٹھیکوں، تاجرانوں، جائیدادوں اور کہنیوں سے بے نیاز ہونا ممکن نہیں، غم و ساز اور عود و بخور سے دوری ناقابل عمل، جنس نازک اور عقل ناقص کے تابع و غلام بن کر رہنا قابل قبول، اور اس پر عمل کا سکوت (الامامنا، اللہ) یا صحیح تفسیر میں اونچی اونچی بلایاں۔ بڑی بڑی تنخواہوں، عمدہ و نرم گدوں پر آرام کی عادت، ایسے شب و روز جو ہر ذمہ داری اور نصیب سے دور، اور ہر پریشانی اور مصیبت سے آزاد ہیں، و خود کی آمد و رفت میں مشغولیت اور مسلسل اسفار نے کسی مردانہ و قلندرانہ کام کے لیے گنجائش ہی نہیں چھوڑی۔

کام صرف ایک کانفرنس سے دوسری کانفرنس، ایک مجلس سے دوسری مجلس، ایک مہضوع سے دوسرے مہضوع، ایک گفتگو سے دوسری گفتگو، ایک ہٹل سے دوسرے ہٹل، انٹر کانٹیننٹل سے مریدیان اور مریدیان سے لندن و سوئٹزرلینڈ، اور لبنان کے عشرت کدوں میں مقفل ہونا

لے لے کوہ کے معنانات (صدحرم) میں ایک خاندان مغربی طرز کا ہوئی جو حال میں تعمیر ہوا ہے۔

شہ جہد کا تو قریب مشہور ہوئی جو خاندانی تقریبات کے ساتھ مخصوص ہے، اور صبر کا ایک شب کا راز ناقابل قیاس حاکم بر جاہل ہے۔

رو گیا۔ تاکہ نہ غور و فکر کی فرصت ملے، اور نہ اپنی کمزوریوں پر نظر پڑے، نہ طرز معیشت بدلنے کی فکر ہو، اور نہ ان چیزوں کی طرف رخ ہو جو ہمارے دروازوں کو بڑی دہشتی اور سختی سے کھٹکھا رہے ہیں، تم نے اپنے ذہنوں اور جگرگوشتوں کو نئے نئے فیشنوں کا ایسا دلدادہ بنا دیا ہے کہ ان کو عمدہ عمدہ کھانے اور جدید سے جدید لباس کو زیب تن کرنے کے علاوہ کوئی فکر و امن گیر نہیں، نہ ان کو ان انقلابات و تبدیلیات کی کوئی خبر ہے اور نہ خدا کی بھیجی ہوئی نشانیاں اور آیات سے کوئی دلچسپی۔

یہ ایک ایسا تکلیف دہ اور خطرناک تضاد ہے جس کو میں کسی لفظ سے تعبیر نہیں کر سکتا۔ اس کی حقیقت ایک ایسے اسپینج کی ہے جو اب تمام اسلامی کوششوں اور سرگرمیوں کو چوس لے رہا ہے۔

جس سخت و مہیب زمانہ سے دنیا گزر رہی ہے، اس کو دیکھتے ہوئے مجھے امید ہے کہ اسلام کے یہ قائدین اس خطرناک "اسپینج" سے چھٹکارا حاصل کر لیں گے، جس چیز نے اس وقت کو اور نازک بنا دیا ہے جس سے عالم عربی گزر رہا ہے وہ مصر کی جدید سیاست اور اس کا نیا رخ ہے، اور ایک ایسی پھلانگ لگائیں گے جس سے وہ تمام خواب شرمندہ تعبیر ہو جائیں۔ جو اپنے سینوں میں لیے ہوئے ان کے فاتح و غازی آباد اجداد اور سلطان صلاح الدین ایوبی لیے ہوئے اپنے مقبروں میں محو خواب ہیں، اور جس سے شہداء بدر و حنین، احمد و قاسم اور یروک و اجنادین کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور راحت پائیں۔

اگر اسلام کی عزت و ناموس ہمیں عزیز نہ ہوتا اور "عربی شہسازوں" کی صلاحیت و فطرت پر اعتماد و یقین نہ ہوتا تو نہ قلم میں یہ جولانی آتی اور نہ زبان میں یہ روانی ہوتی، میں اپنی اس تلخ نوائی پر معذرت خواہ ہوں کہ

نواد تلخ تر می زن جو ذوق نغمہ کم یابی

مدی دایتز تر می خواں چو محل را اگر ان معنی

عتیق الرحمن منجلی (مقیم لندن)

کیا برطانیہ کی قسمت میں کچھ لکھا ہے؟

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد کریم رضا کی یہاں آمد اور قیام کے پس منظر

برطانیہ، ۹ فی صدی غیر مسلم اکثریت کا ملک۔ غیر مسلم اکثریت بھی وہ جس کی اسلام دشمنی اور کم سے کم بیزاری یا بیگانگی مشہور و مسلم ہے۔ مسلمانوں کی تعداد یہاں پندرہ بیس لاکھ سے زیادہ ہوئی اور وہ بھی تھوڑے سچے دونوں سے۔

زیادہ سے زیادہ بیس سال ہوتے ہیں کہ یہاں مسلمانوں کی تعداد کسی شمار و تقاریر کے قابل ہونا شروع ہوئی، اس وقت یہاں اسلامی آثار و نشان کے نام سے دو ایک مسجدیں رہ چکی ہوں گی۔ جن میں سے ایک دو رنگ کی مشہور مسجد شاہجہاں بیگم ہے۔

مسلمانوں کی کافی تعداد ہو جانے کے باوجود یہاں کے لوگ بتاتے ہیں کہ کوئی چار پانچ سال تک اسلام کے آثار و نشان یا مسلمانوں کی اسلامیت کے مظاہر میں کوئی خاص فسر و فریب نہیں پڑا۔ مگر بھراؤ کے کرم سے اس بارے میں بھی کچھ صورتیں فرق اور ترقی کی پیدا ہو نا شروع ہوئیں، جن میں سب سے زیادہ وسیع الاثر اور سریع الاثر صورت تبلیغی جماعتوں کی آمد اور جہد جہد کی تھی جن کی جہد جہد نے مسجدیں بھی بنوائیں، نمازی بھی بنائے اور مسلمانوں کی صدقوں میں اسلام کا رنگ بھرا۔

آج (مذہبی پہلو سے) اگر جاؤں اور کلیساؤں کے اس ملک اور دوسری طاقت مذہب فراموشی کے پہلو سے، تھیں گا ہوں اور شراب خانوں کے اس ملک میں تمہیں سوے اور پڑھیں

ہیں۔ اور خالی مسجد میں ہی نہیں مسجد کے آباد کرنے والے نازی بھی ہیں۔ اس وقت رمضان قریب ہے۔ رمضان بھر یہ مسجد میں آپ کو تراویح کی شب زندہ داری اور کلام اللہ کی تلاوت و قرأت سے گنجی ہوئی ملیں گی۔ مغرب کے وقت بڑے استہام اور شوق سے مل جل کر افطار کرنے والوں کا کم و بیش مجمع آپ کو ہر مسجد میں ملے گا۔ جمعہ کی نماز میں پورے سال ہر مسجد بھر جاتی بلکہ کہیں کہیں دو دو جماعتیں ہوتی ہیں۔

تعلیمی جماعت کی برکت سے اوسطاً مہینے میں کم سے کم ایک بار ہر مسجد دو تین دن کے لیے خصوصی طور پر آباد ہو جاتی ہے۔ اور چونکہ یہاں شہروں کی مساجد میں جمعہ کے علاوہ ہفتہ بھر کی نمازوں خصوصاً دن کے اوقات میں حاضری عموماً بہت کم ہی رہتی ہے۔ اس لیے تعلیمی جماعتوں کا یہ ہر ہفتہ کا سر روزہ تعلیمی پروگرام بہت ہی قابل قدر اور اس آیت قرآنی کی ایک عملی تفسیر نظر آتا ہے جس میں ارشاد ہے:-

فِي بُيُوتٍ اِذْنُ اللّٰهِ اَنْ تُرْفَعَ	اُن گھروں اللہ کے گھروں، میں کہ حکم
وَيُذَكَّرَ فِيْهَا سَمْعُهُ يُسَبِّحُ	دیا ہے اللہ نے اُن کی تعظیم کیے جانے
لَهُ فِيْهَا بِالنُّفُوْسِ وَالْاَصْوَالِ	اور اس کے نام کی یاد ان میں کیے جانے
بِحَالٍ لَا تُلْهِهِمْ تَعَاْمُرُهُ	کا، تسبیح کرتے ہیں اُن میں اُس کی تسبیح
وَلَا يَنْتَبِعُ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَاِقَامِ	وشتام وہ لوگ نہیں غافل کہ باقی ہے
الصَّلٰوةِ وَاِيتَاءِ الزَّكٰوةِ	اُن کو تجارت اور زکوٰۃ فروخت اللہ کا
يُخَافُوْنَ يَوْمَ مَا تُفْلَبُ فِيْهِ	ذکر کرنے، نماز قائم کرنے اور زکوٰۃ ادا
الْقُلُوْبُ وَالْاَنْصَابُ	کرنے سے۔ وہ خوف کھاتے ہیں اُس دن کا
(سورۃ النور آیت ۳۷)	کہ اُن پر ہو جائیں گے اُس میں دل

اور انکھیں۔

تعلیمی جماعت کے ہر ہفتے کے ان سر روزہ پروگراموں کے علاوہ مختلف نوعیتوں اور پیمانوں کے بڑے بڑے اجتماع بھی وقتاً فوقتاً ملک کے مختلف علاقوں میں ہوتے رہتے ہیں۔ اسی طرح دوسری جماعتیں بھی اپنی اپنی مخصوص مسجدوں میں اپنے اپنے انداز پر کچھ تعلیمی پروگرام کرتی رہتی ہیں

ہندستان اور پاکستان کے ملاوٹا نالغ کو مدعو کرنے اور جگہ جگہ ان کے مواعظ و بیانات کرائے کا بھی سلسلہ کافی دن سے شروع ہو چکا ہے اور دن بدن ترقی پر ہے۔ اس سلسلے سے جہاں کچھ نقصان دیکھنے میں آ رہا ہے کہ کچھ ایسے لوگ بھی آجاتے ہیں جو واقعی دینی ذوق اور ایمانی جذبہ اُبھارنے کے بجائے فرقہ وارانہ جذبات کو فروغ دینے اور مسلکی اختلافات بھڑکانے میں پراپنے بیانات کا زور صرف کرتے ہیں وہاں اللہ کے ایسے بندے بھی ان آنے والوں میں ہوتے ہیں جن سے غبت دینی فائدہ سیکھنا ہے، اپنی حقیقی ذمہ داریوں اور اپنی کوتاہیوں کا احساس ان میں پیدا ہوتا ہے اور تعلیم و تزکیہ کا نبوی مشن ان کے بیانات اور ان کی مجالس سے کسی نہ کسی درجہ میں پیدا ہوتا ہے۔

غرض جس طرح اور ساری دنیا میں آج جی تیزی سے شر بڑھ رہا ہے اسی تناسب سے خیر کے لیے جدوجہد بھی بڑھ رہی ہے، یہی حال انگلستان کا بھی ہے۔ کوئی شبہ نہیں کہ خیر کی جدوجہد کے اثرات شر کے سیلاب کے مقابلے میں اس وقت تک بہت کمزور ہے ہیں لیکن اگر خیر کی جدوجہد محنت اُسنے اور شکست ماننے کے بجائے اپنا تناسب اسی طرح بڑھاتی ہی جاتی ہے تو اثرات کا نقشہ جو کچھ بھی ہو۔ بہر حال اس میں امید بندھانے کا سامان ہے نہ کہ مایوسی کرنے کا شرابہ طینت کے فروغ کے باوجود اگر خیر اور ہدایت حق کے لیے جدوجہد کرنے والوں میں ہمت ہمتی نہیں آتی بلکہ جوش اور جذبہ کار بڑھتا ہے اور ان کے قافلے کی تعداد بھی گھٹنے کے بجائے بڑھنے ہی کی طرف جا رہی ہے تو مستقبل اور انجام کا علم تو اللہ ہی کو ہے لیکن، یہ علامت ہے کہ اللہ کو اب کچھ منظور ہے۔ شب کی تاریکی کو ان شاء اللہ بھٹنا ہے اور صبح حق نمودار ہوتی ہے خواہ کتنی بھی دیر لگ جائے، کتنا بھی عرصہ کشمکش حق و باطل میں گزر جائے۔

ہم نے کہا اور یہی ایمان ہے کہ مستقبل اور آج کے واقعات پر مرتب ہونے والے نتائج کا علم حقیقی صرف اللہ کے پاس ہے، ہم محض اندازے اور گمان کی حد تک ہی کسی اچھی امید اور حسن ظن کا اظہار آج کے کسی واقعہ کے نتائج سے متعلق کر سکتے ہیں۔ اسی وقعت کی یہ بات ہے کہ ان دنوں میں ایک ایسا واقعہ سرزمین انگلستان کے صحنے میں آیا ہے جس نے ہم جیسے کتنوں ہی کے دل میں

جسے امیدوار حسن ظن کی یہ روشنی چکاٹی ہے کہ شاید خدا کو انگلستان کے حق میں کوئی خیر منظور ہے۔
اس کی شکل کی ہوگی یا اسے بھی وہی جانے اور کتنا عرصہ اس کے ظہور میں لگے گا؟ اسے بھی وہی
جان سکتا ہے۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی دامت برکاتہم کی ذات گرامی سے
ہندوستان و پاکستان کا کوئی بھی تصور ابست پڑھا لکھا سنا مشکل تھا اسے ناواقف ہوگا۔ ان کی
ذات سے جتنا فیض و خیر ہم جیوں کے بشری علم و اندازے میں، ہندو پاکستان کے مسلمانوں
کو رہا ہے وہ کہیں بھی سمجھتے ہوں، پہنچا ہے۔ بقا ہر کوئی دوسری زندہ ہستی اس پائے کی اس وقت
موجود نہیں ہے وہ عمر کے چور اسی سال پورے کرنے والے ہیں۔ برسہا برس کے عوارض نے ادنیٰ
نقل و حرکت سے بھی معذور کر دیا ہے۔ ہر چھوٹی سے چھوٹی ضرورت بھی مدتوں سے ان جاں نثار
خدام کے ذریعہ پوری ہوتی ہے جنہوں نے اپنی جان کو گویا آپ کی جان سے باندھ رکھا ہے اور شب
روز کے ہر لمحہ میں اس پاس رہتے ہیں۔ کئی سال ہو چکے کہ اپنے شیخ حضرت مولانا خلیل احمد رضا محدث
رحمۃ اللہ علیہ کے اتباع میں اپنی عمر کا آخر محسوس کرتے ہوئے روضہ نبوی (علیہا و علی صاحبہا
الصلوات والتسلیمات) کے حواری میں جان دینے اور اسی خاک پاک کا بیوہ بننے کی آرزو میں
عربہ طیبہ ہجرت فرمائی ہے۔ اور وہاں سے سال بھر میں میں ایک سفر سینے ڈیڑھ سینے کے لیے ہندوستان
توسلیم کی اس بے شمار قدا کی حسرت و دور کرنے کے لیے ہندوستان (سہارن پور) کا ہوتا ہے جو
حجاز پاک کا سفر کر کے فیض صحبت پانے کی استطاعت نہیں رکھتی۔

جو شخص بھی قریب سے حضرت مولانا کی جسمانی معذوری کو دیکھنے کا موقع پائے گا وہ خوبی
اندازہ کر سکے گا کہ یہ ایک سفر بھی ان کے لیے کس قدر محنت کا باعث ہوتا ہوگا، اس لیے کسی
دوسرے سفر کا سوال ہی کہاں پیدا ہو سکتا ہے؟ اور کچھ سال تو عوارض اور امراض کی ایسی
شدت کا گزر چکا ہے کہ اہل تعلق کو ہر وقت کوئی ناشیہ دینی سننے کا دھڑکا لگا رہتا تھا۔ اس لیے
جب اس تمام میں منظر میں مئی کے آخری دنوں میں سے ایک دن اس راقمِ حروف نے اپنے ایک دوست کی
زبان سے اظہارِ رائے کیا، ارچون کہ شیخ زکریا محدث لارہے ہیں۔ یعنی انگلستان تشریف
لارہے ہیں۔ تو صد فی صد ناقابلِ یقین بات معلوم ہوئی۔ مگر پھر انہوں نے اطلاع اور ذریعہ

اطلاع کی پوری تفصیل بتائی تو خیر کو قابلِ قبول ماننے کے ساتھ ساتھ ایک طرف تو اس کی ہمت انگیز ہی میں کوئی فرق نہیں آیا دوسری طرف ایک ایسے احساسِ خوش نصیبی کی لذتِ دل نے اس خبر سے پائی کہ کیسے بیان ہو۔ حضرت کے عوامی و امراض کی شدت کا ایک عرصے تک تسلسل سنتے سنتے اور اپنے قعدِ سفر کی راہ میں دور تک سوانح اور مشکلات دیکھتے ہوئے اس کی توقع قریب قریب مٹنے کے درجہ میں رہ گئی تھی کہ اس زندگی میں حضرت کی زیارت ایک بار پھر ہو سکے گی۔ ایسی حالت میں جب یہ خبر کان کے پرے سے مکرانی تو اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ کیسی مسرت اور احساسِ خوش بختی کی کیا کیفیت دل پر طاری ہوئی ہوگی۔ اس وقت بے اختیار اپنے والد ماجد کی تحریروں میں بہ کثرت استعمال شدہ یہ صریح زبان پر آگئی

کی نصیب اللہ اکبر دہلے کی جائے ہے

مارچون کے انتظار میں ایک ایک دن گنا جا رہا تھا کہ تاویخ قریب آنے لگی مگر کوئی چرچا اور تذکرہ سننے میں نہیں آیا تو انہی مخبرِ دوست سے پوچھا کہ کبھی کیا ہوا؟ اور تو قریب آگئی۔ کوئی تاخیر اطلاع اور نہیں آئی، تب معلوم ہوا کہ آئی ہے اور اب، مارکی جگہ تاویخ مہم ہوگئی ہے اور یہ انشاء اللہ نہیں بدلے گی۔ اور اس دوسری خبر کی تفصیلات کی نوعیت نے بھی اطمینان دلایا کہ ان شاء اللہ اس تاویخ پر تشریف آوری ہو ہی جائے گی۔

حضرت شیخ الحدیث کی بے تشریف آوری آپ کے خلیفہ، مجاز مولانا یوسف تالاب صاحب کی دعوت پر برصغیر ہی کے قائم کئے ہوئے مدرسہ عربیہ اسلامیہ "دارالعلوم ہولکلب بری" (لنکا خاٹر) (LANCASHIRE) (HOLCOMB BURY) میں ہو رہی تھی۔ اس دارالعلوم سے باضابطہ اعلان جاری ہوا کہ حضرت ۳۴ کو تشریف لارہے ہیں اور ایک ہفتہ قیام فرمائیں گے چنانچہ ارادہ کر لیا کہ یہ ہفتہ انشاء اللہ حضرت کی خدمت ہی میں گزارا جائے۔

۳۳ اور ۳۴ (بہ روز ہفتہ و اتوار) کو برمنگھم میں پورے ملک کا ایک بڑے پیمانے کا تبلیغی اجتماع تھا برمنگھم، دارالعلوم ہولکلب بری اور لندن کے درمیان میں ہے اس لیے سفر ۳۴ بھی سے شروع کر دیا تاکہ اس اجتماع خیر میں بھی تھوڑی سی شرکت ہو جائے۔ اس اجتماع میں (پاکستان)

حضرت قاضی عبدالقادر صاحب مدظلہ بھی شرکت فرما رہے تھے جو دینہ منورہ سے حضرت کے قافلے ہر اہل کے طور پر دو دن پہلے تشریف لے آئے تھے۔ اجتماع کے اس واقعہ کا زیادہ تر وقت حضرت قاضی صاحب کی صحبت اور سمیت ہی میں گزرا۔ اجتماع کے خاتمہ پر قریب چھ بجے برمنگھم سے دارالعلوم کے لیے روانہ ہو کر قاضی صاحب اہم لوگ سمجھو آگے پیچھے مراورہ کے بیچ میں دارالعلوم پہنچ گئے۔ سفر گارے تھا۔ جو انگلینڈ میں عام ہے۔ اور کار ہمارے کو مٹوانے خاص جناب حافظ محمد ابراہیم صدیقی صاحب کی اور رفاقت علاوہ حافظ صاحب کے ایسے چھ آدمی سب محبت خاص مولانا محمد عینی صاحب (امام مسجد اہلین پارک لندن) کی اور ایک دوسرے مہربان پشیل صاحب کی تھی۔ سفر دو گھنٹے کا تھا مگر ہم لوگ ایک گفتگو کی عویت میں سب کے سب ہی اس سوڑ کے سائن سے غافل ہو گئے جس پر ہمیں روڈ روڈ فرسے کو چھوڑ کر دارالعلوم کے لیے مڑنا تھا۔ اور

ایک لمحہ غافل ہو دم و صد سالہ راہم دور شد

کے مصداق قریب چالیس میل آگے نکل کر یہ سمجھنے پر مجبور ہوئے کہ ہم اپنی راہ چھوڑ کر آگے نکل آئے چنانچہ اب بیٹھے اور یہ صفت میں اسٹی میل کی مسافت بھی پڑی اور گھنٹے سوا گھنٹے کی تاخیر بھی۔ بہر حال دارالعلوم پہنچے۔ جو بڑی شہری آبادی بوسٹن سے آٹھ دس میل کے فاصلے پر ہو کسب ہل HOLC • MANU نامی ہاڑی پر واقع ہے۔ یہ میل میں ایک یعنی فوریم تھا۔ جو کسی وجہ سے چھوڑ دیا گیا تو اسے غالباً سنہ ۱۹۷۰ء میں ایک لاکھ پندرہ ہزار پونڈ کے عوض دارالعلوم کے لیے خرید لیا گیا۔ بہر حال دارالعلوم پہنچے۔ حضرت قاضی صاحب اور ان کے رفقاء سفر (جناب حافظ پشیل صاحب (امیر جماعت تبلیغ برطانیہ) اور مولانا یعقوب صاحب کاوسی وغیرہ) پہلے پہنچ چکے تھے۔ نماز عصر کا وقت تنگ ہو رہا تھا جلدی سے نماز ادا کی۔ اس کے بعد قاضی صاحب کے ساتھ کھانا کھایا اور اب مغرب کا وقت آ گیا۔ کوئی بونے دس کا وقت ہو گا۔ (انگلینڈ میں آجکل دن اتنا بڑا ہے کہ مختلف علاقوں کے فرق کے اعتبار سے پونے پانچ، پانچ پر سورج نکلتا ہے اور ساڑھے نو پونے دس پر غروب ہوتا ہے۔)

حضرت شیخ الحدیث کے متعلق ہمیں اطلاع مل چکی تھی کہ حجاز لیٹ ہو جانے کی وجہ سے ساڑھے دس کے قریب مانچسٹر کے ہوائی اڈے پر اتریں گے۔ مغرب کی نماز میں اس کا

اعلان بھی کر دیا گیا۔ قرب و جوار اور دور دراز سے سینکڑوں آدمی شیخ کے استقبال اور دیدار کے لیے ابتدائی اطلاع کے مطابق جن چار بجے ہی سے پہنچ چکے تھے۔ نیا اعلان سن کر چشم براد ہو گئے۔ حضرت کو جس جگہ سے کار سے اتر کر اپنے کمرے تک پہنچنے والی کرسی کے ذریعہ آنا تھا اس جگہ سے کمرہ تک لوگ دور دراز قطاروں میں کھڑے ہو گئے۔ اس طرح کمرہ تک پہنچتے پہنچتے اکثر لوگوں کو آپ کی ایک جھلک دیکھنے کا موقع مل گیا۔

خیال کیا، بلکہ یقین رہا تھا کہ اس وقت رات میں اس سے زیادہ ملاقات کی کسی صورت کا کوئی سوال نہیں۔ صبح آٹھ بجے کے بعد سے چلے ہوئے رات کے ساڑھے دس بجے منزل پر پہنچ رہے ہیں۔ عقب و تکان کا کیا حال ہو گا۔ اچھا بھلا تندرست آدمی بھی اتنے لمبے سفر کے بعد آرام ہی چاہے گا۔ چہ جائیکہ ایک بے فریفت و مریض مگر حیرت کی انتہا نہ رہی جب نماز عشا میں اعلان سنا کہ لوگ اسی وقت حضرت سے عرض سلام اور مصافحہ کی شکل میں مل سکیں گے۔ یا اللہ! یہ بجا ہڈ اور اہل شوق و محبت کی یہ رعایت! اس سے جہاں یہ اندازہ ہوا کہ مجاہدہ کرتے کرتے انسان ٹھل اور برداشت کے کس درجہ تک پہنچ جاتا ہے اور اہل اللہ کو عین اخلاق الہی کے مطابق اہل شوق و طلب کی کتنی رعایت ملحوظ رہتی ہے۔ وہاں ایک اشارہ میرے اپنے ذہن کو یہ بھی ملا کہ یوں تو یہ حضرات اپنا ایک لمحہ بھی کہیں بھی ہوں ضائع نہیں جاتے دیتے مگر یہاں میرے فہم و انداز کے مطابق وہ اپنے بس بھر جس افانے اور خلق اللہ کی طرف زیادہ سے زیادہ کھینچنے کی نیت اور امید سے تشریف لائے تھے اُسے ملحوظ رکھتے ہوئے یہاں کے قیام کا ایک ایک لمحہ وصول کرنا اور اس کے لیے ہر قیمت وہ طرز عمل اختیار کرنا منظور تھا جو اس مقصد و مدعا کے زیادہ سے زیادہ بڑے پیمانے پر حاصل ہونے میں مددگار ہو سکے۔ لوگ جانتے ہیں کہ حج

”فقط یہ بات کہ پیر مغال ہے مرد خلیق“

اس امر کا باعث ہوتی ہے کہ میکہ سے یں ہجوم زیادہ ہو۔

بہر حال حیرت اور مسرت کے ساتھ یہ اعلان سنا کہ اسی رات کے وقت ملاقات ہوگی۔

اللہ اخلاق الہی سے متعلق ایک حدیث میں آتا ہے کہ بندہ اگر میری طرف ایک بالشت بڑھائے تو میں اس کی طرف ایک ہاتھ بڑھتا ہوں اور وہ ایک ہاتھ بڑھتا ہے تو میں وہ ہاتھ بڑھ کر آتا ہوں۔ الخ

چنانچہ ہونے لگا قریب قریب ایک گھنٹہ اس عمومی ملاقات میں لگا جس میں قطار باندھ کر لوگ سلام اور مصافحہ کرتے ہوئے گزرتے گئے۔ اٹھ دہائیہ یہ سعادت اپنے حصے میں بھی آئی۔ دل و نگاہ دونوں مدت سے پیاسے تھے مصافحہ کے ساتھ آنکھیں بھی ان مبارک ہاتھوں سے لگا کر اس پیاس کو کچھ بجھانے اور پیاس دل گزرا دینے کی کوشش کی۔ امید کے مطابق التفات پایا تو اظہار خوش نصیبی کے پیرائے میں اس زحمت فرمائی بوزبان سے بھی شکر گزارا۔ کیا مبارک رات تھی۔

نازم پنجشم خمیش کہ روئے تو دیدہ است

ایک ڈیڑھ بجے سو کر چار بجے فجر کے لیے اٹھنا ہوا، اور اُس کے بعد رات تک کا وہ پروگرام شروع ہو گیا جس کا حضرت کے دوران قیام میں روزمرہ کے لیے اعلان ہو گیا تھا۔ یعنی سوا چار بجے نماز فجر کی ادائیگی کے بعد اور ادو ظائف۔ ۱۰ بجے نائستہ۔ ۱۱ بجے سے ۱۱ بجے تک نفوت و تزکیہ سے متعلق شیخ کی کسی کتاب سے تعلیم۔ ایک بجے دوپہر کا کھانا۔ ۳ بجے ظہر کی نماز۔ نماز کے بعد مشائخ کا معمول بہ ختم اور اجتماعی دعا۔ پھر ذکرین کا ذکر بالجہر اور بقیہ لوگوں کی درود و استغفار اور تسبیحات میں مشغولیت۔ اس کے بعد ۴ بجے شام کی بجائے۔ پھر ۵ بجے سے ۷ بجے تک حضرت مولانا مفتی محمود الحسن صاحب گنگوہی کا بیان۔ ۸ بجے نماز عصر۔ نماز کے بعد شام کا کھانا۔ پونے دس بجے مغرب کی نماز اور نماز کے بعد نماز گاہ ہی میں قریباً پون گھنٹہ کی حضرت کی عمومی مجلس۔ اور پھر ۱۱ بجے عشاء کی نماز۔

یوں تو کئی سو آدمی مستقل طور سے دارالعلوم میں مقیم ہی رہتے تھے۔ اور اس طرح ہر پروگرام میں اچھا خاصہ مجمع ہوتا تھا۔ لیکن دارالعلوم کی یہ خانقاہ جو حضرت کی آمد سے قائم ہو گئی تھی اس کی اصل بہار شام چھ بجے سے شروع ہوتی تھی، جبکہ قرب و جوار کے لوگ اپنی دوکانوں، دفتروں اور کارخانوں وغیرہ سے چھٹی یا کہ بوقت درجوق و جاں پہنچ جاتے تھے۔ اس وقت یہ مجمع ہزاروں کا ہوتا تھا۔ اور اس بہار کا بھی اصل شباب نماز مغرب سے شروع ہوتا تھا اس کے بعد مطلقاً اسی جگہ حضرت مجمع کے بیچ میں تشریف فرما ہوتے تھے۔ یہ وقت جو میں گھنٹوں کا حاصل تھا۔ صاف معلوم ہوتا تھا کہ دلوں پر سکینت اور فیضان حق کا نزول ہو رہا ہے۔ اور کسے نہوتا جبکہ ایک بندہ حق اپنی پوری توجہ قلبی کے ساتھ مراقب ہو کر درمیان میں بیٹھا ہے اور ارد گرد کا

سارے مجمع فیضان حق کے کچھ چھینٹے پانے کی نیت سے ایک جذبہ طلب اور حسن عقیدت کے ساتھ نفوس اُس کے پھرے پر جھائے ہوئے، اس کے اپنے الفاظ میں، اُس کی درخواست اور یہ ہماری تعبیریں اس کی ہدایت پر کم سے کم ایک ہزار بار درود شریف کا ورد پورا کرنے میں مصروف تھے۔ حضرت نے پہلے ہی دن مجلس میں تشریف فرما ہوتے ہی فرمایا تھا کہ بھئی میرے پاس صرت بیٹھنے اور مجھے دیکھنے کے لیے جمع ہو جانے سے کچھ نہیں ملے گا۔ جو کچھ ملے گا کچھ کرنے سے ملے گا اور کچھ کرنے کے سلسلے میں اس وقت (یعنی اس مجلس کے وقت) میں کم از کم اتنا ضرور کروں گا کہ ایک ایک ہزار بار درود شریف ہر شخص پڑھ لے۔ اور اس کے علاوہ اوقات میں ہر غیر ضروری بات سے اپنے وقت کی حفاظت کرتے ہوئے دل اور زبان کو زیادہ سے زیادہ اللہ کے ذکر میں مشغول رکھو۔ اس مجلس کے آغاز میں ہر دن حضرت کسی نہ کسی درجے اور کسی نہ کسی پیرائے میں مذکور بالا ہدایت کی یاد دہانی ضرور فرماتے تھے، اور اندازہ یہ ہے کہ کم از کم اس مجلس کے وقت میں تو تمام ہی حاضرین آپ کی ہدایت پر عمل کرتے تھے۔ اور اس طرح یہ مجلس گویا مجلس درود ہو جاتی تھی۔

حدیث شریف میں آتا ہے کہ مَنْ صَلَّى عَلَىَّ وَاحِدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا۔ (جو کوئی مجھ پر ایک بار درود بھیجے اللہ اُس پر دس بار درود بھیجتا ہے) اس مبارک حدیث کی روشنی میں کونکر کسی شبہ کی گنجائش ہو سکتی ہے کہ اس مجلس کے دوران میں دل و روح میں جو ایک غیر معمولی سکینت و شادمانی اور ایک بیان سے بالاتر حلاوت الہامی کا احساس طاری رہتا تھا وہ کوئی وائہ نہیں مین ایک حقیقت کا احساس اور اُس رحمت و عنایت حق کا عکس تھا جو اس خاموش درود خوانی کے جواب میں اس مجلس پر برس رہی ہوتی تھی۔

اتنی دیر کی خاموشی کے بعد کہ ایک ہزار مرتبہ درود کا ورد پورا ہو جائے مان لوگوں کی بیعت شروع ہوتی تھی جو حضرت سے بیعت ہونا چاہتے تھے۔ اسی بیعت کا طریقہ یہ تھا کہ حضرت اپنی زبان سے بیعت کے الفاظ فرماتے جسے حضرت کے خدام میں سے ملک عبدالحفیظ صاحب مالک پر دہرا کر اسی بیعت کے ساتھ جمع تک پہنچانے کے جو لوگ واقعی بیعت کا ارادہ کر کے آئے ہیں وہی ان الفاظ کو دہرائیں۔ بیعت کے الفاظ میں کیا ہوتا ہے؟ ایمان کی تجدید، لگن ہوں سے توبہ اور آئندہ کے لیے اطاعت و راست روی کا عہد و اقرار۔ یہ اس مجلس کا خاتمہ ہوتا تھا۔ یعنی درود سے شروع ہو کر توبہ و استغفار

بریل مجلس ختم ہوئی تھی — اس کے علاوہ اور کیا کسی مجلس کے بابرکت اور ایمان آفریں ہونے کے لیے چاہیے؟

اس انداز پر اور اس شان سے حضرت کے قیام انگلستان کے یہ دس گیارہ دن گزرے۔ انہی میں سے درمیان کا ایک دن (پنشنہ ۲۸ جون) برطانیہ کے جلیبی مرکز (ڈیویز بری) کے لیے رکھا گیا تھا۔ ورے قیام میں بس ہی ایک سفر حضرت نے دارالعلوم سے باہر کا فرمایا۔ صبح ساڑھے دس گیارہ بجے روانگی ہوئی۔ ۱۷ بجے ڈیویز بری سے چند میل ورے بائلی پہنچ کر ذرا دیر کا قیام فرمایا۔ کیونکہ یہاں خواتین کی بیعت کا پروگرام تھا۔ اس بیعت سے فراغت فرما کر آپ ڈیویز بری کے مرکز میں تشریف لے آئے۔ عشاء تک وہیں قیام رہا۔ عشاء پڑھ کر دہاں سے پھر دارالعلوم کو واپسی ہو گئی۔ اس قیام میں بھی نظام الاوقات اور پروگرام بالکل وہی رہا جو دارالعلوم میں رہتا تھا۔

حضرت دارالعلوم سے ڈیویز بری چلے تو وہاں کے متیسین کا بیشتر حصہ بھی آپ کے آگے پیچھے اس طرح وہاں سے منتقل ہو گیا جیسے شمع کے ساتھ پروانے۔ اور ان کے علاوہ ڈیویز بری کے جوار سے جو آمد شروع ہوئی تو ہر طرف سے موٹریں ہی موٹریں آتی ہوئی نظر آتی تھیں۔ دارالعلوم تو بالکل ہی آبادی سے الگ اپنی دنیا آپ ہے، مرکز کے ساتھ بھی کوئی خاص آبادی نہیں، گرد و نون جگہ جنگل میں منگل کی شان تھی۔ معلوم ہوتا تھا، دنیا کی ساری رونق اور زندگی یہیں کھنچ آئی ہے۔

اگر اسے سفر کیا جاسکے تو ایک سفر ڈیویز بری کے علاوہ بھی حضرت نے اور کیا اور وہ دارالعلوم سے آٹھ دس میل پر واقع اس علاقے کے بڑے شہر بولٹن کی ذکر یا مسجد کا سفر تھا۔ یہاں اتوار یکم جولائی کو ۱۷ بجے دن سے ظہر تک پروگرام تھا، جہاں مفتی محمود الحسن صاحب کا بیان، خواتین کی بیعت اور دوپہر کے کھانے کی دعوت تھی۔ اس پروگرام میں راقم حروف شریک نہیں ہو سکا کیونکہ اسے اسی دن دو بجے لندن کے لیے واپس ہونا ضروری تھا۔ ابتدا میں حضرت کی واپسی بھی اتوار ہی کی تھی اسی کے مطابق میں نے بھی اتوار تک کے ارادے سے لندن چھوڑا تھا۔ مگر بعد میں حضرت کے

قیام میں کچھ اضافہ طے ہو گیا اور وہ ایسی جماعت ۵ جولائی کو طے پائی مگر میں بعض مجبوروں سے اپنا قیام ڈبرہاسکا اور حضرت سے اجازت اور آپ کی دعائیں لیکر حضرت کی بولٹن روانگی کے بعد لندن کے لیے روانہ ہو گیا۔

۵ جولائی کی صبح ۹ بجے حضرت مانچسٹر ایئر پورٹ سے پرواز کر کے دس بجے کے قریب لندن کے ہیتھر وائر پورٹ پر تشریف لائے۔ یہاں سے آپ کو ایرانڈیا کے ذریعہ دہلی تشریف لیجا نا تھا۔ طیارہ کا اصل وقت دس بجے تھا مگر رات ہی کو دس کا علم دارالعلوم میں ہو گیا تھا کہ دس بجے کے بجائے دو بجے پرواز ہو گی، اس لیے جو آخری فلائٹ اس طیارہ سے سفر کے لیے مانچسٹر سے ہو سکتی تھی وہ اختیار کی گئی۔ مگر یہ مزید دو گھنٹے لیٹ ہوا اور چار بجے گیا۔

دو بجے کی اطلاع ہم لندن کے لوگوں کو بھی مل گئی تھی۔ اس لیے گیارہ کے قریب ہیتھر و ہینچے۔ اس وقت حضرت مخصوص انتظامات کے تحت برٹش ایرویز کے میڈیکل یونٹ کے ایمرجنسی وارڈ میں تشریف فرما تھے، ہمیں وہیں حاضری کا موقع مل گیا۔ مگر صبح اسی وقت ایرانڈیا کے

_____ ”ہمارا اجلاس“ سے جلدار آ گیا جہاں آرام کا مستقل بندوبست ہو رہا تھا چنانچہ تھوڑی دیر بعد وہاں جا کر رخصتی ملاقات کی تکمیل کی۔

خدا ان لوگوں کو سدا خوش رکھے جو حضرت کے اس سفر کا ذریعہ بنے اور راقم الحروف جیسے کتنے ہی آرزو مندوں کو انگلستان ہی میں بیٹھے بیٹھے حضرت کی زیادت نصیب کرا دی۔ غیب اور حقیقت کا علم تو اللہ ہی کو ہے مگر جہاں تک اپنے دل کی بات ہے سو وہ تو یہی کہتا ہے کہ حضرت کی معذوریات جس درجہ کی ہیں صنعت و پیری کی جو کیفیت ہے اور دینے ہی کی خاک پاک کا پوند بننے کی جو آرزو لیے ہوئے آپ مستقلاً اسی خاک سے لگ بیٹھے ہیں ان باتوں کو دیکھتے ہوئے یہ سمجھنا بہت ہی مشکل ہے کہ محض کچھ لوگوں کی دلہاری کے لیے آپ اس ظلمت کو فرنگ کے سفر پر آمادہ ہو گئے ہوں۔ بلکہ اس آمادگی کے نتیجے میں حق کا کوئی ایسا فیصلہ شاید کافر مانگا جو اس ملک کے مسلمانوں یا خود اس ملک ہی کو کچھ دینے کے لیے کیا گیا ہو! ہماری دانست میں اس سرزمین پر یہ دس دن جس انداز اور کیفیت کے گزرے ہیں ایسے انداز اور ایسی کیفیت کا تجربہ اس سے پہلے اس سرزمین نے کبھی نہیں کیا ہو گا۔ اور لوگوں کے دلوں نے بھی نور حق اور رحمت حق

رہنے کا ایسا تجربہ ہم سے پہلے ہی سرزمین پر کبھی نہ کیا ہو گا۔
خدا یا! ہمارا یہ حسن ظن اور حسن امید بیکار نہ جائے تو فقال، لہذا یوسید ہے۔ جس
سرزمین پر چاہے مہول کھلا سکتا ہے۔ ہم نے تیری رحمت کی بادش برستی ہوئی یہاں ان دنوں
میں دیکھی ہے۔ ہم امید رکھتے ہیں کہ یہ ضرور اس سرزمین کی مثال کرنے اور تیرے گلے کو فروغ
عطا ہونے کا باعث بنے گی۔

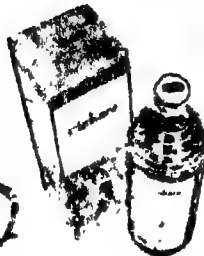
صفحہ ۳۵ کا بقیہ

مصلحت کے خلاف ہے۔ اس لیے میں مرزا علی نظر بیگ صاحب کے میاں ٹھہروں گا۔ چونکہ شہر میں
ہوں گا تم بھی عقد کے وقت بلا لینا۔
پھر فرمایا کہ انھوں نے بڑی ہمت کی کوئی رسم نہیں کی۔ وہاں بڑی رسمیں ہوتی ہیں
اس لیے میں نے یہ موقع مناسب سمجھا۔ ۱۰ دنوں کام ہو گئے۔

رمضان المبارک میں روزہ داروں کے لیے طاقت و توانائی کا ذریعہ

سنسکارا

حب آپ
دفعہ دیکھئے جون و آپ کو
اپنی صحت کا خالص حوسے خیال رکھنا چاہیے
سنسکارا روزہ نگاروں کے لیے تھکن و محنت کے حصول کا
بہترین وسیلہ ہے۔



کئی روزہ داروں کے وقت سنسکارا کی ایک ایک جوتی
پیشے سے شکوہ دور ہو چکی ہیں یہی ہوگی اور آپ
رمضان المبارک کے روزوں میں نہ اسے ان کے لئے
چست و مستعد ہو جائیں گے۔

سنسکارا

وہ روزہ داروں کی جوتی ہو
وہم میں نور محمد کے لئے خلیا ہوگی

تعداد

انتخاب مولانا نسیم احمد فریدی امر وہی

حکیم الامت حضرت مولانا تھانویؒ کی محفلِ رشاد

(۲)

فرمایا کہ علماء کو اسوال کے لینے میں سخت احتیاط چاہیے، آجکل اس کی پروا نہیں کی جاتی۔ اس باب میں بہت سیاع احسن پوشی اسے کام لیا جاتا ہے، اس کا ضرر بہت زیادہ ہے دین کی سخت بے وقعتی ہوتی ہے۔ امرا کی طرف سے اگر خود اتفاقات کیا جائے خواہ کیسے ہی خصوص سے ہو، ان کو بھی گمان ہوتا ہے کہ ان کی کچھ غرض ہے۔ برخلاف غرباء کے — ان سے مذہبِ امیر کی کلامی کی جائے تو پانی پانی ہو جاتے ہیں، انشاء پر ہونے لگتے ہیں۔ دین کی وقعت کو محفوظ رکھنے کے لیے میں امرا سے اس قدر کبھی تعلق نہیں پیدا کرتا۔ ہاں وہ خود ہی تعلق پیدا کرنا چاہیں تو بار بار انگڑا بھی نہیں کرتا۔ حضرت حاجی صاحب فرمایا کرتے تھے کہ جب امیر تمھارے پاس دین کو وجہ سے آیا تو وہ نہرا "امیر" نہیں وہ "نعم الامیر" ہو گیا۔ دنیا دار سمجھ کر اس سے ہرگز بے اتفاقی نہیں کرتی چاہیے۔

فرمایا کہ نئے آنے والوں کے سامنے میں کبھی قصداً بھی نقل بیٹھ کر پڑھنے لگتا ہوں (مجموعی) بچوں سے خوب ہنسا بولتا ہوں۔ غرض ہر طرح بے تکلفی کے ساتھ ان کے سامنے رہتا ہوں تاکہ ان کو میرا کچا جیٹھا معلوم ہو جائے اور دھوکہ نہ ہو۔ اول ہی دن اپنے سب اتارے پترے کھول دیتا ہوں۔ یہ نہ ہو کہ وہ تو کچھ سمجھ کر مجھ سے رجوع کریں اور بعد کو میں کچھ اور نیا سفت ہوں — اسی واسطے قبل بیعت میں کچھ دن قیام کرنا ضروری سمجھتا ہوں تاکہ جو دوسرے مہر بہر میں آنے والے ہوں وہ سب ایک دم آجائیں اور ختم بھی ہو جائیں۔ اس کے بعد بیعت کا

لطف بھی ہے۔ ورنہ جب کوئی نئی بات دیکھتا یا سوسہ دل میں پیدا ہوتا، عمر بھر یہی قصہ رہتا اور کبھی باہم مناسبت پیدا نہ ہوتی اور بلا مناسبت کے کچھ نفع نہیں ہو سکتا۔ اسی لیے میں سفر میں بیعت کرنا پسند نہیں کرتا۔ بیعت میں جلدی کرنا سرگزشت سب نہیں۔ میں تو کہہ دیتا ہوں کہ معاملے کی بات ہے۔ آپ میری طرف سے اطمینان کر لیجیے میں آپ کی جانب سے اطمینان کر لوں۔ میں آپ کو کچھ تعلیم کر دوں آپ اس پر کار بند ہوں۔ اگر آپ اس پر کار بند ہوں اور آپ کچھ نفع محسوس کریں تو مجھ سے رجوع کریں۔ ورنہ مجھ کو چھوڑ کر دوسری جگہ جائیں۔ اسی طرح میں اپنا اطمینان کر لوں دیکھوں کہ آپ کام میں مشغول ہو گئے یا نہیں۔ اگر میرا اطمینان ہو جائے تو خیر ورنہ میں آپ کو جواب دیدوں۔ دونوں طرف آزادی رہے۔ دوسرے یہ بھی بات ہے کہ آجکل اصل چیز بیعت کو سمجھتے ہیں اور تعلیم کو اس قدر ضروری نہیں سمجھتے حالانکہ اصل چیز تعلیم ہے، گو بیعت کی برکات کام میں منکر نہیں ہوں لیکن دار و مدار نفع کا بیعت پر نہیں۔ نفع کے لیے محبت اور اتباع کافی ہے۔ لوگوں نے اس میں اس قدر غلو کر رکھا ہے کہ اگر میں یوں کہہ دوں کہ تعلیم کچھ نہ کروں گا صرف بیعت کر لوں گا تو ہزاروں مرید ہونے کے لیے تیار ہو جائیں۔ اور اب میں کہتا ہوں کہ تعلیم کرنے کے لیے تیار ہوں اور یقین بھی دلاتا ہوں کہ نفع میں ورنہ برابر فرق نہ ہو گا۔ اور بیعت نہیں کرتا لیکن اس پر کوئی راضی نہیں ہوتا۔ میں تو یہ دکھانا چاہتا ہوں کہ بلا بیعت کے بھی پورا پورا نفع حاصل ہو سکتا ہے۔ چنانچہ اکثر دیا ہوا کہ میں نے ذکر شغل بتلا دیا اور اس کو کرتے رہے۔ یہاں تک کہ میرے نزدیک وہ اس قابل ہو گئے کہ ان کو اجازت بیعت لینے کی میں نے دی۔ اس وقت انھوں نے کہا کہ ابھی ہم تو خود بیعت ہوئے ہی نہیں۔ چنانچہ اجازت میں نے پہلے دی اور بیعت بعد کو کیا۔

بہ سلسلہ گفتگو فرمایا کہ شروع شروع میں مقام کا پورا جب میری عمر کوئی بیس برس ہو گی ایک کلیل صاحب نے میرا بیان سن کر کہا کہ یہ شخص ملاؤں میں کہاں جا بھنسا۔ یہ تو کالت کا امتحان پاس کرتا تو اس کا کوئی نظیر نہ ہوتا۔ ایک بار الہ آباد میں اسی واقعہ کو بیان فرما کر اور دیگر نویدات کا ذکر کر کے فرمایا کہ میرا مقصد ان واقعات سے یہ ہے کہ اگر ہم لوگ ملائے دنیا کمانے پر آجائیں تو آپ لوگوں سے ابھی کم کر دکھا دیں۔ لیکن باوجود اس قدرت کے پھر قدر ضرورت

پر راضی رہ کر خدمتِ دین میں مشغول ہیں۔ — غلط میں اس بات کا ذکر فرما رہے تھے کہ ہم لوگوں کو بہت محنت، اُحدیوں کی بیٹن، کم حوصلہ، ترقی کے دشمن نہ معلوم کیا کیا خطاب دیے جاتے ہیں۔ حالانکہ اگر آپ کا کوئی نوکر جس کو آپ صرف پانچ روپے ماہوار دیتے ہوں دوسرے شخص کے بیس روپے ماہوار پر ملازمت مار کر کھدے کر میں اپنے آقا کو نہ جھوڑوں گا تو میں قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا اس کو وہی خطاب دیجیے گا کہ بڑا بہت محنت کم حوصلہ شخص ہے کہ ترقی کو جھوڑ رہا ہے۔ یا یہ کیسے گا کہ سبحان اللہ کیسا عالی حوصلہ اور بلند نظر شخص ہے کہ اپنے آقا کی وفاداری میں بیس روپے پر ملازمت ماری اور اپنے آقا کے پانچ روپے پر قناعت کی۔ اسی طرح اگر ہم لوگ دنیا کمانے پر آجائیں تو آپ لوگوں سے اچھی کیا کر دکھا دیں پھر بھی اپنے آقا یعنی حق تعالیٰ کی وفاداری کو نہیں چھوڑتے اور خدمتِ دین میں مشغول ہیں اور اپنے ان ہی سہلے کمزوروں پر راضی ہیں تو ہم کو بہت محنت اور کم حوصلہ کیوں کہا جاتا ہے۔ ان ہی وکیل صاحب مذکور نے بعد اس وعظ کے جو حال میں بمقام کانپور ہوا تھا حضرت سے عرض کیا کہ میں دورانِ وعظ میں یہ شعر پڑھ رہا تھا ہے

تو کمال از کمال کیستی تو نمود از جمال کیستی

وکیل صاحب کے تشریف لے جانے کے بعد فرمایا کہ اس شعر کا جواب اُس وقت میرے ذہن میں آیا تھا لیکن میں نے کہا کہ میں کیوں کمال اور جمال کا دعویٰ کروں اس لیے خاموش رہا۔ وہ جواب یہ تھا

من کمال از کمال حاجبیم من نمود از جمال حاجبیم

فرمایا کہ کھانے کی نیت سے ہاتھ دھونا سنت ہے..... ایک بار فرمایا کہ دونوں ہاتھ دھونا سنت ہے، اور دو بال وغیرہ سے پوچھنا نہیں چاہیے۔ البتہ کھانے کے بعد جو ہاتھ دھوئے ان کو پونچھے۔ او قبل کھانے کے صرت ہاتھ دھوئے لگتی نہ کرے سنت یہی ہے۔ کیوں کہ ہاتھ گو پاک ہوں لیکن مرقہ بے مرقہ پڑتے رہتے ہیں۔ کہیں

سے (ترجمہ) اسے غائب تو کسی کے کمال سے کمال ہے؟ اور کس کے جمال سے نمود ہے؟
سے (ترجمہ) میں حاجی صاحب (حاجی امداد اللہ صاحب کو) کے کمال سے کمال ہوں اور ان کے جمال سے نمود ہوں۔

کھجور لایا، کہیں تاک میں آئی دیدی اس لیے ہاتھوں کا دھونا سنت ہوا۔ منہ تو پاکہ ہی رہتا ہے۔ اس کے دھونے کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ البتہ بعد کھانے کے ہاتھوں کو دھونے کے بعد کلی بھی کر کے منہ کو صاف کرے۔

فرمایا کہ میرا مرقوں سے یہ خیال ہے کہ دیہات میں دغظوں کا اہتمام ہو۔ وہاں کے لوگ بہت جلد حق کو قبول کرتے ہیں ان کو اس سے بہت فطع ہو گا۔ کچھ دغظ خاص طور سے دیہات ہی میں جا جا کر دغظ کیا کریں اور نذرانہ بالکل نہ لیں۔ نہ کسی کی دعوت قبول کریں۔ اس کا بہت اثر ہوتا ہے۔ ان بیچاروں کو سادے سادے دغظ ہی کافی ہیں۔ بہت لمبے چوڑے اور مدلل مضامین کی ضرورت نہیں ہے۔

فرمایا کہ دوسروں پر ہنسنا نہیں چاہیے۔ اکثر دیکھا ہے جو جس پر ہنسنا خود اس عیب یا مصیبت میں مبتلا ہوا۔

مراد آباد کے دغظ کی بابت جامع طفولیات نے دریافت کیا تو فرمایا کہ جی ہاں ہوا تھا۔ اس آیت پر بیان کیا تھا مَنْ حَفَا نَیْرَیْدَا لِنَا حَکْمَہُ (الایہ) چونکہ ارادہ و مراد کا بیان تھا اس لیے دغظ کا نام بھی المراد تجویز کر دیا ہے۔ المراد مراد آباد کے بھی مناسب ہے۔ احتسار کی طبیعت اس لطیف صنعت پر شکفتہ ہو گئی۔ عرض کیا آیت بھی ارادہ اخوت کے متعلق حضور کو مراد آباد کے مناسب خوب مل گئی مناسبیت کی رعایت تو کسی حال میں متروک نہیں ہوئے پاتی۔ سنس کو فرمایا کہ جی ہاں طبیعت میں شاعری کا مادہ بہت ہے۔ گو شعر کہنے پر تو قدرت نہیں لیکن جہاں تک ہو سکتا ہے طبیعت ہی چاہتی ہے کہ رعایت شاعرانہ بھی رہے تو اچھا ہے۔ لیکن خواہ مخواہ بھی اس کے نتیجے نہیں پڑتا۔ جو بات بے تکلف سوچ گئی اور اصل مقصود میں ذرا غلغلہ ہوئی تو خیر ایسی رعایتوں کو بھی احسان کے مرتبہ میں ہی چا کر تا ہے۔

پھر فرمایا کہ جامع سب میں دغظ ہوا تھا۔ وہاں ہمیشہ ڈھائی بجے جمعہ کی نماز ہوتی ہے اور

اس وقت یہاں پہنچنے کے لیے مجھ کو چار بجے وہاں سے روانہ ہو جانا ضروری تھا۔ کیوں کہ پانچ بجے گاڑی جلتی ہے۔ تین بجے کہیں نماز ختم ہوتی تب وعظ شروع ہوتا تو چار بجے تک کیسا ہو سکتا تھا۔ وہاں لوگوں نے خاص اس دن کے لیے جمعہ کا وقت بدل دیا۔ اور سب جگہ خوب اعلان کر دیا کہ بجائے ڈھائی بجے کے ڈیڑھ بجے نماز ہوگی۔ لیکن مجھ کو یہ گوارا نہیں ہوا کہ نماز کا وقت بدلا جائے میں نے اس رائے کی مخالفت کی میں نے کہا کہ اگر ایک متنفس کو بھی نماز نہ ملی تو اس کی عروسی کا میں باعث ہوں گا۔ دوسرے ایسی حرکتوں سے مولوی لوگ خیر خواہ خواہ بدنام بھی ہوتے ہیں اور یہ ممکن نہیں کہ ہر شخص کو اعلان کی خبر پہنچ ہی جائے کیوں کہ یہ ضروری نہیں کہ سب لوگ اعلان کے وقت اپنے گھروں پر ہی موجود ہوں۔ آخر کیا ایک شخص بھی ایسا نہ سکے گا کہ وہ اعلان کے بعد گھر پہنچا ہو اور اس کو کسی نے اعلان کی اطلاع بھی نہ کی ہو۔ چنانچہ میں نے یہ تجویز کیا کہ نماز تو اپنے مقرره وقت پر ہی ہو یعنی ڈھائی بجے، البتہ میں اپنے وعظ کو مقدم کر دوں۔ ڈیڑھ بجے وعظ شروع کر دیں گے، ڈھائی بجے بند کر کے نماز پڑھیں گے نماز سے فارغ ہو کر پھر وعظ کرنا شروع کر دیں گے۔ اس میں کیا حرج ہے۔ چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا۔ ڈیڑھ بجے بیان کرنا شروع کر دیا۔ اور اطمینان سے بیان کرتا رہا۔ جب وقت ہو گیا تو حاضرین نے وقت کی اطلاع کر دی۔ نماز پڑھ کر پھر کتنا شروع کر دیا۔ نماز سے قبل تو گھنٹہ بھر تک تہید ہی کی تقریر کرتا رہا۔ بعد نماز کے پھر شروع کر کے ٹھیک چار بجے ختم کر دیا۔ لیکن سب ضروری معذامین بیان ہو گئے۔ بہت کافی وقت مل گیا تھا۔ گاڑی مسجد کے دروازہ پر پہلے سے سوار باب کھڑی کر رکھی تھی، انتظام تو آخر کرنے ہی سے ہوتا ہے، بے کیے تو کچھ ہو نہیں سکتا۔ اور انتظام میں تھوڑی بہت تکلیف ضرور کرنی پڑتی ہے۔ اور اس وقت دیکھنے والوں کو چاہیے خواہ مخواہ کی طوالت معلوم ہوتی ہے لیکن انجام میں بڑی سہولت اور راحت ہوتی ہے بیان ختم ہونے پر لوگوں نے معاف کرنا شروع کیا۔ حاجی مرفعی علی صاحب نے کتنا چاہا کہ معاف کا وقت نہیں، جانے والے ہیں۔ لیکن میں نے منع کر دیا کہ جناب یہ اطلاع نہ کیجیے، ورنہ جاننا بالکل ہی روک

عہ حاجی مرفعی علی مراد آبادی حضرت شاہ محمد مکمل مراد آبادی کے پوتے تھے۔

جائے گا۔ پھر میں دعا سکوں گا۔ کس کس سے میں بات کر دوں گا۔ غرض کسی کو نہ معلوم ہوا کہ یہ شخصیت
ہو رہا ہے۔ میں گاڑی میں بیٹھ کر سیدھا اسٹیشن پہنچ گیا۔ کسی کو خبر نہیں کی ورنہ جناب بہت لوگ
اصرار کرتے ہیں۔ اور بعض لوگ ایسے بھی تھے جن کا مجھ کو کھانا کرنا پڑتا ہے۔

مراد آباد کے وعظ کا ذکر آیا تو فرمایا کہ مرزا علی نظربگ کہتے تھے کہ اس آیت کا میں نے
بار بار وعظ سنا ہے لیکن ہر مرتبہ نیا مضمون سننے میں آیا۔ کبھی یہ نہیں ہوا کہ ایک وعظ کے مضامین
دوسرے وعظ کے مضامین سے مل گئے ہوں۔ گو ایک ہی آیت کے متعلق مضامین تھے لیکن ہر وعظ
دوسرے سے مختلف تھا۔ پھر فرمایا کہ مجھے تو مضامین یاد بھی نہیں رہتے۔ جو مضمون اُس وقت ذہن
میں آیا وہی بیان کر دیا۔

نظر کا وضو فرماتے جاتے تھے اور دو دن کے بھوکے مشتاقوں سے باتیں بھی فرماتے جاتے تھے
فرمایا کہ وہاں (مراد آباد) کے لوگ مجھ کو بہت ہی بے مروت کہتے رہے لیکن میں نے کہا کہ جناب
اگر میں مروت میں رہوں تو کوئی کام ہی نہ کر سکوں گا۔ فرمایا کہ وعظ کے بعد اس قدر داغ خستہ ہو گیا
تھا کہ اسٹیشن پہنچ کر گاڑی میں لپیٹ گیا۔ وہاں بالکل آزاد تھا۔ ہمارے درجے میں کوئی نہیں تھا بس
میں تھا اور مولوی ظفر۔ ناز پڑھ کر سو گیا۔ مغرب تک خوب سوتا رہا مغرب کے بعد بھر سو گیا۔ بس جناب
سوئے ہوئے ہی آئے۔ بہت آرام ملا۔ وہاں آرام نہیں مل سکتا تھا۔

پھر فرمایا کہ میں نے جامع مسجد مراد آباد، دیکھی بھی نہیں تھی۔ نہایت اچھے موقع پر ہے بہت
پُر فضا مقام ہے۔ بہت اونچی کرسی، دریا کا کنارہ، شہر سے باہر، پر بھٹن منظر۔۔۔ وہاں کے
امام ایک بزرگ مولانا دائم علی صاحب ہیں جو مولانا عالم علی صاحب کے صاحبزادے ہیں۔ میں نے
کبھی وہاں وعظ نہیں کیا تھا۔ میرا قاعدہ ہے کہ جہاں کوئی بزرگ ہوں وہاں میں کچھ بیان کرنا مناسب
نہیں سمجھتا۔ مولوی صاحب خود ہر جمعہ کو وعظ فرمایا کرتے ہیں۔ لیکن خود انھوں نے ارشاد فرمایا کہ ناز
جمعہ کی بھی مجھ ہی سے پڑھوائی اور وعظ کی بھی فرمائش کی۔ دہ بجے شام کو مراد آباد پہنچا تھا۔
دوسرے دن شام کو مہمانے روانہ ہو گیا۔ بس سفر ہی سفر رہا۔ اس میں بھی جتنا وقت قطع مسافت

میں گذر آرام تھا۔ اور جب قند وہاں گدرا وہ شفقت کا تھا۔ چونکہ تنہائی نہیں ملتی اس لیے آرام نہیں ملتا۔

دریافت پر فرمایا کہ مراد آباد میں تمام مسجد اندر باہر سے بھری ہوئی تھیں۔ کئی ہزار آدمی نئے گرد وہاں کے لوگوں کو ہے وعظ سے رغبت اور اشتیاق۔ اکثر یہی دیکھا ہے۔ ایک صاحب نے کہا کہ ادھر ادھر کے دیہات سے لوگ بھی جمع ہو جاتے ہیں۔ فرمایا اگلے تو ہر طبقہ کے لوگ تھے۔ بڑے بڑے عہدیدار، وکلاء، نئی وضع کے لوگ بہت دور تک پھیلے ہوئے معلوم ہوتے تھے۔ بیچ کے دریں کھڑے ہو کر بیان کیا۔ اسی میں آسانی ہوئی۔ ایک صاحب نے کہا کہ فلاں ضار بہت حالت طاری ہو جاتی ہے اور خوب نفرت مارتے ہیں۔ فرمایا جی ہاں بہت بیخج چلا رہے تھے۔ لیکن مجھے چھپنے چلانے سے ڈر نہیں معلوم ہوتا۔ سہمی سی معلوم ہوتی ہے کہ لوگ کیا کر رہے ہیں پھر مولوی رحمہ اللہ صاحب کی بابت تذکرہ ہوا فرمایا کہ مولانا شیخ محمد صاحب سے بیعت ہیں اور مولوی محمد اسماعیل صاحب منگلپوری کے پیر بھائی ہیں۔ ان پر واقعی بہت حالت طاری ہوتی ہے کہ سنبھلنا دشوار ہو جاتا ہے۔ عالم شخص ہیں، صاحب نسبت ہیں، صفت قلب سے بھی یہ بات ہوتی ہے۔ پھر فرمایا کہ حضرت مولانا گنگوہی صاحب یہاں (یعنی خانقاہ امدادیہ میں) تھے تو حضرت حاجی صاحب سے عرض کیا کہ حضرت مجھے رونا نہیں آتا اور ذاکرین پر بہت گریہ طاری ہوتا ہے۔ حضرت حاجی صاحب نے فرمایا کہ ہاں جی اختیاری بات نہیں ہے۔ کبھی کبھی آتے بھی لگتا ہے۔ پھر تو یہ حالت ہوئی کہ جب مولانا ذکر کرنے بیٹھے تو تاب نہیں ہوتی تھی۔ اس قدر گریہ طاری ہوتا تھا کہ پسلیاں ٹوٹنے لگتیں۔ عرض کیا کہ حضرت اب تو بڑیاں پسلیاں ٹوٹی جاتی ہیں۔ فرمایا کہ ہاں یہ بھی ایک عارضی حالت ہوئی ہے۔ جاتی بھی رہتی ہے۔ یہاں پھر گریہ وغیرہ سب جاتا رہا۔ مولانا نے پھر شکایت کی حضرت اب رونا نہیں آتا۔ فرمایا کہ پسلیاں ٹوٹ جائیں گی۔ کیا کر دے گا۔

دریافت پر فرمایا کہ مراد آباد جانا اس لیے ہو گیا کہ وہاں بہت دن سے وعظ کا وعدہ تھا۔ موقع خاص یہ ہو گیا کہ حاجی مرتضیٰ علی کے یہاں عقد تھا۔ انھوں نے مجھ کو شرکت کے لیے لکھا۔ میں نے لکھ دیا کہ تقریبات کی شرکت میں نہیں کیا کرتا۔ گو رسوم سے بھی خالی ہوں لیکن (باقی صفحہ ۳۶)

مولانا عتیقی احمد قاسمی بستی

تحریک خلافت — میری نظر میں

نئی پود رفتہ رفتہ اپنے ارضی سے بے خبر ہوتی جا رہی ہے، جن مجاہدین اور تنظیموں نے ہندوستان کو انگریزوں کی غلامی سے نجات دلائی، سرکھٹ میدان میں آکر ملک و ملت کی راہ میں قربانیاں دیں، ہم دن بدن ان کے ناموں کی نا آشنا ہوتے جا رہے ہیں۔ دور کیوں جانیے۔ ارضی قریب کی ایسی عظیم شخصیتوں کے نام بچھے اور دور حاضر کے نوجوانوں سے ان کے حالات اور کارناموں کے بارے میں پوچھیں، اکثر کو آپ ان کے ناموں کی نادانیت بائیں گے اس کے برخلاف فلسفی تاروں، اکیٹروں کے پرائیوٹ حالات بھی ان کے نوک زبان ہوں گے۔

تحریک خلافت جس نے پورے ہندوستان کو آزادی کے جذبات سے سرشار کیا، ہندو مسلم اتحاد و یکجا نگت کا بحیر العقول منظر پیش کیا، سارے ہندوستان کو اس وقت کی دنیا کی سب سے بڑی اور طاقتور حکومت برطانیہ کے خلاف صف آرا کر دیا، غیر منقسم ہند کے باشندوں کو خود فراموشی و خود نگری سے مالا مال کیا، ہماری قوم اُسے بالکل بھلا چکی ہے۔ مولانا محمد علی شوکت علی کون تھے؟ مولانا محمود حسن، مولانا عبدالباری فرنگی علی، مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا عبید اللہ سندھی، مولانا حسین احمد مدنی، مفتی کفایت اللہ نے ملک و ملت کے لیے کیا کیا؟ سوتی لال ہندو کو کیا نہ ملک، سبھاش چندر بوس نے مادر وطن کی کیا خدمت کی؟ اس قسم کے سوالات نئی نسل کے بے بسیلوں اور بے مومنوں سے کم نہیں۔

قاضی عدیل عباسی کی تازہ تصنیف

خدا بھلا کرے جناب قاضی محمد عدیل عباسی کا انھوں نے "تحریک خلافت" لکھ کر پہلی تاریخ کے بے انتہا درخشاں سہزے باب کو اجاگر کیا ہے۔ قاضی صاحب موصوفہ تحریک خلافت کے بقایا جہدین میں ہیں، وہ شروع سے آخر تک اس تحریک کے وابستہ اور اس میں تن میں دھن سے شریک رہے، جیل بھی گئے، اس لیے انھیں تحریک خلافت پر قلم اٹھانے کا حق تھا۔ انھوں نے زیادہ تر اپنے چشم دید حالات و واقعات لکھے ہیں۔ تحریک خلافت کا دور دیکھنے والے اکثر بلکہ قریباً سب ہی اہل قلم اس دنیا سے رخصت ہو چکے ہیں۔ قاضی صاحب اس گزرے ہوئے قافلہ ہی کے ایک فرد ہیں۔ انھوں نے یہ کتاب لکھ کر اپنا فرض ادا کیا ہے اور نئی نسل پر بہت بڑا احسان بھی۔

موصوفہ بڑی خوش اسلوبی اور کامیابی کے ساتھ تحریک خلافت کی تاریخ نویسی سے عہدہ برآ ہوئے ہیں انھوں نے بہت محتاط و سنجیدہ معقانات انداز میں اس ہنگامہ خیز مہم گیر دور میں تحریک کا مبصرانہ جائزہ لیا ہے۔ اس کامیاب تصنیف پر ہم قاضی صاحب کو تہنیتی سے مبارکباد پیش کرتے ہیں۔

حسن انتخاب

وزارت تعلیم حکومت ہند کے "ترقی اردو بورڈ" نے یہ کتاب فوٹو آفسیٹ پر پڑھیا کتابت و طباعت کے ساتھ بڑی آب و تاب سے شائع کی ہے۔ اس کتاب کو شائع کر کے بورڈ نے اردو مطبوعات کی فہرست میں ایک نہایت مفید اور قیمتی کتاب کا اضافہ کیا ہے۔ "ترقی اردو بورڈ" کے ذمہ داروں کو ہم اس حسن انتخاب اور اردو نواندازی پر مبارکباد پیش کرتے ہیں کتاب کے مجموعی صفحات ۲۷۹ ہیں کتابت بہت باریک حروف میں ہے (لیکن بہترین کتابت اور آفسٹ کی طباعت کی وجہ سے حروف روشن ہیں) اگر اسطرح کے حروف میں کتابت ہوتی تو ۴۰۰ صفحات سے کم نہ ہوتے۔

تحریک خلافت میں قاضی صاحب نے تحقیق اور دیدہ وری کے ساتھ اس دور کی تحریک آزادی کی بھی پوری تاریخ سمیٹ لی ہے۔ ہندوستان کو غلامی کی زنجیروں سے بانی دلانے میں جن افراد اور تنظیموں کا جتنا حصہ رہا ہے اسے پورے انصاف کے ساتھ بیان کر دیا ہے۔ پوری کتاب لائق مطالعہ ہے لیکن چند مقامات جن سے میں خاص طور سے متاثر ہوا اس وقت انہی کی طرف اشارہ کرنا چاہتا ہوں۔

تحریک آزادی میں مسلمانوں کا حصہ

یہ ایک حقیقت ہے کہ چند صدیوں سے ہندوستان کے علماء اور مشائخ نے اپنی سیاسی و ملی ذمہ داریوں کو جس طرح پورا کیا ہے اس کی مثال دوسرے ممالک کے علماء کی تاریخ میں مشکل ہی سے ملے گی۔ لیکن ہمارے ملک کے مورخین تاریخ کے اس باب کو چھپانے بلکہ مٹانے کی پوری کوشش کر رہے ہیں۔ غیر مسلم تاریخ نویسوں کی کیا تکایت کی جائے اکثر و بیشتر مسلمان مورخین نے بھی علماء کے ساتھ انصاف نہیں کیا ہے۔ علماء و مشائخ کے خلاف لکھے ہوئے اور ان پر تھمے چھنی کرتے ہوئے ان کے علم کی جولانیاں آسمانوں سے باتیں کرتی ہیں، مگر جہاں مشائخ و علماء کے کارناموں کا ذکر آتا ہے وہاں زبان قلم خاموش ہو جاتی ہے یا عجبر وادب لہجے میں خود لیدہ بیانی کے ساتھ ان کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

اللہ کا فضل ہے کہ قاضی صاحب اس ذہنیت کا شکا نہیں ہوئے۔ بلکہ اس کے برعکس انہوں نے نہایت زور و قوت کے ساتھ اس طبقہ کے کارناموں کا ذکر کیا ہے۔

”تحریک شیخ الہند“ یا ”ریشمی رومال کی تحریک“ کے بارے میں انہوں نے غنقر مگر بہت جامع لکھا ہے۔ قاضی صاحب کا بیان پڑھنے کے بعد اندازہ ہوتا ہے کہ شیخ الہند مولانا محمود حسن رحمہ اللہ علیہ کی تحریک کس قدر دور رس اور ہمہ گیر تھی۔ انہوں نے تمام ممالک اسلامیہ کو ہندوستانی بچوں سے نجات دلانے کا پروگرام بنایا تھا۔ قاضی صاحب نے اس تحریک کے چند ایسے معنی گونوں کا بھی ذکر کیا ہے جن سے کہیں عام طور سے خالی ہیں، چند ایسے انکشافات کیے ہیں جو ”نقش حیات“ میں بھی نہیں ہیں، اس طرح تحریک آزادی کے مورخین کے لیے

تحقیق و تلاش کے نئے میدان فراہم کیے ہیں۔

شیخ الہند نے اپنی تحریک غیر معمولی رازداری کے ساتھ چلائی تھی۔ پورا منصوبہ اور پلان انہی کے ذہن میں تھا۔ شاگردوں، مریدوں، اور تحریک کے کارکنوں کو صرف ان کاموں کا علم ہوتا جن کی انجام دہی ان کے ذمہ کی جاتی۔ مولانا عبد اللہ سندھی اور مولانا حسین احمد مدنی جیسے مقربین اور رازداروں کو بھی شیخ الہند نے اپنی تحریک کی پوری تفصیلات سے مطلع نہیں کیا۔ اسی لیے ان کی تحریک کے اکثر گوشے ہماری نگاہوں سے اوجھل رہے۔ قاضی صاحب نے مختلف حضرات سے معلومات فراہم کر کے بعض ایسے غرض گوشتوں کو اجاگر کرنے کی کوشش کی ہے اور اس میں بڑی حد تک کامیاب ہوئے ہیں۔ میرا ارادہ ہے کہ فرصت ملنے پر ”تحریک خلافت“ اور بعض دوسرے مآخذ سے اخذ کر کے تحریک دیشی رومال سے متعلق معلومات ایک مضمون کی صورت میں مرتب کر کے قارئین کی خدمت میں پیش کروں۔

سرسید مرحوم کے بارہ میں قاضی صاحب کا نقطہ اعتدال

سلم یونیورسٹی کے بانی سر سید احمد خاں دہلوی کے بارہ میں اکثر لوگ افرام و تفریط میں مبتلا ہیں۔ ایک طبقہ ہے جو ان کے اس کارنامہ سے کہ انھوں نے ہندوستانی مسلمانوں کو جدید تعلیم کی طرف متوجہ کر کے وقت کی بہت بڑی ضرورت کو پورا کیا۔ اس قدر متاثر ہے کہ ان کو اپنے دور کا سب سے بڑا مسلمان مفکر ہی نہیں عظیم سیاسی رہنما اور رازمی و غزالی کے درجہ کا دین کا راز داں بھی سمجھا ہے، اور اس وجہ سے ان علمائے خلافت سخت زبان استعمال کرتا ہے جنھوں نے سر سید احمد خاں کے مخصوص متجددانہ افکار و معتقدات پر سخت تنقید کی تھی اور ان کے خیالات کو ذہین و ضلال اور دین میں تحریف قرار دیا تھا۔

اور دوسرا طبقہ ہے جو ان کے ان مذہبی افکار و معتقدات ہی کی وجہ سے ان سے اس درجہ ہنزار ہے کہ کسی حیثیت سے بھی ان کی عظمت اور بڑائی تسلیم کرنے کے لیے تیار نہیں۔ اب رفتہ رفتہ اس دوسرے طبقہ کی آواز بھی جا رہی ہے یا کہا جائے کہ اس میں حقیقت پسندی کا اور اعتدال آ گیا ہے۔ لیکن پہلے طبقہ کا اب بھی یہی حال ہے کہ سر سید احمد خاں مرحوم کی یہی

فکر اور مخصوص مذہبی خیالات و معتقدات پر تنقید بھی اس کو گوارا نہیں — اور اکثر دیکھا گیا ہے کہ یہ لوگ مرحوم کے حالات و خیالات سے واقف بھی نہیں ہوتے۔

افسانہ کی بات یہ ہے کہ ہندوستانی مسلمانوں کو جدید تعلیم کی طرف متوجہ کرنے اور اس کے لیے علی گڑھ کالج قائم کرنے کے سلسلہ میں سر سید احمد خاں نے جو جدوجہد کی اور انتہائی محنت و فضا میں جس طرح جان و مال کی بازی لگا کر یہ ہم جلائی اس کا اعتراف کرنا چاہیے اور انٹنا چاہیے کہ انھوں نے قوم کی یہ بہت بڑی خدمت کی۔ اور اس لحاظ سے وہ قوم کے بڑے محسن ہیں۔ لیکن اس کے ساتھ اس واقعی حقیقت کو بھی تسلیم کرنا چاہیے کہ وہ مغربی فلسفہ اور مغربی تہذیب سے بچہ مرعوب تھے اور اسی مرعوبیت کے نتیجہ میں انھوں نے اسلامی حقائق و معتقدات کی جو نئی تشریح و تفسیر بلکہ تحریک کی وہ ان کی بڑی گمراہ کن غلطی تھی۔ اور جن علماء نے ان کی اس غلطی کا ٹوٹس لیا اور عوام کے سامنے حقیقت کو واضح کیا انھوں نے اپنا فرض ادا کیا۔ اگر علماء نے اس وقت جرأت سے یہ فرض ادا کیا ہوتا تو ہندوستانی مسلمانوں کی نئی نسل سخت گمراہی میں مبتلا ہو گئی ہوتی۔ سر سید احمد خاں نے اسلامی حقائق و معتقدات کی جو نئی تشریحات کی تھیں ان پر علماء دین کی تنقید ہی کا یہ نتیجہ ہے کہ جدید تعلیم یافتہ طبقہ میں بھی اب شاذ و نادر ہی ایسے افراد ہوں گے جو ان مخصوص مذہبی خیالات و معتقدات میں سر سید احمد خاں کے پیرو ہوں۔ علماء و بروقت تنقید و احتساب نے ان کی تشریحات و تحریفات کو نیا فضا کر دیا۔

افسوس بلکہ دکھ کی بات ہے کہ انہی علماء کرام کے ہمارے زمانہ کے بعض اخلاف و وارثین (جو باخدا اللہ خود بھی اپنے دور کے مشاہیر علماء میں سے ہیں) سر سید احمد خاں کے مخصوص معتقدات پر ان کے معاصر علماء کی تنقید کا ذکر اس طرح کرتے ہیں گویا کہ ان علماء نے کوئی ایسا غلط کام کیا تھا جس کے لیے ان کے اخلاف اور وارثوں کو ان کی طرف سے معذرت کرنے کی ضرورت ہے۔ حق یہ ہے کہ صفائی سے کہا جائے کہ سر سید احمد خاں مرحوم کا قوم پر یہ بڑا احسان ہے کہ انھوں نے ان کو جدید تعلیم کی طرف متوجہ کیا اور علی گڑھ کالج قائم کیا جو اب یونیورسٹی ہے۔ اور اسی طرح ان علماء نے اسلام اور مسلمانوں کی بڑی خدمت کی اور اپنا فرض ادا کیا جنھوں نے سر سید احمد خاں کے غلط اور گمراہ کن خیالات و معتقدات پر تنقید کر کے مسلمانوں کے دین کی حفاظت فرمائی۔

اگر اس میں کسی طرف سے بھی حد سے تجاوز ہوا تو وہ بیشک قابل مذمت ہے۔

جناب قاضی عدیل عباسی صاحب علیگیر ہیں۔ انھوں نے علماء کے زیر سایہ مدارس میں تعلیم پانے کے بجائے سرسید مرحوم کے محبت ان سے خوشہ چینی کی ہے۔ مسلم یونیورسٹی اور اس کے بانی کی محبت ان کی رگ و سیہ میں رچ بس گئی ہے۔ اس کے باوجود سرسید کی تحریک کا نہ کوہ کرتے ہوئے وہ جادو اعتدال سے ایک قدم نہیں ہٹے۔ سرسید کی بعقیریت، کمالات، خدمات اور کارناموں کا ذکر کرنے کے بعد انھوں نے بڑے ادب اور سلیقہ کے ساتھ سرسید کی تحریک کی خامیوں کی نشاندہی کی ہے۔ اور ان علماء کے موقف کو سراہا ہے جنھوں نے ان کے متجددانہ اور پھر نہ خیالات و معتقدات کا سختی سے احتساب کیا تھا۔ کتاب کے صفحہ ۵۴ سے ۵۶ تک انھوں نے سرسید مرحوم کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے بہت متوازن، معتدل اور بے لاگ انداز میں لکھا ہے۔ یہ پوری کٹ بار بار پڑھنے کے قابل ہے۔ ہم اس بیان کو مختصراً نقل کر رہے ہیں۔

سرسید مرحوم قاضی عدیل عباسی کی نظر میں

”۱۵۵ء کی جنگ آزادی کی ناکامی کے بعد مسلمانوں میں جو عظیم شخصیت ابھری وہ سرسید کی تھی سرسید ایک بڑے ذی علم، روشن خیال، ذہین اور عابد دماغ انسان تھے۔ ان کو اگر عہد آفریں کہا جائے تو بالکل بجا ہو گا۔ سرسید ایسے روشن ضمیر اور دانائے کمال تھے کہ انھوں نے اس زمانہ میں جب کوئی اس کا خواب بھی نہ دیکھ سکا تھا، آج کا یہ نظر دیکھ لیا تھا اور اس کے لیے اپنی زندگی قربان کر دی تھی۔

سرسید نے دین داری اور مذہب کو جدید علوم اور جدید تہذیب کا ایک نیا معاشرہ تعمیر کیا۔ سرسید انتہائی مخلص انسان تھے اور استقلال مزاج، صبر، بردباری، سنجیدہ مشور میں بکتائے روزگار تھے۔ انھوں نے مراسم کی زنجیریں توڑیں اور نئے آئین تہذیب و تمدن مرتب کیے جو آج بھی رائج ہیں۔ سرسید اور ان کے رفقاء نے مل کر ایک ایسا کالج بنایا جو اب مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے نام سے جانا جاتا ہے اور

جس نے ملت اسلامیہ ہند پر کویسے خدمت گزار اور وہ سب کچھ دیا جو اسے دے گا رہا تھا۔
سرسید نے قوم کو جمعیت دلائی، کام کرنے کے لیے اکسایا، انا امید ہی میں امید کا چراغ
جلایا، ان سے کھاکا بنی خایوں کا احساس کروا اور ان کو دور کرو۔ خود شناسی و خود
اعتمادی اور قول و عمل میں راہنمائی کی تعلیم دی اور اپنے صبر و استقامت سے قوم
مسلم کے مردہ جسم میں تازہ خون دوڑایا۔ لیکن سرسید ہندوستان کی ریاست پر اس
وقت نمودار ہوئے جبکہ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے بعد مسلمان بری طرح کھلا گیا تھا۔
قتل، پھانسیوں اور جائیدادوں کی ضبطی کا ایک لاکھ تالیس سلسلہ تھا جو عرصہ تک جاری
رہا تھا اور مکمل تسلط ہونے کے بعد ہی انگریز حکومت نے جو نیر لاکھ تالیس مسلمانوں
کا مکمل اخراج کر دیا تھا۔ بڑی لاکھ تالیس تو خیر ہندوستانیوں کو ملتی ہی نہ تھیں سرسید
ان حالات سے بے انتہا متاثر تھے۔ سرسید نے مسلمانوں کو مشورہ دیا کہ وہ ریاست سے
الگ رہیں اور صرف تعلیم تک اپنے آپ کو محدود رکھیں۔ ریاست کو شجر منہ قرار
دینے میں سرسید کا مشاویہ تھا کہ مسلمان انگریز کی غلامی کی زنجیروں میں جکڑے
رہیں انگریز ہندوستان سے نہ جائیں کیونکہ وہی مسلمانوں کا تحفظ کر سکتے ہیں۔

کم و بیش ۹۰ سال سے زائد گزر جانے کے بعد آج جب ہم سرسید کی تقریر پڑھتے
ہیں تو جہاں تک سیاسی فکر کا سوال ہے میں سرسید عظیم نہیں معلوم ہوتے البتہ
جہاں تک ان کی تعلیمی خدمتوں کا معاملہ ہے وہ آسمان عظمت کے دریاہ نظر آتے
ہیں۔ سرسید کے بارے میں یہ کہنا کہ وہ اندازہ ہی نہ کر سکے کہ ملک ضرور آزاد ہو گا
اور نہ یہ سوچ سکے کہ تب مسلمانوں کا کیا حال ہو گا، ان کے پاس ہندوستان کی مختلف
قوموں اور خاص کر ہندو مسلمانوں کے مسئلہ کا کوئی حل نہ تھا اس لیے انھوں نے راہ
فرار اختیار کی، یہ بڑی جرات کا کام ہے جس شخص نے اتنا بڑا ذہنی انقلاب پیدا
کیا ہو جس نے ماحول کی پروا نہ کی ہو اور جملہ فرسودہ توہمات کو کھل ڈالا ہو وہ اتنا
کم نفیر تو نہیں ہو سکتا۔ البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ سرسید نے اپنی دیدہ ویدی سے اس کو سمجھ
لیا ہو کہ جو بال بچھا ہوا ہے اس کا ٹوڑنا ان کے بس کا کام نہیں اور ایک عبوری دور

کے لیے ایک پالیسی اختیار کر لی ہو۔

سر سید صرف انگریزوں کی حکومت ہی سے مرعوب نہ تھے بلکہ ان کی تہذیب سے بھی اتنا ہی مرعوب تھے جس کسی نے تہذیب الانضاق، انشٹی ٹیوٹ گوٹ کا مطالعہ کیا ہے، یا سر سید کی تحریروں کو دیکھا ہے اسے معلوم ہے کہ وہ انگریزوں کی عادات اور ان کے اطوار اور ان کے رہنے اور کھانے کے طریقوں کے کتنے مداح تھے بلکہ مشرقی طرز کو غیر مہذب اور دیہاتی بن قرار دیتے تھے۔

مذہب کے معاملہ میں بھی ان کی مرعوبیت کا یہی عالم تھا۔ چنانچہ کلام پاک کی جو تفسیر انھوں نے لکھی اس میں ملائکہ، اجنہ، معجزات، عراج جسمانی سب کا انکاد کیا ہے۔ انگریزوں نے اپنے پردہ بگڑے کی فنکاری کے مظاہرے سے یہاں بھی تساہلی نہیں برتی اور اپنے ریزہ جیزوں کی معرفت یہ شہور کر دیا کہ علماء نے سر سید پر جو کفر کا فتویٰ دیا تھا وہ اس لیے تھا کہ مسلمان انگریزی تعلیم سے متفرق تھے۔ میں پوری دہائی کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ یہ کذب مرتکب ہے۔ انگریزی زبان، علوم جدیدہ اور سائنس وغیرہ کی تعلیم حاصل کرنے کی کسی عالم نے کبھی مخالفت نہیں کی۔ سید ابوالدین الیٰ عثمانی جسے سر سید پر بلا کفر کا فتویٰ دیا تھا خود ان علوم کی تعلیم کا زبردست مبلغ تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ سر سید جس طرح قرآن پاک کی تفسیر کرتے تھے اور پھر جس طرح مسلمانوں کو انگریزوں کے قدموں میں اس وقت ڈال رہے تھے جب دنیا میں اسلام کی تباہی کا انگریز زبردست جال بکھا رہا تھا ان سے علماء اہل حق نے بیزاری ظاہر کی تھی۔ پس سر سید پر کفر کا فتویٰ اس تھا کہ انھیں نیجری قرار دیا گیا تھا، انگریزی تعلیم دلانے کی وجہ سے نہیں۔

اس مسئلہ پر ایک عظیم ترین عالم و محقق و عارف کی رائے ذیل میں درج کی جاتی ہے جس کے بعد کسی غیبت کی ضرورت باقی نہیں رہے گی۔ شیخ الحدیث مولانا محمود حسنؒ نے ۲۹ اکتوبر ۱۹۲۷ء کو جامعہ ملیہ اسلامیہ علی گڑھ کی بنیاد رکھنے کے لیے جو اجتماع کیا گیا تھا اس کی صدارت کرتے ہوئے اپنے خطبے میں فرمایا: آپ میں سے جو حضرات محقق اور باخبر ہیں وہ جانتے ہیں کہ میرے بزرگوں نے کسی وقت بھی جہنمی زبان

کینے یا دوسری قوموں کے علوم و فنون حاصل کرنے پر کفر کا فتویٰ نہیں دیا۔

(تحریک خلافت ص ۵۳ تا ۵۴)

مولانا علی میاں غلام العالی نے بھی اسلامیت اور غربیت کی کشمکش میں سرسید اور انکی تحریک پر بہت متحمل و متوازن تنقید و تبصرہ کیا ہے۔ لیکن طبقہ و علماء کے متنازعہ فرد ہونے کی بنا پر شاید کوئی انکی رائے کو جانبداری پر محمول کرے۔ قاضی صاحب علیگ ہیں اور بعد یہ تعلیم یافتہ طبقے میں قابل احترام شخصیت مالک ہیں۔ انھوں نے اپنی انصاف پسندی اور حق پرستی کی بنا پر سرسید کی تحریک پر جو مبصرانہ، محققانہ رائے قائم کی ہے وہ "شہد شاہد من اہلہا" کی مصداق ہے۔

تحریک خلافت کی ممتاز شخصیات

تحریک خلافت اور تحریک آزادی میں جن علماء و شعراء و ادباء و لیڈران نے حصہ لیا تھا قاضی صاحب نے ہر ایک کی ذات و خدمات کا بہت مبصرانہ تذکرہ کیا ہے۔ مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا عبد الباری فرنگی علی، حسرت موہانی، حکیم اجل خاں، ڈاکٹر انصاری، ڈاکٹر کپڑو وغیرہ کو قاضی صاحب نے قریب سے دیکھا تھا اس لیے انکے کارناموں اور خدمات کا بلا کم و کاست تذکرہ کیا۔ مولانا آزاد کے بارے میں انھوں نے جو کچھ لکھا ہے وہ خاص طور پر قابل مطالعہ ہے، قاضی صاحب کی تحریر سے مولانا کی زندگی کے چند نئے گوشوں پر روشنی پڑتی ہے۔ مولانا آزاد نے ۱۹۳۷ء میں ہندوستان سے ہجرت کا فتویٰ صادر کیا تھا، اس فتوے کی بنا پر ہزاروں گھرانے افغانستان کی طرف ہجرت کے لیے نکل پڑے وہاں جا کر ان مہاجرین کو بڑی دشواریوں اور مشکلات کا سامنا کرنا پڑا بہت سے افراد مشکلات کی تاب نہ لا کر جاں بحق ہو گئے اور اکثر مہاجرین کو چار و پانچ ہندوستان لوٹنا پڑا۔ معلوم نہیں کس بنیاد پر پڑھے لکھے طبقہ میں بھی یہ بات مشہور ہو گئی کہ ہجرت کا یہ مشہور فتویٰ مولانا عبد الباری فرنگی علی نے دیا تھا۔ قاضی صاحب نے حوالہ جات کے ساتھ ثابت کیا ہے کہ یہ فتویٰ مولانا آزاد کا تھا مولانا عبد الباری کی طرف اس کی نسبت صحیح نہیں ہے۔

تحریک خلافت کی خوبیوں کا تذکرہ کرتے ہوئے علی بدایونی جوگی اگر ہم اس کے بعض کمزور پہلوؤں کی طرف اشارہ نہ کریں، اگرچہ یہ ہمارا منصب نہیں ہے پھر بھی دل کی خوش کو قاضی صاحب اور دوسرے اہل علم کی خدمت میں پیش کر دینا امید ہے کہ معیوب نہ سمجھا جائے گا۔ (جاری)

مولوی احمد نصر مظاہری بنارس

میرے محسن میرے مربی

حضرت مولانا محمد اسعد اللہ نور اللہ مرقدہ

اپنے عمن و مربی، مدرسہ عالیہ مظاہر علوم کے ناظم اعلیٰ حکیم الامت حضرت تھانویؒ کے خلیفہ ارشاد حضرت مولانا محمد اسعد اللہ صاحبؒ کی خبر وفات جب سے سنی ہے، حضرت کے خسانات اور غنائتیں جو اس ناچیز کے اوپر تھیں ایک ایک کر کے یاد آرہی ہیں۔

شوال ۱۳۸۵ھ کی بات ہے کہ میں مظاہر علوم میں داخلے کے لیے حاضر ہوا، چونکہ اس سے قبل میں حضرت مولانا شاہ وحی اللہ صاحب قدس سرہ کے مدرسہ وصیۃ العلوم الہ آباد میں ایک زمانہ تک زیر تعلیم رہا تھا اس وجہ سے والد محترم کی فرمائش پر حضرت کے خدام میں سے مولانا جامی صاحب اور مولانا فاروق صاحب نے حضرت ناظم صاحب کے نام خطوط بھی لکھ کر دیدیئے تھے۔ تاکہ داخلے وغیرہ میں آسانی ہو سکے۔ میں جس دن سہارنپور پہنچا جمعہ کا دن تھا، مدرسہ میں پہنچکر معلوم ہوا کہ حضرت ناظم صاحب جمعہ کی نماز جامع مسجد میں ادا فرماتے ہیں، نماز جمعہ کے لیے جا چکے ہیں، بعد نماز جمعہ ملاقات ہو سکے گی۔ میں نے دارالطلبہ قدیم کے ایک تجرو میں سامان رکھا، نماز جمعہ کے لیے مدرسہ کی مسجد میں چلا گیا، بعد نماز معلوم ہوا کہ حضرت نماز جمعہ کے بعد جامع مسجد میں وعظ بھی فرماتے ہیں اس لیے ذرا تاخیر سے تشریف لائیں گے۔ ۲-۳ کے درمیان تشریف لائے۔

حضرت مولانا شاہ وحی اللہ صاحب قدس سرہ کے بعد یہ دوسرے تھانوی بزرگ تھے جسکی زیارت ہونے والی تھی، حضرت الہ آبادی وصال فرما چکے تھے تاہم ان کا شاہانہ رعب و دبہ

ابھی گل کی بات تھی کہ پچھتم خود ان آنکھوں نے دیکھا تھا چنانچہ حضرت ناظم صاحب سے ملاقات کا تصور ہی پورے جسم میں لرزہ پیدا کیے ہوئے تھا۔ ڈرنے ڈرنے حاضری ہوئی سلام کے بعد مصافحہ کیا اور ادب سے ایک طرف کو بیٹھ گیا۔ فرمایا کہ کہاں سے آئے ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ حضرت میرا نام احمد نسر ہے، میرے والد کا نام ڈاکٹر محمد ظفر ہے، میں بنارس کا رہنے والا ہوں، حضرت مولانا شاہ وحی اللہ صاحب کے مدرس میں پڑھتا تھا اب مظاہر علوم میں داخلے کے لیے حاضر ہوا ہوں، مولانا جامی صاحب اور مولانا فاروق صاحب نے آپ کے نام خطوط تحریر فرما کر دیے ہیں وہ پیش خدمت ہیں۔ یہ کہہ کر میں نے وہ دونوں خطوط پیش کر دیے۔

حضرت میرے اس مفصل جواب سے بہت مسرور ہوئے۔ فرمایا سنا ہے ان حضرات نے کیا لکھا ہے۔ چنانچہ میں نے اُن خطوط کو سنایا۔ سکر فرمایا کہ حضرت مولانا شاہ وحی اللہ صاحب لاہور مقدس سرگرم کو میں اپنا مرشد مانتا ہوں، دل میں اس بات کی حسرت ہمارہ گئی کہ ملاقات کا شرف حاصل ہو مگر خدا کو منظور نہ تھا نہ ہو سکی۔ مولانا جامی صاحب اور مولانا فاروق صاحب میرے شاگرد ہیں ان کی قدر کرتا ہوں۔ پھر فرمایا کہ گھبرائیے نہیں انشاء اللہ تعالیٰ سب کام داخلے وغیرہ کا بآسانی ہو جائے گا اور جب تک داخلہ وغیرہ نہ ہو سکے آپ کھانا میرے ساتھ کھائیے گا۔

حضرت کی خصوصی توجہ سے سارا کام بآسانی ہوتا چلا گیا داخلہ بھی ہو گیا، قیام گاہ بھی تجویز ہو گئی، طعام کا نظم بھی۔۔۔ اب تعلیم شروع ہو چکی تھی اس وجہ سے صرف بعد عصر روزانہ حاضری دیتا۔ ایک مرتبہ نافذہ ضلع سہارنپور میں تبلیغی اجتماع تھا میں اس سے قبل کبھی تبلیغی اجتماع میں شریک نہیں ہوا تھا، اور نہ کوئی ابھی رائے میں اس جماعت کے متعلق رکھتا تھا۔ خیال ہوا کہ قریب سے جا کر دیکھوں تو سہی کہ۔ لوگ کیا کرتے اور کیا کہتے ہیں؟ حضرت ناظم صاحب نے وہاں جانے کی اجازت چاہی۔ فرمایا شوق سے جاؤ اور ازراہِ کرم آمد و رفت کے لیے سفر خرچ بھی عنایت فرمایا۔ حضرت تبلیغی جماعت کے بہت حامی تھے حتیٰ کہ بیعت کے وقت مریدین سے تبلیغی جماعت میں نکلنے کا وعدہ بھی لیتے تھے۔

بحرأت کا دن تھا میں طلبہ کی ایک جماعت کے ساتھ نافذہ گیا بعد ازاں اجتماع میں شریک رہا۔

حضرت مولانا انعام الحسن صاحب مظلہ امیر جماعت سے قلب بیدار فرمایا۔ ان کے بیان میں بلا کی جاویدیت تھی جس قدر بھی خشک و بزمات اس کام کی طرف سے تھے سب ختم ہو گئے، اور دل اس کام کی اہمیت کا قائل ہو گیا۔ یہ حضرت ناظم صاحب کے طفیل میں اور ان کی توجہ کی برکت سے ہوا۔ ایک مرتبہ فرمایا کہ میں آپ کو اولاد کی طرح مانتا ہوں، کوئی ضرورت پیش آوے تو بلا تکلف کہہ دیجئے۔ وقتاً فوقتاً غلیظہ طور پر حضرت مالی اعانت بھی فرماتے رہتے تھے۔ — حضرت مرحوم مغفور کے یہ احسانات زندگی بھریا آتے رہیں گے۔

حضرت کے خادم خاص میاں محمد گوراد اتفاق سے بندر دبیس دن کے لیے اپنے گھر جانے لگے چونکہ دارالطلبہ قدیم کی مسجد میں امامت وہی کرتے تھے اس لیے سوال پیدا ہوا کہ کون اب امامت کرے گا۔ حضرت ناظم صاحب نے اذراہ ذرہ نوازی مجھے منتخب فرمایا اور میں حضرت کے حکم کی تعمیل میں کئی ماہ تک امامت کرتا رہا۔ حضرت کے اُن خادم کے آجانے کے بعد بھی یہ سلسلہ جاری رہا۔ حضرت مرحوم نماز باجماعت بہت پابندی کے ساتھ ادا فرماتے تھے۔ ۲۰ سال تک آپ نے نماز اس طرح ادا فرمائی کہ جماعت کی بلکہ تکبیر اولیٰ بھی فوت نہیں ہوئی۔ سمولات کے بھی بہت پابند تھے اکثر و بیشتر مغرب اور عشاء کے فرض کے بعد جب قرائت وغیرہ کی غایوں پر متوجہ فرماتے تو مسجد میں سنا دیا جاتا تھا اور میں نہایت شوق اور طلب سے حضرت کی باتیں سنتا۔ ناگواری کا اثر تو کبھی دل سرت سے بسر نہ ہو جاتا کہ اصلاح فرمائی جا رہی ہے چنانچہ بفضلہ تعالیٰ حضرت کے بار بار توجہ دلانے سے نماز اور امامت کے سلسلہ کی بہت سی غلطیوں کی اصلاح ہو گئی۔

ایک مرتبہ فرمایا کہ میاں میں خیر خواہی کی بنا پر تم کو ٹوکن ہوں تم بُرا مت مانتا اور اگر ناگوار خاطر ہوا ہو تو معاف کر دینا۔ حضرت کے اس جملہ پر جو اثر پڑنا چاہیے تھا وہ پڑا اور میں گویا زمین میں گر جاتا۔ — ایک مرتبہ فرمایا کہ کسی سے عرض مت لینا یہ فساد کی جڑ ہے۔ تقویٰ کی زندگی اختیار کرنا یہ زادِ آخرت ہے۔ — نہ کسی کی بوائی کرنا نہ سننا۔

ایک مرتبہ چند طلبہ نے جو کہ مجھ پر حضرت کی اسی نظر کی وجہ سے حسد کرتے تھے، میری ناخوشی سے خاندانہ اشخاص کو دستِ ایک معاملہ میں بھٹا دیا، میں کم عمر نا تجربہ کار، ان شاطر طلبہ کے عزائم سے بے خبران کے کچے میں آگیا، جب ہوش آیا تو اس وقت تیرکان سے نکل کچھا اور اباب مدینہ

اُس سزا میں فیصلہ میرے خلاف کر دیا۔ (اگر یہ جہد میں وہ معاملے دفن ہو گیا) مگر جو حکم میں اُس معاملے میں خدا شاہد ہے کہ بالکل بے قصور اور مظلوم تھا اور فیصلہ میرے خلاف ہو گیا تھا اس وجہ سے میں دل برداشتہ ہو گیا تھا۔ چند روز کے بعد حضرت ناظم صاحب نے طلب فرمایا اور تنہائی میں فرمایا کہ "بیٹا میرا قلب تمہاری طرف سے بالکل صاف ہے میں تو اس کی تفصیل سے بھی ناواقف ہوں اور اس کی ضرورت بھی نہیں ہے، تم میری طرف سے مطمئن رہنا۔ حضرت کے اس فرمانے کے بعد دل کا بوجھ ہلکا ہو گیا اور بصیرت کا دل سے قائل ہو گیا، کہاں تک اُن احسانات کا ذکر کروں جو حضرت نے میرے اوپر فرمائے۔ حق تعالیٰ ان احسانات کا صلہ حضرت کو اپنے شایانِ شان عطا فرمائے۔

جہادِ اُلو (بے بی ثبات)

پڑوں کے تمام اعضاء کو طاقت بخشتا ہے اور دانت نکلنے کی تعلیم سے محفوظ رکھتا ہے۔



شربت
نزل

کھانسی، زحام، نزلہ
کے لئے

چند مشہور اور پیشت دوائیں

ی ماغین
تمام دماغی کام کرنے والوں
کے لئے نایاب دوا

خون صفا
خون کی خرابی، بھوڑے
پھسی، خارش اور داد
دفعہ کی دوا۔



دہانہ طبیبہ کا لے مسلمہ یونیورسٹی علیحدہ

تفاسیر قرآن معلوم قرآنی	۱۵۶/	تجوید بخاری اردو	۲۵۶/	اصل اکرم کی سیاسی زندگی	۱۵۶/
تفسیر ابن کثیر اردو مکمل جلد	۱۵۶/	محکم مسلم مکمل اردو	۲۵۶/	عصمت عالم	۱۵۶/
تفسیر خانی	۱۵۶/	تذکرہ شریف اردو	۲۵۶/	نشر الطیب احمد	۲۵۶/
تفسیر مجیدی اول جلد	۱۵۶/	ترجمان السنہ مکمل	۱۵۶/	نصیب اللہ ایک عالم مقام عالمیں	۱۵۶/
۳۰۰ جلد	۱۵۶/	حریف رسول کا قرآنی معیار	۳۵۶/	خان رسالت	۱۵۶/
سوم	۵۱/	شمائل ترمذی سے شریعت خانی پر	۱۵۶/	ذوات النبی	۳۵۶/
تفسیر حل القرآن مکمل جلد	۱۵۶/	نوطا امام مالک اردو	۲۵۶/	پیارے حضور	۳۵۶/
مطالعہ القرآن مکمل جلد	۱۵۶/	محکم بحار افکار عربی مکمل	۱۵۶/	رسول اللہ کے تین سو چھ جرات	۲۵۶/
تفسیر رشیدی	۲۵۶/	حسن حسین اردو کلاں	۲۵۶/	فقہیہ مجموعے	
تفسیر الفکر الکبیر اردو	۳۳۵۱/	فقہ و فتاویٰ		عربی میں فقہیہ کلام	۱۵۶/
فہم قرآن	۱۵۶/	ابواب الفکر حضرت مفتی محمد شفیع صاحب		کلید باب رحمت	۱۵۶/
فضائل قرآن	۱۵۶/	اول ۲۲/ دوم ۲۲/		محکم مالک حرم	۱۵۶/
قرآن کی باتیں	۲۵۶/	سید عبداللہ بن سعود امدان کی فقہ	۱۵۶/	بادۂ وحدت	۱۵۶/
قرآن اور قصص	۱۵۶/	نارنگ فقہ اسلامی	۱۵۶/	گلزارِ رحمت	۱۵۶/
قرآن مجید کی پہلی کتاب	۲۵۶/	فتاویٰ رحیمہ اول ۳۰۶/ دوم ۳۰۶/		گہما گہما دین	۱۵۶/
قرآن امدت تیسرے سیرت	۱۵۶/	سیرت نبوی		گلستہ اہفت	۱۵۶/
قرآن اور حدیث	۲۵۶/	نہم رحمت	۲۵۶/	زمرہ اہفت	۱۵۶/
تہذیب قرآن	۵۱/	اسود رحمت	۵۱/	عقیدت کے پہول	۱۵۶/
نکات القرآن	۵۱/	بینیم عالم	۱۵۶/	عرض	۱۵۶/
مکمل ایمان و ادبیت	۵۱/	پہلی تقریر سیرت	۲۵۶/	نعت حضور	۲۵۶/
حریف و علوم حدیث		دوسری تقریر سیرت	۵۱/	حمیداری	۱۵۶/
ابتداء بخاری و مسند	۲۵۶/	خطبات مدراس	۲۵۶/	شیخ رسالت	۱۵۶/

نویسنہ	عنوان	تذکرہ	تذکرہ
ایکاترین ارب	۱۵۱-	افانق	۱۵۱/۶۵
شیریں احمد شہید جلد اول و دوم	۱۵۲-	۱۵۲/۸۰	۱۵۲/۸۰
کاروانہ دین	۱۵۳-	۱۵۳/۸۰	۱۵۳/۸۰
تغرض اقبال	۱۵۴-	۱۵۴/۸۰	۱۵۴/۸۰
دیکھنا کابل سے پرک تک	۱۵۵-	۱۵۵/۸۰	۱۵۵/۸۰
پرانے چرخ	۱۵۶-	۱۵۶/۸۰	۱۵۶/۸۰
مغرب کے صاف صاف باتیں	۱۵۷-	۱۵۷/۸۰	۱۵۷/۸۰
تاریخ و توحید	۱۵۸-	۱۵۸/۸۰	۱۵۸/۸۰
دوم - ۱۵ سوم - ۱۵۱	۱۵۹-	۱۵۹/۸۰	۱۵۹/۸۰
جب ایمان کی ہمارائی	۱۶۰-	۱۶۰/۸۰	۱۶۰/۸۰
دوہتے مغرب اقصیٰ میں	۱۶۱-	۱۶۱/۸۰	۱۶۱/۸۰
شرق وسطیٰ ڈائری	۱۶۲-	۱۶۲/۸۰	۱۶۲/۸۰
ہندوستانی مسلمان ایک نظر میں	۱۶۳-	۱۶۳/۸۰	۱۶۳/۸۰
ذکر فضل مرثیہ گنج مراد آبادی	۱۶۴-	۱۶۴/۸۰	۱۶۴/۸۰
ذکر خیر	۱۶۵-	۱۶۵/۸۰	۱۶۵/۸۰
قادیانیت مطالعہ اور جائزہ	۱۶۶-	۱۶۶/۸۰	۱۶۶/۸۰
انسانی دنیا پر مسلمانوں کے حقوق	۱۶۷-	۱۶۷/۸۰	۱۶۷/۸۰
وزوال کا اثر	۱۶۸-	۱۶۸/۸۰	۱۶۸/۸۰
مقام انسانیت	۱۶۹-	۱۶۹/۸۰	۱۶۹/۸۰
ذہب یا تذبذب	۱۷۰-	۱۷۰/۸۰	۱۷۰/۸۰
انکھوں کی سونیاں	۱۷۱-	۱۷۱/۸۰	۱۷۱/۸۰

صفحہ ۱۷۱: افسانہ نگار - ۱۷۱/۸۰

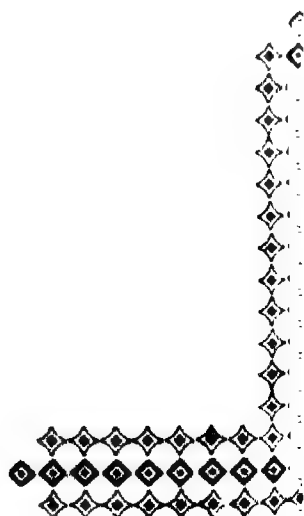


ہفت روزہ لکھنؤ



مدیر

محمد منظور عثمانی



۱۵/- ہندوستان سے
۳۰/- پاکستان سے
۳۱/- بنگلہ دیش سے
۱/۵۰ فی شمارہ

الفقران
ماہنامہ

ملاکت خیر سے چند ملا
 اصول ایک ہیں زبردست مناف
 کے چھابہ کی طرح یہ ہے۔
 کوئی شک ہے ۲ ۱۰
 برائی شک ہے ۵ ۱۰

جلد (۱۷۶) بابت ستمبر ۱۹۹۷ء مطابق شوال المکرم ۱۳۹۹ھ ضمیمہ (۹)

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں (وفیات) مولانا ابراہیم کریم مدنی۔ ایک ہندی کا قابل شکر شاگرد مولانا ہوشیار نول ہوتی۔ مولانا محمد سلیمان مدنی کی مولانا ابراہیم ہاشمی مدنی۔ مولانا سید ابوالحسن علی مدنی کی جس پر حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب گرامی مدظلہ کرم کی شرافت۔ میری تقریریں	محمد منظور نعمانی	۲
۲		مولانا محمد عظیم الشان مدنی	۱۶
۳		مولانا عتیق احمد قاسمی بستوی	۲۹

اگر اس دائرہ میں  سرخ نشان ہے، تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی دلت خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا مواضع
بجائے طلب فرمائیں، چندہ یا دوسری اطلاع لینے کے آخر تک آجائے گا۔ ورنہ اگر آپ بھینٹے ہوئے ہیں یا کسی اور طرح سے
بھینٹیں نہیں دیا ہوگی، براہ کرم جلد وکالت کرتے وقت ادویسی آگے کو بن پر اپنا خریداری فیہ ضرور کھدیا کریں
ورنہ کچھ ٹکٹ رکھا ہوتا ہے۔

تو نے زلفِ اعلیٰ واپس لے لی اور اس کے سینے کی دھڑکن سن کر سارا رخ آگیا ہوا ہے جس کی کہ ہر حال کی ذمہ داری و فرائض کو

پاکستان کے دارالخضرات
اسٹیمپ بھی روپے ہوتا ہے کہیں ایک روپے اور جہاں کہیں دو روپے
فراغت ملک آئے مگر یہ نہیں روپے نام دفتر اسٹیمپ وسیلے آئے ہیں وہ ملک اور کہیں

(۱) اسی طرح خدائی و بشری فیض و ایثار نے تو یہ پرکھ ہی چھہ کہ دنیا فتنہ ہے۔ بنگالی عربی - فارسی کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

محمد منظور نعمانی

میں اطلاع دی گئی تھی کہ اس کے بعد ستمبر الٹے ہو گا۔ وہ شمارہ
شمارے تیاری کے قریب تھا، لیکن ایک وقتی مانع کی وجہ سے اس وقت
اس کی اشاعت ناممکن ہو گئی۔ اب صرف ستمبر کا یہ شمارہ
گذشتہ مہینہ ناظرین کیلئے جاری ہے۔ یہیں ہم نے ان شاء اللہ توفیق ہو جائیگی

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

کچھ کہنے سے بھی پورا ہے کہ نگاہِ اولیں کے ان صفحات میں کسی کے حادثہ وفات کی
اطلاع اور اس سے متعلق اپنے احساسات و تاثرات اور رنج و غم کا اظہار اور جانے والوں کے
لیے ناظرین کو رام سے دعا کے مغز کی استدعا کی جارہی ہے۔ گزشتہ دو ڈھائی مہینوں
میں متعدد ایسی ہستیوں کی اجل کو لیک کہہ کر اس دار فانی سے واپس لینا کی طرف توجہ
دی گئی ہے کہ ان کی راسخ و ملت کا تذکرہ کر کے ناظرین سے مغفرت
درجستہ کی دعا کی درخواست کی جائے۔ بعض ہیروؤں سے ان میں سب اہم حروف

ہی کے بعد اللہ تعالیٰ نے جب جب مدینہ منورہ عافری نصیب فرمائی ہمیشہ مولانا انعام
کریم صاحب کو عنایات اس عاجز پر عبودہ رہیں۔۔۔۔۔ اب جبکہ حدیثہ العلوم الشریعہ
ایک نہایت عالی شان علامت ہے اس کے نگراں اور منتظم وہی تھے یہ دوسری منزل کے ایک
کمرے میں ان کا قیام تھا، خود بھی بہت صفائی پسند اور طبیعت المزاج تھے۔ ان کا کمرہ ہمیشہ بہت
صاف ستھرا رہتا، اہلیہ کا کبھی بہت دیر پہلے انتقال ہو چکا تھا، ان وقت سے قبر مکہ مکرمہ
کو ملکہ رہے تھے۔۔۔۔۔ عورہ کی عمارت مسجد نبوی کے بالکل متصل ہے ۲۰ قدم سے زیادہ
فاصلہ نہ ہوگا۔۔۔۔۔ مولانا انعام کریم صاحب پانچوں وقت بڑے اہتمام اور بڑے ادب سے
مسجد شریف میں حاضر ہو کر اکٹھے اگلی صفوں میں جماعت کے ساتھ نماز ادا کرتے، میں نے ان کو
مسجد شریف میں کبھی شہروانی کے بغیر نہیں دیکھا، نماز سے فارغ ہو کر جو حاجت شریف میں
ہم لوگوں کے فاصلہ سے ایک ستون کے پاس سر پایا ادب بن کر کھڑے ہوتے اور خاموشی سے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ و مخاطب ہو کر صلوٰۃ و سلام عرض کرتے، یہ دن کا وہ وقت
کا معمول تھا۔ ایسے ادب اور ایسی خاموشی کے ساتھ مواجہہ شریف میں سلام عرض کرتا ہوا
میں نے شاید ہی کسی دوسرے کو دیکھا ہو۔۔۔۔۔ جہانگیر اندازہ ہے چالیس برس سے زیادہ
ان کا مدینہ منورہ میں قیام رہا اور سفر یا بیماری کی مجبوری کے علاوہ اس معمول میں غالباً کبھی تاخیر
نہیں ہوا۔۔۔۔۔

خود مفتی شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مدظلہ صاحب مدنی کا قیام بھی مسجد شریف
کے قرب کی وجہ سے حدیثہ العلوم الشریعہ ہی کی عمارت کے ایک حصہ میں رہتا ہے، حضرت
شیخ کے اکثر ازائین اور معاونین کی خاصکر چائے کی میزبانی مولانا انعام کریم صاحب ہی کرتے،
راتم سحر کا تو مستقل سول تھا کہ جس وقت چائے کی طلب اور خواہش ہوتی سیدھا مولانا
کے کمرے پر پہنچتا اور وہ دیکھتے ہی کہیں کے چلے پر چائے کا پانی دیکھ دیتے اور صرف چند منٹ
منٹ میں اپنے حق کے مطابق بہترین چائے پرے سامنے آجاتی، جو ہر منورہ میں غالباً
کسی دوسرے کو جگہ کسی قیمت پر نہ ملی سکتی۔
میرے چہرے لڑکے مولوی خلیل الرحمن سجاد کٹر، جو مدینہ منورہ میں سید شریف تھے

۱۔ اہل بیت کا نام کریم صاحب اُن کے ساتھ بھی بڑی شفقت و محبت کا معاملہ فرماتے تھے آخر سر
 جب میں ان کا خلا جس سے معلوم ہوا کہ مولانا باطل و چالاک دھمکی اہل کو بیگ کھڑا عالم
 آخرت کی طرف روانہ ہو گئے اور "درسہ" کا کمرہ خالی چھوڑ کے۔ جتھے البقیع میں جا بے
 ————— پھر جب وہ خعبان میں کھنڈ آئے تو حادثہ کی تفصیل یہ معلوم ہوئی کہ زندگی کے
 آخری دن حسب معمول فجر سے مغرب تک کی نمازیں مسجد شریف میں پڑھیں، نماز مغرب کے بعد
 اپنے معمول کے مطابق سوا جہ شریف میں اپنی خاص جگہ کھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام بھی عرض کیا
 اس کے بعد اپنے کمرہ پر قریش لائے، کمرہ کھولا، منہ مغرب کے بعد قرآن مجید کی تلاوت کا
 معمول تھا، قرآن پاک کھول کے سامنے رکھا، کوئی دوسرا آدمی اس وقت موجود نہیں تھا۔ کچھ دیر
 کے بعد شیخ احمد سیف مدظلہ کے کوئی خادم پہنچا، انعام کریم کے کمرے پر آئے دیکھا کہ وہ کمرے
 کے باہر گھسبڑی میں گرے ہوئے ہیں اور ہاتھ میں بانی کا گلاس ہے اور صحت جسم ہے روح
 پرواز کر چکی ہے ————— اندر دیکھا تو قرآن پاک رکھا ہوا تھا۔ اندازہ یہ کیا گیا کہ
 تلاوت شروع کرنے سے پہلے یا اتنا اے تلاوت میں وہ گلاس ہاتھ میں لے کر بانی فیض کے
 لیے کمرے سے نکلے تھے، ٹھیک اسی وقت پیغام اہل آگیا کہ روح فورا لبیک تمک کے عالم
 بالا کی طرف پرواز کر گئی۔ **وَتَاللّٰهِ لَا اَنَا الْاَشِدُّ مِنْ اَجْمَلٍ**
 کیسی قابل رشک ہے یہ زندگی اور کتنی لائق رشک ہے یہ موت! ————— اللہ تعالیٰ
 مغفرت و رحمت کا خاص معاملہ فرمائے اور درجات عالیہ نصیب فرمائے۔

ایک بندی کا انتہائی قابل رشک خاتمہ

شرنی افریقہ میں رہی جو مین ایک چھوٹا سا جزیرہ ہے جو فرانس کے زیر حکومت ہے
 سینٹ ڈنیز اسی کا مرکزی شہر ہے، وہاں کے ایک مرد صالح حامی داد و انگارہ میں
 کہ معطر میں مرشدنا حضرت مولانا عبدالقادر رائے لدھی قدس سرہ سے بیعت ہوئے تھے اس
 بیعت سے اس عاجز کے ساتھ بھی اُن کا تعلق رہا بعد ہے مان کے دو صاحبزادے امثالہ اللہ

مولانا موسیٰ ثیول سورتی :-

راقم الحروف سائنسہ میں جزئی افریقہ کے غلصین کی دعوت پرہ ہاں گیا تھا مابن حضرات نے
ایسا چہ کرام بنایا تھا کہ ملک کے جن غیروں اور بیستوں میں سلاؤں کی قابل لانا بااوی تھی
قریباً سب ہی جگہ جانا ہوا اس دورہ میں ایک مقام پر مولانا موسیٰ ثیول میرے میزبان تھے
اب جانتک یاد ہے میں صرت چند گھنٹے اُن کے پاس رہا تھا اسی وقت سے تعلق پیدا ہوا
اُن کے بڑی محبت بھرے خطوط آتے تھے خطوط کی زبان ایسی ادیبانہ ہوتی کہ علقہ کجرات
کے کسی عالم دین کی ایسی تحریر دیکھنا پڑھنا محض یاد نہیں اب سے قریباً ۲۰-۲۵ بیسٹے پہلے ان کا
خارجہ جزی افریقہ ہی سے آیا تھا جس میں انھوں نے اپنی صحت کی خرابی کا ذکر کیا تھا اور لکھا
تھا کہ فلاں حکیم صاحب کا علاج کرانے کے ارادے میں وطن (سورت) جانے کا ارادہ کر رہا
ہوں۔۔۔ میں نے اس خط کا جواب بھی دیا تھا اور علاج کے بارہ میں کچھ مشورہ بھی دیا تھا
۔۔۔ پھر اُس کے بعد ان کا کوئی خط نہیں آیا۔۔۔ میں یہی سمجھا کہ وہ ابھی جزئی افریقہ
ہی میں ہیں۔ گزشتہ رمضان مبارک کے اواخر میں اُن کے بڑے بھائی مولانا غلام حسین ثیول
کے ایک کتبہ سے معلوم ہوا کہ وہ سورت تشریف لے آئے تھے اور ارد رمضان المبارک کو
سفر آخرت پر روانہ ہو گئے، حرکت قلب کا بند ہو جانا اس کا بھانہ بنا۔۔۔ جیسا کہ عرض کیا
اس عاجز کے خاص محبین و غلصین میں سے تھے اللہ تعالیٰ اُن کے اور سب اہل اخلاص و محبت
کے حق کے مطابق دوائے مغفرت کا اہتمام نصیب فرمائے، ناظرین کرام سے بھی استدعا ہے۔

مولانا عبد السلام قدوائی ندوی :-

راقم سطور سائنسہ کے اواخر میں جب بریلی سے منتقل ہو کر لکھنؤ آیا تو مرحوم مولانا عبد السلام
صاحب قدوائی پراس سے پہلے دارالعلوم ندوۃ العلماء میں استاذ تھے۔۔۔ ادارہ تعلیمات اسلام
کے نام سے ایک تعلیمی ادارہ چلا رہے تھے یہ ادارہ امین آباد میں ایک باغی منزل پر تھا

اس کی طرف سے ایک ہفتہ وار تقریر بھی جاری تھا، رفیق محرم مولانا سید ابو الحسن علی ندوی ان سب کاموں میں ان کے معاون اور رفیق تھے، ہفتہ میں ایک دن ان کا باقی اوقات کے دن ادارہ میں قرآن مجید کا اور حدیث کی کتاب دیا جیسا کہ خواہی وہیں بھی ہوتا تھا، یہ عاجز بھی مولانا علی میاں کے ساتھ وہیں کی اسی مجلس میں اکثر شریک ہوتا تھا، کبھی کبھی اس بھی کچھ عرض کرتا۔۔۔۔۔ اس ادارہ کے ذریعہ بخت مفید کام ہو رہا تھا لیکن حالات کی سلسلہ سے ادارہ اور اس کے کام جاری نہ ہو سکے۔

پھر مولانا عبدالسلام صاحب ناظم دیانت کی شخصیت سے "جامعہ ملیہ" میں بلا لے گئے۔ وہاں سے ریٹائر ہونے کے بعد وطن آلودہ ضلع رائے پور میں مقیم ہو گئے۔ دارالعلوم ندوۃ العلماء میں ایک عہدہ "مستند تعلیم دارالعلوم" کا ہے، یہ تعینات اہم علمی اور تعلیمی عہدہ ہے۔۔۔۔۔ ندوۃ العلماء کی نظامت کی ذمہ داری کے ساتھ اس عہد کی ذمہ داری بھی مولانا علی میاں پر تھی، جب مولانا قادیان مرحوم "جامعہ ملیہ" سے تشریف لے گئے تو مولانا علی میاں کی فکر یک پر ندوۃ العلماء کی مجلس انتظامیہ نے یہ ذمہ داری مولانا موصوف کے سپرد کر دی۔۔۔۔۔ کچھ عرصہ ہی گزرا تھا کہ شاہ حسین الدین احمد صاحب ندوی اچانک انتقال فرما گئے، ان کی جگہ سے "دارالمنصفین" منظم گروہ میں جو خلا پیدا ہوا اس کا تقاضا ہوا کہ مولانا قادیان اس خلا کو پر کریں۔۔۔۔۔ اس کے بعد سے ان کا زیادہ قیام منظم گروہ ہی میں رہتا۔ لیکن دارالعلوم ندوۃ العلماء کے مستند تعلیم ہونے کی وجہ سے قریباً ہر مہینے کھنڈ تشریف لاتے۔ وہ بڑے معاملہ فہم اور صاحب اثر تھے، اس کے ساتھ بڑے سادہ اور شکستہ المزاج۔۔۔۔۔ رمضان مبارک میں ان کا قیام منظم گروہ ہی میں تھا، آخری دن میں وہ اپنے وطن تشریف لائے۔ رمضان مبارک کی آخری رات پنجشنبہ اور جمعہ کی درمیانی رات کو سہ پہر کے درمیان اٹھے اور کمرے کے لیے گھر والوں کو اٹھایا، اسی وقت فوج کا سخت حملہ ہوا اور بیوٹا ہو گئی اور چند گھنٹے اسی حالت میں گواد کے اپنے خالق کے حضور میں پہنچ گئے۔

مولانا علی میاں پٹواری میں منگت تھے، ان کو جمعہ کی صبح کو پہلے حالت کی اطلاع ملی اور ناز جمعہ کے بعد انتقال کی خبر مل گئی، ساتھ ہی ساتھ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کل جمعہ کی نماز کے بعد

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ:

مولانا بہت دلت سے گروہ کے مریض تھے اس کے علاوہ دوسرے عوامی بھی پیدا ہو گئے تھے، یاد رکھو جو دلت سے خبریں مل رہی تھیں کہ ان کی صحت زیادہ خراب چل رہی ہے غالباً دھواں مہلک سے کہ پہلے کسی نے بتلایا تھا کہ ان کے ایک صاحبزادے امریکہ میں ڈاکٹر ہیں اور وہ ان کو علاج کے لیے امریکہ لے گئے ہیں۔ پھر اب سے قریب دو تین بجتے پہلے معلوم ہوا کہ وہاں کسی ہسپتال میں مولانا کے معدہ کا آپریشن ہوا ہے اور ڈاکٹر مطمئن ہیں کہ آپریشن کامیاب رہا اور اب بظاہر کوئی خطرہ نہیں ہے۔

"جماعت اسلامی پاکستان" کا سرکاری ترجمان ہفتہ وار "ایڈیشیال بورڈ" الفیصلین کے دفتر میں آتا ہے انہیں کبھی میری نظر سے بھی گزرتا ہے، یاد رکھو جب سے آپریشن کی اطلاع آئی تھی خاص طور سے اس کا انتظار رہتا تھا۔ چند روز پہلے اس کا وہ شمارہ آیا جس پر ستمبر کی تاریخ پڑی تھی ہے لیکن خود اسی کی اندرونی شہادت سے معلوم ہوتا تھا کہ وہ کسی دن کی تاخیر سے شائع ہوا ہے اس میں "مولانا مودودی رو بصحت ہیں" کے زیر عنوان پورے ایک صفحہ پر خاصی تفصیل سے ان کا حال لکھا تھا۔ اس میں یہ بھی تھا کہ

"مختصر تاریخ مولانا کے صاحبزادے ڈاکٹر احمد فاروق نے امریکہ سے اپنے بھائی سید حسین فاروق کو اطلاع دی کہ وہ ڈاکٹر اب مولانا کی صحت کے بارے میں مطمئن ہیں۔" اسی میں آگے یہ بھی تھا کہ

"معدہ اور ستمبر کی دینیاتی بات کو ایک اور اطلاع، پھر وہ موجودہ میں مولانا کے صاحبزادے کو موصول ہوئی ہے کہ انھوں نے اب مولانا محترم کی طبیعت ہشاش بشاش ہے اور خوشیوں کے ساتھ بات نہیں ہے۔"

یہ اطلاع مولانا کے بارہویں مطمئن کہہ دینے کے لیے کافی تھی۔ اس کے باوجود مولانا کا گرجا برائے خدا اسی صاحبزادے کے ساتھ جو ذاتی تعلق کسی زمانہ میں رہا تھا اس کے علاوہ ایک اور قیمتی غرض سے بھی جس کا ذکر آگے آ رہا ہے، اسی ان دنوں میں بارہو کا کرتا تھا کہ اللہ تعالیٰ ان کو کامل

محنت و غلظت کے لئے اور وہ صحیح سلامت جلدی واپس تشریف لائیں۔ لیکن غلظت و غلظت کا فیصلہ
 کچھ اور ہو چکا تھا جو بیمار سے بے پردہ غیب میں تھا۔

پھر ستمبر کو انوار کا دن تھا۔ ہر آثار کو مکان کے قریب والی مسجد میں قرآن مجید اور بخاری شریف
 کا ہوا میاں دیکھا۔ بچے سے قریب آئے تھک ہو تا اب میں اس سے غلظت ہو کر واپس آیا تھا کہ دلا اعلیٰ
 ندوۃ العلماء کے امتا ذمولا نا ابو العرفان صاحب تشریف لائے۔ انھوں نے فرمایا کہ مراد
 ۱۴۰۵ ہی صاحب کے بارہ میں آپ کو اطلاع مل گئی ہوگی؟ میں نے کہا مجھے کوئی نئی بات
 معلوم نہیں۔ انھوں نے بتلایا کہ اطلاع ملی ہے کہ گزشتہ رات امریکہ میں مولانا کا انتقال
 ہو گیا۔ اور جماعت اسلامی ہند کے دفتر سے اس کی تصدیق بھی ہو گئی ہے۔ اس علیٰ تعلق
 کی بنا پر جو ایک طویل مدت تک اس عاجز کا مولانا مرحوم کے ساتھ رہا تھا اول پر جو اثر ہونا چاہیے تھا
 ہوا۔ ان کے لیے اور ساتھ میں اپنے لیے بھی مغفرت کی دعا کی۔ اور سوچا کہ مجھے بھی اسی
 منزل پر پہنچنا ہے اور کیا خبر کہ وہ وقت قریب ہی ہو۔ مولانا مرحوم کی عمر کچھ سے صرفت
 وہ سال زیادہ تھی ان کی پیدائش ۱۳۲۵ھ کی تھی اور میری ۱۳۲۵ھ کی تھی۔
 مولانا ابو العرفان صاحب نے مارا علوم میں جلسہ تہذیب کے بارہ میں گفتگو فرمائی اور یہ
 بھی فرمایا کہ چونکہ مولانا علی میاں یہاں تشریف نہیں رکھتے اس لیے جلسہ میں آپ ہی کو تقریر کرنی
 ہوگی۔ بالآخر یہ طے ہوا کہ آج شام ہی کو جلسہ ہو۔ اور اگرچہ اس طرح کے تشریف
 اسی مجلس میں شرکت کا بہت مدت سے میرا معمول نہیں ہے لیکن مولانا ابوہدی صاحب کے
 تعلق سے میں نے منظور کر لیا اور جلسہ میں مولانا مرحوم کی حیات و خدمات پر تقریر بھی کی۔

مولانا مرحوم کے بارہ میں اگر میں اپنے علماء و حضرات سے حال حال کر لیا ہوں تو
 ان سے صرف تشریف ہی ہے کہ جب کوئی بندہ کسی دوسرے علمائے جلال کے لیے اطلاع دے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 اپنے شخصیت کے لیے اس طرح اس کی شیعہ مہر و ستارہ کی نہیں ہوگی بلکہ ان کی بھی جگہ ہے۔
 یہی تقریر کے کچھ حصے تھے۔ وہ تمام کلمہ کے حوالہ قریب کے علماء میں شائع ہو سکتے تھے۔

میں گئے لیے ایک دفتر تھا ہے۔ تاہم ایک دو باقی ذکر کرنا ہوں۔

اللہ تعالیٰ نے مولانا کو بعض غیر معمولی صلاحیتیں عطا فرمائی تھیں جو شاؤد تلواری کسی کو عطا ہوتی ہیں، انہوں نے خود مجھ سے بیان فرمایا کہ میری تعلیم (یعنی عربی و ہندی تعلیم) بہت کم ہوئی تھی والد صاحب مرحوم کے انتقال کی وجہ سے اس کا سلسلہ منقطع ہو گیا تھا۔ اگر ذری تعلیم کے لیے بھی وہ کسی اسکول یا کالج میں ایک دن کے لیے بھی داخل نہیں ہوئے، صرف ذاتی محنت و مطالعہ سے انہوں نے اس میں بھی اتنی دسترس پیدا کر لی کہ بے محنت مطالعہ کر لیتے تھے۔ ان کی عمر صرف وہ سال کی تھی جب ان کی ادارت میں ”جمعیۃ العلماء“ کا پہلا اخبار ”مسلم“ کے نام سے سنہ ۱۳۱۷ء میں نکلنا شروع ہوا جو سنہ ۱۳۲۷ء تک جاری رہا۔ اس کے بعد سنہ ۱۳۲۷ء میں ”الجمعیۃ“ بھی انہی کی ادارت میں نکلا۔ اسی دور میں انہوں نے ”الجمہوری الاسلام“ بھی معرکہ آرا کتاب لکھی۔ یہ ان کی خداداد غیر معمولی صلاحیت ہی کا نتیجہ تھا۔

ان کا ایک قابل تقلید وصف یہ تھا کہ وہ اپنا وقت ضائع بالکل نہیں کرتے تھے جس زمانہ میں جو کام کو نافذ کرنا چاہتے تھے اور پوری توانائی صرف کر دی۔ یہ بہت بڑی بات ہے۔ ایسے ہی لوگ کچھ کام کر لیتے ہیں۔

ایک اور بات جس کا ذکر بیان مناسب سمجھتا ہوں یہ ہے کہ جب حیدر آباد سے ”ترجمان القرآن“ ان کی ادارت میں نکلنا شروع ہوا تو اس کا خاص موضوع اور نشانہ یہ تھا کہ اسلام اور اسلامی تعلیمات کے بارہ میں دلوں میں یقین و اعتماد پیدا کیا جائے اور مغربیت کے اثر اور منتشر قین کی کینوں کے مطالعہ سے جو شکوک و شبہات اور دساوس خاکہ جدید تعلیم یافتہ طبقہ کے دلوں میں پیدا ہوتے ہیں ان کو جڑ سے اکھاڑ دیا جائے۔

۱۔ ترجمان القرآن: حیدر آباد سے ماہی ایک دوسرے صاحب نے جاری کیا تھا، ان کا نام خان عبدالصمد تھا۔ محمد علی احمد عبدالجبار قرظی صاحب نے دہلی سے ”ترکیب سیرت ختمی“ کی نئی ایسی طرح قرینہ اسی زمانہ میں محمد علی صاحب نے حیدر آباد سے ”ترکیب قرآن“ بنوائی تھی بعد ازاں کے آگے کے خان عبدالصمد، ترجمان القرآن کے نام سے ایک نئی جلد کی کتابیں لکھی گئی ہیں، لیکن وہ کام اب نہیں ہو سکے تو کسی مطالعہ و سجادہ کے وقت مطالعہ کا نام دے کر ہی صاحب نے ان سے پہلے ان کی ادارت میں دو ضخیم ضخیم جلدیں لکھ کر شروع کر دی۔

اس میدان میں مولانا کی تحریروں کا خاص امتیاز یہ تھا کہ ان میں مروجیت کا اثر نہ تھا بلکہ اہل معرفت اور دہش کا انداز بالکل نہ ہوتا تھا، بلکہ اقدام اور حملہ کا انداز ہوتا تھا جس کی یہ تحریروں میں بڑی موثر اہمیتیں آفریں ہوتی تھیں۔ اللہ ہی جانتا ہے کہ ان تحریروں نے کتنے ہندوؤں کے دلوں سے شکوکہ و شبہات دور کر کے اسلامی عقائد و مسائل کے بارہ میں اعتماد و یقین پیدا کر دیا۔ بعد یہ یقین ان کی بہت بڑی "خشہ" اور دین کی بہت بڑی خدمت ہے، اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرما کر ان کے لیے مغفرت و رحمت کا وسیلہ بنائے۔

واقعہ یہ ہے کہ مولانا مرحوم کے ان مضامین میں نے اُس زمانہ میں اس عاجز کو اور مجھ سے یکسو دلوں "ترجمان" پڑھنے والوں کو ان کا نادیہ عاشق بنا دیا تھا۔ پھر ایک عرصہ تک اس قلبی تاثر و تعلق میں "ترجمان" کے مسلسل مطالعہ سے اضافہ ہی ہوتا رہا، اور اہل فطن کے صفحات میں بھی اس کا اظہار ہوتا رہا۔ پھر وہ ہوا جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقدر تھا، (اسی کا اجمالی ذکر آگے کی سطروں میں آ رہا ہے)۔ دکان امر اللہ قدرنا سعد و سعادہ

۳۰ ستمبر ۱۹۳۲ء شمال کو مولانا ابوالعرفان صاحب سے مولانا کی خبر وفات سکر اب سے ۳۰ سال پہلے کا وہ دور پوری تفصیلات کے ساتھ گویا آنکھوں کے سامنے آ گیا، جب راقم سطور کا اُن کے ساتھ ایسا گہرا قلبی تعلق تھا کہ کم از کم میرے علم میں نہیں ہے کہ اُس زمانہ میں کسی اور صاحب کا بھی مولانا سے ایسا تعلق رہا ہو، اس قلبی تعلق کے لیے عشق کا لفظ استعمال کیا جائے تو غلط نہ ہو گا۔ اس تعلق کی بنیاد جیسا کہ عرض کیا اب سے قریب نصف صدی پہلے اُس وقت پڑی تھی جب ۱۳۵۲ھ ۱۹۳۲ء میں حیدرآباد سے "ترجمان القرآن" مولانا کی ادارت میں نکلنا شروع ہوا تھا۔ اور اس تعلق کا نقطہ شروع یہ تھا کہ ۱۳۵۲ھ ۱۹۳۲ء میں جب لاہور میں جماعت اسلامی قائم ہوئی تھی میں اُس کی تالیف و تفسیل میں اُن کا شریک و رفیق تھا، اور جماعت کے بعض حضرات مجھے "ثانی اشین" کہتے تھے۔

پھر جب جماعت کی مجلس شوریٰ کے ایک جلسہ میں میری اور سترہ محدثین صاحبان کی ٹرکیس پر بیٹھ ہو گیا کہ ہمارا اسلام دشمنان کو جماعت کا مرکز بنا یا جائے اور جماعت کے

اس زمانہ کے لیے مکن ہو رہا دارالاسلام میں سکونت اختیار کر لیں، اور اس فیصلہ کے مطابق مولانا امجد علی صاحب رحمۃ اللہ کے وسط میں لاہور سے تعلق ہو کر دارالاسلام پہنچ گئے تو یہ عاجز بھی رہا۔ اسے تعلق ہو کر وہیں پہنچ گیا — قریباً دس سال کے اس دور کو قریب و وصل کا دور کہنا جا سکتا ہے۔

پھر دارالاسلام کے اس قیام ہی میں بالکل خلافت توقع کچھ ایسے حالات پیدا ہو گئے کہ کہ میں نے اس وقت صرف اپنی ذات کے لیے جماعت کے نظام سے الگ ہو جانا شرعاً ضروری سمجھا اور باوجود خدائی رنج و قلق کے ساتھ جماعت کی کیفیت سے عذرت کر دی لیکن جماعت کی اس وقت کی دعوت اور اس کے اصل کام کے بارہ میں چونکہ میری دماغ سے کوئی تبدیلی نہیں آئی تھی اس لیے غیر خواہی وغیر اندیشی اور تعاون و دعا گوئی کا خلق اس کے بعد بھی قائم رہا۔

مولانا کے ساتھ جو ذاتی تعلق تھا اپنے امکان کی حد تک میں نے اس کو بھی علی حوالہ باقی رکھنے کی کوشش کی اور جہاں تک مجھے علم ہے ہمارے درمیان کوئی ناخوشگوار سی پیدا نہیں ہوئی۔ (اگرچہ زمانہ کے امتداد کے ساتھ ساتھ قدرتی طور پر ان دونوں چیزوں میں کچھ نہ کچھ فرق پڑتا رہا)۔ یہ دور بھی قریباً ۱۰-۱۲ سال رہا، اس کو اگر "بین الوصل و انفصل" کا دور سمجھا جائے تو غالب غلط نہ ہوگا۔ اسی زمانہ میں ۱۹۷۵ء میں یہ عاجز پہل دفعہ پاکستان گیا، لاہور میں مولانا سے ملاقات ہوئی۔ اس وقت تک ان کی تفسیر تفسیر القرآن کی صرف پہلی جلد شائع ہوئی تھی، اس کا ایک نسخہ لا کر خدا اپنے ہاتھ سے ہدیہ عنایت فرمایا۔

اس کے بعد ایک وقت آیا کہ راقم سطور نے شہرہ کے ادوار میں پاکستان کا دور سفر کیا یہ وہ وقت تھا کہ پاکستان کی کشن سیاست میں بھرپور حصہ لینے کی وجہ سے "جماعت" کے اصول اور طریقہ کار میں جو بڑی بڑی تبدیلیاں آئی تھیں ان میں سے جو ان کے لیے مولانا مودودی صاحب سے

میں نے گفتگو کی تھی ان میں سے بعض ان باتوں اور طرز طریقوں کو اپنایا گیا تھا جن کو پہلے مولانا مودودی صاحب نے لکھا تھا۔ جس کی ایک انشوناک مثال رحمۃ اللہ کے صدقہ کی کشن میں سے فاطمہ جناح کی تھی۔

دین میں حکمت علی کا نظریہ پیش فرمایا تھا، اس کی بنا پر جماعت کے صحت اول کے قریب ہر ایک مکان کو جو کتاب و سنت کے علم اور اطلاعی و تقویٰ سے میں یقیناً جماعت میں امتیازی مقام رکھتے تھے اور سابقین اولین میں سے تھے اور یہ سب اس عاجز کے بھی جانے پہچانے دوست و احباب تھے، مولانا مودودی صاحب سے شدید اختلاف ہو گیا تھا اور بالآخر انہوں نے جماعت سے قطع تعلق کر لیا تھا۔ اُس وقت ان دوستوں سے اس سلسلہ کے واقعات کی جو تفصیل معلوم ہوئی تو میں نے ان کے موصوف کو صحیح سمجھا اور اس کے بعد سے خود مولانا کے بارہ میں اور جماعت اسلامی کے بارہ میں میری رائے بدل گئی۔ اور یہاں سے وہ تیسرا دور شروع ہو گیا جس کی تفصیل اور فرائض کا دور کہا جاسکتا ہے۔

راقم سطور نے اُسی زمانہ میں مولانا مودودی اور جماعت اسلامی کے ساتھ اپنے تعلق کے ان تینوں دوروں کا کچھ تذکرہ گفتار کی صفحات میں کیا تھا (یہ اب سے ۷۷ سال پہلے کی بات ہے) اس کے بعد کچھ اور ایسے واقعات اور ایسی باتیں سامنے آئیں جن کا کچھ پرزیدہ اضافہ ۱۱ اور ان کی وجہ سے بعد میں اور اضافہ ہوا۔

گزشتہ چند مہینوں میں متعدد ایسے وکالت پیدا ہوئے جن کی وجہ سے میں نے ضرورت بلکہ ایک درجہ میں اپنی ذمہ داری سمجھی کہ ان تینوں دوروں کی سرگزشت ۱ جو اس عاجز کی آپ جیتی کا ایک اہم باب اور ایک سبق آموز تاریخ ہے) پوری تفصیلات کے ساتھ قلم بند کر دی جائے۔ چنانچہ اس کو میں نے کھنا شروع کیا اور ساتھ ہی ساتھ کتابت بھی شروع کرادی اور ساتھ ساتھ کہ گفتار کا ستمبر، اکتوبر کا شمارہ مشترک شائع ہو (جس کا اعلان بھی کر دیا گیا تھا) اور اسی ایک شمارہ میں یہ سرگزشت شائع کر دی جائے۔ اس کے کھنے کے درمیان خاص کر رمضان مبارک کے بعد سے دل پر اس کا شدید تقاضا اور داعیہ پیدا ہوا کہ یہ قلم بند کر چلی شائع ہو جائے اور مولانا مودودی صاحب کی نظر سے گزر جائے، میں نے اپنے قدیم تعلق کی بنا پر اور یہ سمجھتے ہوئے کہ بظاہر میری بھی اور ان کی بھی زندگی کا یہ آخری دور ہے ان سے بھی ہم گزشتہ کی باتیں اور بات چالوں کو غالب بھی کیا تھا، اس لیے بعد ان دنوں میں انجام سے ملنا کہ

مولانا صاحب ہزار ہا کے سچے اور سچے مسلمان تھے۔ ان کی زندگی میں بھی بڑے بڑے گھٹیاں تھیں۔ کئی بار بھی ان کی آخری منزل میں تھی۔ وہ قیامت کے بعد کابلیاں پر بس جانے والی تھیں۔ ان کے پیرے ہنسنے میں اشاعت کا پردہ گرام تھا کہ ۳۰ ستمبر ۱۹۳۷ء کو شہر شہر کی گلیوں میں ان کا اطلاع مل گیا کہ مولانا اب اس دنیا میں نہیں رہے، عالم آخرت کی طرف منتقل کر دیے گئے، تو اس وقت اس کی اشاعت ملتی کرنے کا فیصلہ کر لیا گیا۔

بہر حال اب مرحوم مولانا کو وہی اپنے رب کریم کے حضور پہنچ چکے، اللہ تعالیٰ جو غفور و رحیم اور تو اب کریم ہے ان کی عزت اور دینی خدمات کو اپنی شان عالی کے مطابق قبول فرمائے، جو اے خیر سے نوازے اور ہمارے اور ان کی غلطیوں اور کوتاہیوں سے درگزر فرمائے جو اے مغفرت و رحمت کا خاص معاملہ فرمائے۔

ربنا اھفنا ولا تحنا الذین سبقونا بالایمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا الذین آمنوا ربنا انک رؤوف رحیم

اپنے ناظرین کرام سے استدعا ہے کہ عام ایامی رشتہ کی بنا پر بھی اور اس عاجز کے تعلق کا لحاظ فرما کر بھی ان تمام مرحومین کے لیے جن کی وفیات کا آج کی صحبت میں ذکر کیا گیا مغفرت و رحمت کی دعا کا اہتمام فرمائیں۔ — اس عاجز پر بھی احسان ہو گا۔ واللہ یعلم المحسنین۔

اصلی پہلو جس پر ان کا کرم نہیں ہوتا — عین غفلت و غم نہیں ہوتا

حسن کا انتظام ہوتا ہے — عشق کا و نہی نام ہوتا ہے

غائب ہوا جاتا ہے غائبات کا عالم	شہر و گنگا ہونے معنیات کا عالم
عروس نگاہوں کے دل عرش پر ہے	اللہ سے یہ ان کی طاقت کا عالم
کھینے کی نہیں بات یہ کتابوں کے خیر	پھر تپے گھاہوں میں حالات کا عالم
ہیں پوچھے ان سے جو محبت پرندہ ہیں	حرکت کا سکنا کائنات کا عالم
فرمان وہ کہتا ہے جنت کی بہاریں	پاتا ہے قسمت کے نجات کا عالم
میں فرشتوں کو بھی عرش کھنے لگا احمد	طاری ہوا جبلت کے خیال کا عالم

مولانا حافظ محبوب اللہ ندوی

جامعہ الرشاد اعظم گڑھ

مجلس بقیۃ السلف

حضرت مولانا محمد احمد پرتا بگدھی ظلیہ العالی

تقریباً ڈیڑھ ماہ بعد مولانا محمد عظیم صاحب اور فیض دوسرے دوستوں کے ساتھ حاضری کی سعادت حاصل ہوئی حضرت مولانا کا قیام عموماً عابری منزل میں رہتا ہے اسی لیے ہم لوگ حسب دستور وہاں حاضر ہوئے مگر وہاں جا کر معلوم ہوا کہ حضرت مولانا کی طبیعت ان دنوں بہت زیادہ خراب ہے اور لوگ کثرت سے آتے رہتے ہیں جس سے سکون نہیں مل پاتا اس لیے ڈاکٹر صاحب نے اصرار کر کے اپنے مکان میں منتقل کر لیا ہے فوراً ہی ہم لوگ ڈاکٹر صاحب کے مکان پر حاضر ہوئے جب معمول حضرت سرایا محبت بنگر نے اور دیگر صاحبین دیتے رہے پھر فرمایا کہ محنت انتہائی خراب ہے اور عابری منزل کی جگہ کو لوگ جان گئے ہیں ہر وقت لوگ گھیرے رہتے ہیں اس لیے یہاں آگیا ہوں تقریباً بارہ بج چکے تھے اس لیے ڈاکٹر صاحب کا ذکر حضرت مولانا کا کھانا لیکر آگیا کھانا آئے ہی فرمایا کہ میں ڈاکٹر صاحب کا نہان ہوں مجھے تو حق نہیں ہے کہ اس کھانے میں خربک کروں آپ لوگوں کے لیے الگ سے انتظام کر رہا ہوں۔ طبیعت کی خرابی کے باوجود کھانا چھوڑ کر اٹھنا چاہتے تھے کہ ہم لوگوں نے عرض کیا کہ حضرت ہم لوگ کھانا ساتھ لائے ہیں محبت کی ضرورت نہیں ہے مگر پھر بھی کچھ چیزیں ہم لوگوں کی خاطر بازار سے منگوا ہی لیں کھانے کے بعد ہم مدرسہ بیت الحکمت چلے آئے وہ کچھ دیر آرام کے بعد ہم سب نے نظر

کی ناز و حسرت کی مسجد میں پڑھی، حضرت مولانا کو وہی لہجہ تیز و جوش پیش کیجے جو وہ جامعہ میں شریک ہوئے جامعہ کے بعد حضرت مولانا کو اکثر صاحب کے مکان پر تشریف لے گئے اور ہم لوگوں کو مولانا قراڑاں صاحب نے چائے کے لیے مدرسہ میں لے گیا بھی ہم لوگ چائے پی کر حضرت مولانا کی خدمت میں پہنچے گا ارا دہ ہی کر رہے تھے کہ دیکھتے ہیں کہ مولانا دوا دیو لائے کے ہمارے قوت تشریف لارہے ہیں، انے ہی فرمایا کہ میں اس وقت آپ لوگوں کو چائے پر بلانا چاہتا تھا مگر معلوم ہوا کہ آپ لوگ یہاں چائے پی رہے ہیں تو میں بہ اختیار پس پڑا کہ سرور کا ایک شعر ادا بنا ایک شعر سنائے صبر کا شعر یہ ہے

سیرم غم عشق بوالہوس را نہ دہند
سو نودل پردا دگس را نہ دہند

میرا شعر یہ ہے

دجانے کیا سے کیا پہچانیں کہ کد نہیں سکتا جو دتا نصیحت گم ہو دتا نصیحت میں
میں اشار کی حضرت نے کوئی تشریح نہیں فرمائی مگر سرور کے پہلے مصرعہ کو اور دوسرے شعر کے اسی مصرعہ کو کھلی بار ہرایا "دجانے کیا سے کیا ہو جائے میں کچھ کچھ نہیں سکتا" سرور غم عشق بوالہوس را نہ دہند

اس استغما یہ ابھام میں جو بالائے ہے اس کو اہل علم ہی سمجھ سکتے ہیں و ا خد ہے کہ ہنر فصاحت آدمی کے اندر پیدا اور غرور پیدا کرتی ہے اور محبت خاکساری اور دمنہی اور بے غمی پیدا کرتی ہے ایسا لہوس ہو کہ ان اشار کو بڑھ کر دل و دماغ کی غفلت اور غفلت کو لایوں اور سب کے بڑھ کر علم کے پندار کی خرابیوں اور غم عشق سے عروسی کی طرف اپنے غم میں اندازہ سے توجہ فرمایا ہے مولانا تھا نوی فرماتے تھے کہ جتن سب بولوی پڑتے ہیں اشار ہی میں نے بھی پڑھا ہے مگر یہ فیضانِ علوم سب کچھ جا ہی اما دہر و عو ا شہ علیہ کی دواؤں کا حقد ہے ہم نے دھوئی میں شہائوں کی فرست پڑھی تھی مگر ان کے کھانے کے لیے جا ہی صاحب کی خدمت میں جانا پڑا۔

یہ اشار پڑھنے کے بعد حضرت دہیں کرے میں جو گئے اور دیاے غنیمت جانی ہو گیا
جند خدا صفت اللہ سب بویں غلو کر سکا بویں دو درجہ ذیل میں۔

کفر یہاں سے خدای کر نے جا رہا ہوں لوگوں نے بھڑک کر کہا کہ تم کیسے خنزراوی سے شادی کر لو گے اس نے کہا کہ میں تو خنزراوی سے شادی کرنے پر راضی ہوں اب آؤ حکام تو جو گب اب میں کی رضا مندی کی بات ہے تو اب اس لیے ملی جا رہا ہوں اس دیہاتی کی طرح ہم عمل کر کے کہتے ہیں کہ بس اتنا کافی ہے لیکن عمل تو وہی قیمتی ہے جو اللہ کے یہاں بھی مقبول ہو اگر صرف عمل پر اعتماد ہو اور اللہ کی رضا کا خیال اس میں شامل نہ ہو تو بھر بھاری مثال اس دیہاتی کی طرح ہے جو صرف اپنی رضا مندی کی امید یا فریب پر خنزراوی سے خدای کے لیے جا رہا تھا۔
فرمایا کہ ارشاد خداوندی ہے۔

لَا يَنْفَعُ الْإِنْسَانَ إِلَّا الظُّلُمَاتُ ۝
قرآن پاک کو نہیں چوتے ہیں مگر پاک لوگ۔
جس طرح ظاہری طہارت وضو یا غسل کے بغیر قرآن کا جھونا ناجائز نہیں ہے اسی طرح قرآن پاک پڑھنے والے کا قلب پاک و صاف نہ ہو تو قرآن پاک کے معانی و حکم اور اس کی روحانیت سے وہ بہرہ ور نہیں ہو سکتا اس لیے ظاہری طہارت کے ساتھ قلب کی صفائی بھی ضروری ہے۔

فرمایا کہ قرآن کے اندر ہے
وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا
آپ اپنے رب کے حکم پر صبر کرتے رہئے اس لیے کہ آپ ہماری مخالفت میں ہیں۔
اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل دی گئی ہے کہ آپ اپنا کام کرتے ہیں کسی کی پرہیزگار
نہ کہیں آپ کا کوئی کچھ بگاڑ نہیں سکتا اس لیے کہ آپ میری نگاہوں کے سامنے اور میری مخالفت
میں ہیں۔ فانك باعيننا ہے کتنی محبت ٹیک رہی ہے و سارے دنیا پر اللہ تعالیٰ کی خصوصی
نگاہ گرم اور مخالفت ہوتی ہے مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کا کیا کہنا چاہتے قرآن نے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بھی فرمایا ہے

وَلَقَدْ نَفَحْنَا فِي مَحَبَّتِ مَنْى
وَلَتَصْنَعَنَّ حَتَّىٰ حَبِطُوا
میں نے ہنسی سے تمہارے اور میری مخالفت
میں ہے تاکہ میری نگاہوں میں پوش پاد

پھر جب حضرت موسیٰ کو نبوت کے بعد فرعون نے مار دیا تو اس نے کہا کہ میں نے اسے مار دیا ہے اور

اَنَا قَتَلْتُكَ اَنْ تَقْرَأَ عَلَيَّ
اَوْ اَنْ تَقْلِبَ

اللہ تعالیٰ ان کو شکنجہ دیتے ہوئے فرماتے ہیں
قَالَ لَا تَخْأَنَّ اِنِّي مُعْكَ
اَنْتُمْ وَاَسْرٰی

ابنیا کا مرتبہ تو بہت بلند ہوتا ہے انبیا کی اس قدرت پر لوگوں سمجھتے ہیں اللہ تعالیٰ نے
ان کے ساتھ بھی حفاظت و نگرانی کا معاملہ رکھتا ہے اور کبھی آزمائش میں ڈال کر بھی اللہ
تعالیٰ حفاظت فرماتے ہیں پھر حضرت نے یہ شعر پڑھا۔

بَارِكُوا لِيْكَ خَيْرًا مِّمَّا مَعِيَ

پھر یہ وہی بتائیں کہوں میری طرف نظر نہیں

فرمایا کہ حضرت شاہ فضل رحمن گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ سے لوگوں نے کہا کہ حضرت
ایک غلط جوق در جوق آپ کے یہاں آتی ہے کیا آپ نے کوئی عمل متخیر کر رکھا ہے۔ فرمایا کہ
میں متخیر و غیر جاننا نہیں البتہ

اَحْبَبْتُكُمْ وَ اَحْبَبُوْنِيْ

میں اُن سے محبت کرتا ہوں اس لیے وہ بھی

مجھ سے محبت کرتے ہیں۔

کسی نے حضرت گنج مراد آبادی سے کہا کہ حضرت آپ کا ہر عمل و سنت کے مطابق ہے
مگر آپ جو لوگوں کو بہت زیادہ ڈانٹتے اور بگڑاتے ہیں یہ تو بہتر نہیں معلوم جو تفرمایا کہ جو شخص
میرے پاس آتا ہے اس کے ساتھ اس کا شیطان بھی لگا رہتا ہے میں میں بھی کوئی گناہ کرتا ہوں
بظاہر میں بگڑتا ہوں مگر وہ جس اس کی طرف سے کوئی بات نہیں ہوتی۔

فرمایا کہ غضب از خود و از کل کام ہے۔ رخ کریم نہ چاہیے کہ میں بھی جیس ہوں
اے ہر دھڑ اپنے غضب اور عمل کی نگرانی کرتی ہے اسی طرح انبیا بھی بڑا مشکل کام ہے

حضرت محمد ﷺ کی مرضی میں فتنہ کرنا آسان کی جگہیں ہے قرآن ایک میں حضور کے اتباع کی شان کے بارے میں بار بار فرمایا گیا ہے کہ میں وحی کے مطابق اتباع کرتا ہوں ورنہ میں غرہ شدہ نہیں ہوں اور میرے پاس کوئی خواہش ہے میں میں تو اس وحی کا اتباع کرتا ہوں جو میری طرف سے کی جاتی ہے۔

وَلَا أَقُولُ بِكُلِّ مَشْيُورٍ عَزَّ ابْنُ اللَّهِ وَلَا أَفْتَمُ الْقَيْتَ وَلَا أَفْعَلُ إِلَّا مَا سَمِعْتُ
اتباع کا ذکر خصوصیت سے کرتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی ایک طرف صاحب اولیاء دیکھ لی طرف رہنمائی کرنے والا ہوتا ہے تو دوسری اس کی حیثیت یہ ہے کہ وہ صرف وحی کا قبیح ہوتا ہے۔ فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس مبارک کا ادب قرآن نے کئی جگہ بیان کیا ہے ایک جگہ ہے

وَإِذَا بَيْنِ الْأُتْرُقِ وَأَنَا فَتَشْرُفُوا
جب تم نے کہا جائے کہ اٹھ جاؤ اور لو جاؤ
میں ادب اپنے سے بڑوں کا بھی ہونا چاہیے ہمارے اند سے ادب تو بالکل نکل گیا ہے ہر شخص اپنی رائے کا پابند ہے۔

کسی نے سوال کیا کہ حضرت آپ کے اشار میں حضور کا ذکر بار بار آتا ہے اس کا کیا مطلب ہے فرمایا کہ حضور کا وہ طرح کی ہوتی ہے ایک بالواسطہ اور ایک بغیر واسطہ بلا واسطہ حضور کی کسی بھی ہوتی ہے اگر ہر وقت ہو تو اشغراق کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے اور بالواسطہ حضور کی ہر وقت ہو سکتی ہے وہ اس طرح کہ ہر وقت اللہ کے احکام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کرتا رہے اور ہر سوچ کر کہے کہ یہ اللہ کا حکم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے گویا اس طرح اسے ہر وقت خدا کے دربار کی حضوری حاصل ہے۔

فرمایا کہ حاجی ماجد اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں کچھ لوگ آئے جن میں ایک عالم بھی تھے کہ وہ لوگ یہاں حاجی صاحب اللہ سے باتیں کرتے رہے جب یہ لوگ چلے گئے تو عالم صاحب نے حضرت میں لے آئے کہ بہت وقت مٹا کر کیا حاجی صاحب نے فرمایا کہ آپ کیسے مولوی ہیں کیا صرف بڑھن پڑنا اور غلط فہم کرنا اور ذکر واذکار کرنا ہی عبادت ہے تو حضرت نے فرمایا کہ میں نے کچھ نہیں سیکھا ہے میں نے کچھ تو سیکھا ہے۔

فرمایا کہ ایک آدمی کے حال پر دوسرے کو قیاس نہیں کرنا چاہیے بلکہ ہر شخص اپنے
صاحب کے گھروں میں اور بولا نامحمد قاسم صاحب دونوں کا حال جدا جدا تھا بولا ہنگوشت و خوراک
کا بہت خیال اور ضبط رکھتے تھے اور بولا تانا و توی کے یہاں وقت کا کوئی لحاظ نہیں تھا ہر
وقت لوگ ان کے یہاں آتے رہتے تھے اب کے لڑکے آدمی ایک دوسرے کے حال پر قیاس کرنا
و شیان کو بیکار کرنے کا ہوش مل جاتا ہے اور وہ عقیدت میں کمی کر دیتا ہے جس سے آدمی
بہت سے فائدے سے محروم ہو جاتا ہے۔

حاجی ابراہیم صاحب رحمۃ اللہ علیہ بیان فرماتے تھے تو بہت کہہ کر کہتے تھے کہ میں نے
پرچھا کہ آپ اتنا زیادہ پریشانی کا اظہار کیوں کرتے ہیں فرمایا کہ کیا تم جانتے ہو کہ اشر
کے سامنے اپنی بیاری کا اظہار کرنے کے لیے کیا مقابلہ کروں، اس کے برخلاف بولا نامحمد قاسم
بالکل خاموش رہتے تھے اور بولا تانید احمگشتگوچی دو علاج کا بہت زیادہ اہتمام کرتے
تھے تو اس میں کسی کے طرز عمل پر کبھی نہیں کرتی جیسے، توفیق میں کچھ فرق ہوتا ہے۔
فرمایا کہ ایک بزرگ مصلوح ہو گیا تھے مظلومیت میں کئے گئے کہ ہر وقت اللہ شہ
اکھوڑ زبان سے کہتے رہتے تھے، لوگوں کے کہا کہ آپ تو اتنے مسرور و امداد مند ہو گئے ہیں
پھر یہ شکوہ کس چیز کا ہے، فرمایا کہ بھائی فکر اس بات کا کرنا ہوں کہ میں نے قلب کو بالکل
غیر قرار کھا ہے اور وہ ہر بیماری سے خالی ہے، یہ اللہ کا کتنا بڑا کریم ہے، اسی واقعہ کو بیان
کرتے بولا میں نے فرمایا کہ ہم لوگ مصلوح ظاہری چیزوں اور خصلتوں پر شکر کرتے ہیں اور بہت
سے لوگ وہ بھی نہیں کرتے مگر باطن کی خصلتوں پر کم ہی زبان سے شکر نکالتے مگر اللہ وہاں
کی نگاہ ظاہر سے زیادہ باطن کی خصلتوں پر رہتی ہے۔

فرمایا کہ حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ وہ ذات کے فکر میں نہ رہا بلکہ
عجب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات لا تنفای ہیں اب ظاہر ہے کہ ہر صفت کے لیے کوئی نہ
کوئی نام ہونا چاہیے جس سے اس صفات کا تصور ہو رہا ہو، مشہور ہیں تو آدمی اگر صفات کا
دور کرے تو تمام صفات کا احاطہ مشکل ہے اس لیے ہم ذات کا تصور کرتے ہیں جو ہر صفت
کا اللہ کی ذات و صفات ایک ہیں اس لیے آدمی جب ہم ذات کو سمجھ کرے گا تو اس کی ساری

مناجات میں خود بخود آجائیں گے۔ اور اگر کسی کو یہ بات یاد نہ آئے تو اسے یہ دعا کہہ کر پڑھ لے۔
 اے اللہ! میں تیرے فضل و کرم سے بہرہ مند ہوں۔

فرمایا کہ مجھے صفاتی نام ہیں ان کا اگر بھول گیا تو کمال دیجیے تو وہ ہے معنی جو کہ رو جائیگا
 شکر اچھے سے دہرا کر مے سے کائنات کو نکال دیجیے اے اللہ! تیرے معنی جو عباد میں گئے، مگر اسم ذات
 اللہ کے تقدس سے آپ اہل اللہ نکال دیں شہدہ جائے گا اگر لام کو نکال دیجیے تو لاء جائیگا
 اور اگر دوسرے لام کو بھی نکال دیجیے تو وارہ جائے گا۔ اسی ضمن میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے
 قرآن پاک کی ابتدا بنی دو صفتوں رحمن اور رحیم سے کی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ساری صفات
 الہی اسی صفت رحمت کا پر تو ہیں اس کی تفصیل پڑھی ہوگی۔

فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بارگاہ الہی میں عزت آوری کی کہا اور جب تعالیٰ الہی ہوئی
 تو تائب نہ لاکر پہنچے ہوئے اور جب اتفاق ہوا تو فرمایا اَقَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا
 أَذِلَّةٌ مِّنْ دُونِكَ۔ یہ توبہ میں نے تیرے کس بات سے توبہ تھا وہ توبہ اس بات سے تھا
 کہ میں نے اپنی طرف سے تعالیٰ کی توجہ کی جو ذکر و دعا میں اوصاف اسی بنا کر کہتے ہیں کہ خدا اور اس کے
 احکام کے سامنے توجہ نہیں بلکہ توجہ میں (بالکل سپرد کر دینا) چاہیے۔

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی تعالیٰ کی درخوست نہیں کی مگر اللہ تعالیٰ نے
 خود حضرت جبریل کو بھیج کر سراج میں تعالیٰ سے ملا دیا۔

فرمایا ایل و سلسلے انبیاء معصومہ اور سراپا فضل و کمال ہوتے ہیں مگر خاتم النبیین حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم سب سے افضل ہیں جو چیزیں حضرات انبیاء کو در خواست کرنے
 پر طیس وہ چیزیں آپ کو خدا نے خود ہی عنایت فرمادیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام
 جب فرعون کے ہاتھ میں جالنے لگے تو یہ دعا فرمائی۔

رَبِّ اجْنُبْنِي وَبَنِيَّ مِن مَّغْرَمِ الْوَسْوَاسِ

اے اللہ! میرے بچے کو مگرم سے بچا دے

لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں خدا نے خود فرمایا کہ
 رَبِّ اجْنُبْنِي وَبَنِيَّ مِن مَّغْرَمِ الْوَسْوَاسِ

مَشَقَّ وَشَرَّكَ الْمَكِّيَّ الْمُفْتَنَ اے آپ سے اس پرچہ کو نہیں ملا دیا
تَلَوْنَا آپ کی نگر تڑنے والہ ا تھا۔

فرمایا کہ حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما رات کو نماز تہجد پڑھ رہے تھے،
اُن حضرت کا گزہ ہوا تو دیکھا کہ حضرت ابو بکر صدیق آہستہ آواز سے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما
سے نماز پڑھ رہے ہیں، آپ نے دریافت فرمایا تو دونوں حضرات نے وجہ بیان کی جواب
سُنکر آپ نے حضرت ابو بکر سے فرمایا کہ آپ اپنی آواز کچھ تیز کر دیں اور حضرت عمر سے فرمایا
کہ آپ کچھ آواز دھیمی کر دیں۔

شیخ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ علیہ نے عوارض العارف میں اس واقعہ کو
فصل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ حضرت ابو بکر کی بیعت میں پھر تھی اور حضرت عمر کی بھی مگر آپ نے
دہمان کی رائے کو دیکر فتنے رائے کی تعلیم فرمائی۔

فرمایا کہ تزکیہ نفس ہوتا نہیں بلکہ کیا جاتا ہے وسیلہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مشائخ
میں قرآن پاک میں تین باتیں وارد ہوئی ہیں

يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِمْ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ۔ اے میں آپ کا
منصب یہ بتا گیا ہے کہ آپ لوگوں کے سامنے تلاوت کتاب فرماتے ہیں اور ان کا
تزکیہ کرتے ہیں اور حکمت کی تعلیم دیتے ہیں معلوم ہوا کہ تلاوت کتاب اور تعلیم کتاب و حکمت
کے ساتھ ایک چیز تزکیہ بھی ہے جو اللہ تعالیٰ نے آپ کے سپرد فرمایا ہے۔

تزکیہ نام ہے قلب سے رذائل کے دور کرنے اور اخلاق سنہ پیدا کرنے کا فن ہے
رذائل و فضائل دونوں کا مجموعہ ہے اس لیے اس کے اندر سے رذائل اور ظالمی طرز رذائل
بالطریقہ کا دور کرنا اور فضائل پیدا کرنا اسی کا نام تزکیہ ہے۔

رذائل وہی ہیں راقم الحروف کا فہم میں غفلت نہیں کر سکا، چند یہ ہیں جو کہ
وجاہت طبعی، نظریہ و غیرہ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قریب اور نظر میں وہ رذائل تھیں جو لوگ آپ کی
محبت میں جاتے تھے ان کا تزکیہ ہو جاتا تھا اور آپ کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم

اور بزرگان دین کی محنت سے بھاری تکیہ ہوتا ہے ان کی توجہ اوچا اور نظر میں اتنا اثر ہوتا ہے کہ دل کی دنیا بدل جاتی ہے اسی لیے بسا اوقات بڑے بڑے علمائے حضرت کی طرف رجوع کرتے ہیں جو اصطلاحی طور پر عالم نہیں تھے مگر اللہ نے ان کو یہ نعمت دی تھی، مثلاً حضرت میرزا محمد شفیع رحمہ اللہ علیہ کی طرف توجہ اسلام حضرت انجیل شفیع اور مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی جی جیسے اپنے وقت کے بڑے علمائے کرام بھی یہاں تک سید صاحب کی تعلیم کا فیصلہ آگے نہیں تھی اسی طرح مولانا رشید احمد گیسو بھی اور مولانا محمد قاسم نانوتوی وغیرہ نے حاجی امداد اللہ صاحب سے رجوع کیا جو اصطلاحی طور پر عالم نہیں تھے۔

بہاؤوقات ایک ایک روزیہ کے کھانے کے لیے بزرگان دین برسوں عبادہ کرتے ہیں فرمایا کہ کسی نے ایک بزرگ سے پوچھا کہ کیسے سمجھا جائے کہ کوئی عبادت زیادہ مقبول ہیں اس لیے کہ بہت سے مشائخ کی طرف لوگ بہت زیادہ رجوع کرتے اور بعض سے کوئی کی طرف بہت کم لوگ رجوع کرتے ہیں فرمایا کہ اس کا فیصلہ تو بہت مشکل ہے مگر جس کی طرف پہلے اہل علم اور صالح متوجہ ہوں اور عوام بعد میں رجوع ہوں وہ عبادت مقبول ہیں اور جن کے بہاں عوام پہلے متوجہ ہوں اور خال خال اہل علم متوجہ ہوں تو وہ عدم مقبولیت کی علامت ہے۔

فرمایا کہ ایک بلدیہ پر لوگ ایک جگہ بیٹھے ہوئے تھے اور آگ جل رہی تھی میں نے حاضرین سے سہل کیا کہ یہ کڑی جس سے اس وقت نکلے بھرک رہے ہیں وہ اس کڑی کے اندر موجود ہیں یا باہر سے ڈالے گئے ہیں، لوگوں نے کہا کہ وہ اس کے اندر موجود ہیں، میں نے کہا کہ اگر یہ کڑی اسی طرح چھوڑ دی جاتی تو مٹی میں مل کر سٹیج رہ جاتی مگر ایک جگہ دیس میں لگا دی گئی اب اس کے اندر تو نکلے پھینک دیئے وہ بھرک اٹھے اس طرح اللہ تعالیٰ نے انسان کے اندر تمام کمالات پوشیدہ رکھے ہیں اب اگر کسی کی توجہ اور راہنمائی شامل ہو جاتی ہے تو وہ کمالات ابھر جاتے ہیں، میں نے کہا اور اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کھینچنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جولوگوں اس کی مثال دیکھیں گے کہ پروردگار تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تو

موت ایک دیاسلائی لگا دی اور دیاسلائی لگا دینے سے یہ تمام چیزیں کام کی ہو گئیں اور نہ
تیل خشک ہو جاتا، یہی کو کو اٹھا لیا جاتا اور چراغ ٹوٹ پھوٹ کر بجنا ہو جاتا۔
فرمایا کہ حدیث میں آیا ہے کہ

أَلْعَيْنُ حَقٌّ
یعنی نظر کا گناہ صحیح ہے
تو بتائیے کہ جب نظر میں یہ لڑے گو آدمی ترپے لگتا ہے تو نظر کیسے میں کوئی اثر نہ ہوگا،
ایک جگہ میر نے کہا کہ میں نے اسی مضمون کو ذرا تفصیل سے بیان کیا تو ان حضرات نے
کہا کہ آپ نے بڑی اہم اور اچھی بات کی طرف توجہ مبذول کرادی۔ مفسر گو ندوی کا شعر
پہلی نظر بھی آپ کی آفت گیس بلا کی تھی
ام آج تک ہیں دل پر چوٹ لیے ہوئے
مولانا فضل رحمن گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ اپنے شیخ حضرت شاہ آفاق صاحب
رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں ہمیشہ یہ شعر پڑھا کرتے تھے۔

سحر میں سامری کے کیسا قدرت
تیری آنکھوں میں جو اُتر دیکھا
مولانا نے ان مختلف مجلسوں میں اپنے بہت سے حکیمانہ اور معرفت نواز اشعار اپنی
پراثر زبان سے منائے جب یہ شعر پڑھا کہ
شکر ہے درو دل مستقل ہو گیا
اب تو شاید میرادل بھی دل ہو گیا
تو فرمایا کہ لفظ "شاید" نے میری لاج رکھ لی وہ نہ دعویٰ ہو جاتا، اللہ تعالیٰ نے عبودیت
کے اظہار کے لیے لفظ شاید خوب عطا فرمادیا، پھر جس کے ہزار اشعار ایسے انداز میں نہ بولے جا رہے
سعادت اور پروردگار میں پڑے کہ مجلس کا عجیب عالم ہو گیا، جو چند شعر میں محفوظ کر سکا
ہوں وہ بدیہ ناظرین ہیں۔

تجس بے جا و روز ملتے تھا بے خبر	ہر زمان کی راہ میں ناقد نہیں مل نہیں
صفت جنت کا ترانے میں تھے شانہ ہو	وہ کسی کا جو تو ہو لیکن ترانہ نہیں
تجس بے جا و روز ملتے تھا بے خبر	یہی میں جسٹ کا انعام ہے
	(ابن مفلح)

مولانا مفتی احمد قاسمی بستوی

درسدادیہ مراد آباد

”تحریک خلافت“ میری نظریں

(قسط دوم)

مشکلات اور نزاکتیں :-

تحریک خلافت درحقیقت ایک پورے عہد اور پورے عالم کی تاریخ ہے اس تحریک کا تعلق صرف ہندو پاک سے نہیں بلکہ مالکس عربیہ، ترکی، برطانیہ، جاپان، جرمنی، روس اور تمام دنیا سے ہے۔ اکیسویں اور بیسویں صدی میں ان مالک کے کیا حالات تھے، وہاں کی تہذیب و ثقافت کیا تھی؟ ان مالک کے باشندوں کے سوچنے سمجھنے کا انداز کیا تھا؟ کون تنظیمیں اور حکومتیں وہاں کام کر رہی تھیں؟ ان سوالات کا جواب معلوم کیے بغیر اس موضوع کا حق ادا کرنا مشکل بلکہ ناممکن ہے۔

پھر تحریک خلافت کا دور ہنگامہ فیض اور طوفانی دور تھا، ہر ملک اپنے حریت کو بدنام کرنے کے لیے طرح طرح کے پروپیگنڈے کرتا، بے بنیاد باتوں کو شہرت دیتا، خاص طور پر برطانیہ اور اس کے حلیفوں کو پروپیگنڈہ اور کروٹرویر میں استادانہ مہارت حاصل تھی انھوں نے اپنے ذرائع ابلاغ اور نشر و اشاعت کو استعمال کر کے اپنے حریت مالک اور اسکا نظائین کو بری طرح بدنام کیا۔ لیکن وہ طوفانی دور گزرنے کے بعد انصاف پسند مورخین نے حقائق کو پیش کر کے کروٹرویر کا جامہ جاک جاک کر دیا۔ ہر ملک کے منصف اہل قلم نے بعد میں جہان بین کر کے اپنے ملک کی تاریخ پر غیب کی اور تحریک خلافت سے تعلق

اور مطالعہ و محنت، اخبار و رسائل کی چھان بین، عربی، انگریزی، اردو، ہندی کی جدید تائید ملی تصنیفات کا محقق مطالعہ اس تحریک کی تفصیلی اور تحقیقی تاریخ مرتب کرنے کا کام نئی نسل کے لیے چھوڑ دیا۔ اسی تہید کے بعد چند موضوعات کے متعلق اپنے مطالعہ کی بنا پر چند باتیں عرض کرنا چاہتا ہوں۔

خلیفہ عبد الحمید اور مصطفیٰ کمال پاشا قاضی صاحب کی نظر میں۔

مصنف نے کتاب میں مصطفیٰ کمال پاشا کی بہت تعریف کی ہے اور خلیفہ عبد الحمید ثانی کو انگریزوں کا غلام، قوم و ملت کا غدار، رو باد صفت، ظالم و سفاک قرار دیا ہے۔ بڑی تکلیف کے ساتھ مجھے یہ کھن پڑ رہا ہے کہ خلیفہ عبد الحمید ثانی پر تنقید بلکہ ان کی انتہائی تنقید کرتے ہوئے محترم جناب قاضی صاحب کا قلم اپنی عام روش کے برخلاف ترانت و شائستگی کے جادہ سے ہٹ گیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں "انگریزوں کے اثر میں اچھے اچھے تعلیم یافتہ انشاء پر دانا، صوفی منش علماء اور زعماء آگئے تھے اور وہ جو چیز بھی پھیلا تھا اسے قرآن و حدیث کی طرح وحی ربانی تصور کرتے تھے۔ ان میں علماء، سوا، ذرائع صفت صوفی جن کو میراث میں عقابوں کے نشیمن ملے تھے اور بہت جاہ طلب غلامان فرنگ تھے۔ کس کس کا نام لیا جائے۔ ان سب نے ایسے ایسے افسانے سلطان عبد الحمید کی تعریف میں وضع کیے تھے کہ بابر و شاہد۔ اگر ان افسانوں کو یہاں درج کیا جائے تو پوری ایک کتاب ہو جائے۔" (تحریک خلافت ص ۲۷)

مصنف کو اپنے مطالعہ و تحقیق کی روشنی میں ہر شخصیت اور تحریک پر رائے قائم کرنے کا حق ہے۔ لیکن یہ بات تاریخ نویس کے اصولوں کے خلاف ہے کہ اپنی تحقیق کو بیان کرتے ہوئے آدمی جذباتیت کا شکار ہو جائے اور دوسرا نقطہ نظر دیکھنے والوں کو طعن و طامست کا نشانہ بنائے۔

خلیفہ عبد الحمید ثانی کا معروضی مطالعہ

الفتان کے صفحات کی تنگ دامانی کا خیال کرتے ہوئے ہم مصطفیٰ کمال پاشا اور خلیفہ

عبدالحیدر ثانی کے بارے میں تفصیلی بحث نہیں کریں گے بلکہ مختصر طریقہ پر محترم جناب قاضی
مدد علی صاحب کو مطالعہ و تحقیق کی دعوت دے کر ہر جوار علم کو رک نہیں گئے۔

خلیفہ عبدالحیدر ثانی کی پیدائش ۱۸۵۷ء میں ہوئی۔ اسی سال میں آپ نے خلافت
کی ذمہ داری سنبھالی۔ اس وقت افریقہ، ارمینیا، وڈار، عمان، عراق کے بہیم املاک پر انھوں نے
انتہائی نازک وقت میں ترکی سلطنت کی باگ ڈور اپنے ہاتھوں میں لی۔ اس وقت ترکی
اقتصادی و سماجی، سیاسی، فوجی حیثیت سے سنگین حالات سے دوچار تھا۔ خزانہ تقریباً
خالی تھا۔ خلافت ترکی غیر ملکی قرضوں کے نیچے دم توڑ رہی تھی۔ اس عظیم الشان سلطنت کا حصہ
بھگڑانے کے لیے یورپ و ایشیا کی تمام غیر مسلم سلطنتیں متفق ہو چکی تھیں۔ ترکی کو "مرد بیمار" کا
خطاب دیا گیا تھا۔ اپنے کمزور و بیمار سیاست سے برطانیہ نے عربوں اور ترکی عورتوں
کے دوسرے باشندوں کو جہاد پر آمادہ کر دیا تھا۔ برسرِ اقتدار آنے ہی خلیفہ عبدالحیدر کو
اندوینی، بیرونی سازشوں اور مخالفوں کا سامنا کرنا پڑا۔ تمام غیر اسلامی دنیا خصوصاً
برطانیہ نے اس کے خلاف بڑے بگڑاؤ سے تیز تر کر دیا۔ مغربی مورخین نے اسے ایک
ظالم، جاگیر، خونخوار، غیر دانشمند، رجعت پسند حکمران کے روپ میں پیش کیا۔ اور آج
بھی اسی انداز میں پیش کر رہے ہیں۔ صاحبِ القلم نے (جو حقیقی ہے) اسے سلطانِ احمد ثانی
سلطان کے لقب سے یاد کیا ہے۔

یہ سب کچھ اس لیے تھا کہ اس غیر دانشمند و رجعت پسند خلیفہ نے برطانیہ اور دوسری بڑی
طاقتوں کا آلہ کار بننے سے انکار کر دیا تھا۔ اس نے اسلام کے نام پر تمام مسلمانوں کو متفق کرنے
کی تحریک چلائی تھی وہ برطانیہ کی گتھی سیاست کا گہری جی کے ساتھ جواب دے رہا تھا
اس کی جرأت و شجاعت، سیاست و تدبیر، جس کی حکمت عملی نے ایک بار پھر اسی کے
ایوانوں میں لرزہ پیدا کر دیا تھا۔ مغربی سفینوں کے اس متحاصرِ اہلِ مل پر خود روپ کے
بعض شخص مزاج اہلِ علم بھیج کرے۔ چنانچہ برطانیہ کی ایک طاقتور شخص نے ترکی اور
خلیفہ عبدالحیدر کے درمیان کے معاملہ کو کیا تھا۔ اس نے پہلے خود بخود سے کام لیا
کرنا تھا۔ لیکن کئی دن تک یہ سفینت کی اور بہت سی باتیں ہوئی تھیں۔ آخر میں یہ کہے جانے لگے

ان اصلاحات کا جواب دیا اس غلطی نے خلیفہ کے اخلاق و عادات، سادگی، فراہمیت، عیادت و تدبیر، بے تعصبی، دھول و اضافات کا تفصیل نقشہ کھینچا اور ان کے دور میں ترکی کو جو ہمہ جہتی ترقی حاصل ہوئی اسے اعداد و شمار کی روشنی میں پیش کیا۔ انشاء اللہ خاں مرحوم ایڈیٹر وکیل دہلی سرسائے اردو میں اس کتاب کا ترجمہ۔ عہد حکومت الغازی عبدالحکیم خاں ثانی کے نام سے کیا اور چند غیموں کے ساتھ اسے خانے کیا تھا۔

خلیفہ عبدالحکیم پر ایک بے بنیاد الزام

خلیفہ عبدالحکیم ثانی پر قاضی صاحب نے ایک الزام یہ طے کیا ہے کہ اس نے مسدود طریقہ حرب کو نظر انداز کر کے عسکریت کا خاتمہ کر دیا۔ اصلاحات کی مخالفت کی جس کسی نے اصلاح کی طرف توجہ دلائی اسے وہ باہر صفت سلطان نے خاموشی سے قتل کر دیا۔ یہ الزام بھی بالکل خلاف حقیقت اور ترکی کے دشمنوں کے بود بیکندے سے متاثر ہونے کا نتیجہ ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ خلیفہ عبدالحکیم نے اپنے دور میں ترکی کو ہر طرح کی ترقی دی۔ زرعی، تجارتی، اقتصادی اصلاحات کے ساتھ اس نے جدید طریقہ حرب کو اپنانے کی کامیاب کوشش کی۔ شیخ حسن آفندی نے اپنی پہلی کتاب "نہذۃ تاریخیۃ فی المآثر الحکیمیۃ" میں بہت تفصیل کے ساتھ دکھایا ہے کہ خلیفہ عبدالحکیم نے اپنے دور میں کیا کیا اصلاحات کیں مذہبی اور اقتصادی اعتبار سے ترکی کو کتنا آگے بڑھایا، اپنی فوج کو جدید آلات حرب اور طریقہ حرب سے لیس کرانے میں کس قدر کامیابی حاصل کی۔ شیخ حسن آفندی کی کتاب کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ قاضی صاحب نے جو کچھ لکھا ہے وہ اس وقت کے ترکی اور اسلام کے دشمنوں کے بود بیکندے سے متاثر کا نتیجہ ہے۔ کائنات قاضی صاحب اس کتاب سے واقف ہوتے۔

سیونیت پسراں کا

یہودیوں کو مانگیر سیونیت ترکیک (جو وہیں اور کچھ اور یہودیوں کے ساتھ صافست) تخلص، مالیات پر کنٹرول کے تحت قاضی صاحب نے برسرِ انجاہ کی پیش قدمی کرتے

خال نے اپنی کتاب "عالمگیر یودی منصوبہ" میں اس کی تفصیل اس طرح بیان کی ہے :-
 "گت ۱۹۱۷ء میں باسل کے مقام پر یہودیوں کی پہلی کانفرنس ہوئی تھیں
 مرز میں فلسطین پر یہودیوں کے وطن کے قیام کی بعد بعد کا فیصلہ کیا گیا۔ یہودیوں
 نے فلسطین کے بارے میں مراعات حاصل کرنے کے لیے مشہور یہودی ڈاکٹر ہرٹزل
 کو مقرر کیا، تاکہ فلسطین میں ایک خود مختار حکومت کے قیام کے لیے راستہ ہموار کیا
 جاسکے۔ اس غرض کے لیے ایک طرف تو اس نے ترکی کے اندامی ریشہ دو انبیاں
 شروع کر دیں، اور دوسری طرف حوشہ اوہس جو روم کے قیصر ولیم کو سفیر بھیجا تاکہ
 اس بات پر آمادہ کر لیا کہ وہ ترکی کے دورہ کے دوران سلطان عبدالحمید سے
 یہودیوں کو فلسطین میں زمین خریدنے اور وہاں آباد ہونے کی اجازت لے دے۔
 قیصر ولیم نے جب اس منصوبہ پر سلطان سے گفتگو کر لی چاہی تو وہ ٹھٹھا لگے اور قیصر
 نے اس وقت سے اس بات پر زور نہیں دیا کہ کہیں رومن کو بغداد سے لے کر والی روم
 کو روم کے ہاتھ سے نہ جاتی رہے۔"

سلطان عبدالحمید کو ڈاکٹر ہرٹزل کی ریشہ دو انبیوں کا علم ہو گیا تو انہوں نے
 سلطان میں ایک خاکے ذریعہ اس کو اپنی ریشہ دو انبیوں سے باز رہنے کی سخت
 تنبیہ کی جس کا مضمون خود ڈاکٹر ہرٹزل نے ۱۹۰۳ء میں تل ابیب میں خاکے کر لیا
 اپنی دائری میں یوں نقل کیا ہے :- "ڈاکٹر ہرٹزل کو بتا دو کہ وہ فلسطین میں ایک
 یہودی ریاست کے قیام کی تمام کوششیں ختم کر دے۔ جب تک عثمانی سلطنت کا
 ایک بیٹا زندہ ہے اسے فلسطین نہیں مل سکتا۔"

ڈاکٹر ہرٹزل کی ناکامی کے بعد یہودیوں نے ترکی کی "جلس اتحاد و ترقی" پر
 ایک مہم چلائی کہ ان پاشا میں اچھا بنانا اور بدیہ پیدا کرنا شروع کر دیا جو
 خفیہ ذرائع سے سلطان عبدالحمید کی حکومت کا تختہ الٹنے کے لیے سرگرم مل تھی۔
 چنانچہ یہ مجلس اپنے مقصد میں کامیاب ہو گئی۔ اور شوکت پاشا نے فوج کی مدد سے
 ۱۹۰۸ء میں حکومت کا تختہ الٹ دیا۔ ۱۹۱۷ء میں جو مذاکرات ہوئے وہ بھی یہودیوں

نہیں حیدر ہیں سے چو کوکل میں نے خود منہ بہ منہ کے تحت منہ بہ منہ میں ہیں یہ وہا
نزد اور پر خالی کر دیے۔

۱۱۱۔ اجماعیہ آفندی یہ رہا نہ کہ اسے والا تھا اور ایک یہودی اخبار کا ایڈیٹر
تھا جسے تعمیرات عامہ کا محکمہ سنبھال گیا۔ (۱۲) نسیم حرک اسے حمایت و ذراعت
کا محکمہ دیا گیا سو وہاں رہا یہ وہاں کے ایڈیٹر، ایڈیٹر کا ایڈیٹر تھا۔

۱۱۲۔ اسلام میں ان یہودیوں کا مذہب کے ایک قانون پاس کر دیا کہ یہودیوں
کو فلسطین میں جائیداد بنانے کی اجازت دہی جائے۔ یہ قانون پاس کرانے کے بعد
ان مذہبوں نے سلطان کی فلسطینی جاگیر میں و حراہ طر یہودیوں کے اہل تہہ چھٹی
شروع کر دیں۔ جو کہ فلسطین کی سب سے زیادہ زرخیز زمین تھیں اسے یہودی
تعمیلوں نے مٹر کے طور پر خرید لیا۔ (ص ۱۲۳-۱۲۴)

چند مزید شہادتیں

معجم البحوث الاسلامیہ کے فاضل رکن استاذ و فقیہ القصار نے اپنے مقالہ
"الصهیونیه العالمیه و ماساة فلسطین العربیه" میں اور جامعۃ الدول العربیہ کے
سکرٹری ڈاکٹر سید قوطل نے اپنے مقالہ "الصهیونیه و فلسطین" میں اس بات کا تذکرہ
کیا ہے کہ فلسطین کے بارے میں خلیفہ عثمانی سے مراعات نہ ملنے کے بعد یہودیوں نے "انجمن
اتحاد و ترقی" میں انجمن و ترقی پیدا کیا اور انھیں آلہ کار بنا کر سر زمین فلسطین پر اپنے بچے بھجوائے
یہ دونوں مقالے مجسم البحوث الاسلامیہ مصر کی کتاب الموتر المرامیم - المسلمون و العدا
الاسرائیلی میں شائع ہوئے ہیں۔ شیخ حسن آفندی نے بھی اس کی کتاب میں اس بات کی
تصریح کی ہے کہ انجمن اتحاد و ترقی "غیر ملکی سکونتوں اور تنظیموں کی مدد پر قبضہ علیہ الجبل کے طور
پر وہاں بجائے ہوئے تھے۔"

جناب مولوی محمد انصاری خان مرحوم ایڈیٹر وکیل (اسر تسر) نے بھی کتاب تاریخ
خاندان عثمانیہ میں یہ لکھا ہے کہ انجمن اتحاد و ترقی کی بہت تعریف کی ہے۔ اس کی خدمات کو سراہا ہے۔

انہوں نے اپنی کتاب کا دوسرا حصہ کمال اتاترک کے فضائل و مناقب کی قدر کر دیا ہے۔
 لیکن خلیفہ عبدالحمید ثانی کا تذکرہ کرتے وقت اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے کہ انہیں
 اتحاد ترقی غیر ملکی طاقتوں کا آل کار بن کر عبدالحمید خاں کے خلاف بلا قائم کیے ہوئے
 تھے اور اس پر کہ آرائی مسودہ حق بجانب نہیں تھی۔ جمہوری حیثیت سے انہوں نے غلطی
 عبدالحمید کو سراہا اور اسے دربار کا مایاب نگران قرار دیا ہے۔

میرزا یہ دعویٰ نہیں ہے کہ خلیفہ عبدالحمید شخص حکمرانوں کے عیوب سے بالکل پاک تھا
 بلکہ جس میں بہت سی خامیاں تھیں۔ تاہم یہی انسان تھا اور دنیا کو ایک بہت بڑی
 سلطنت کا خود مختار حکمران۔ لیکن قاضی صاحب نے اس کی جو تصویر کھینچی ہے، اس میں ہے
 کہ وہ عقائد و اقدار کے لیے بہت دور ہے اور مغرب کے تعصب و محاذوں کے پرچم کے لیے
 سے محروم۔ اس کی معزولی کے بعد سلطنت ترکی کی حالت بد سے بدتر ہوتی چلی گئی
 اور ترکی اپنی برہم الاقوامی عزت و وقار کو بیٹھا۔

مصطفیٰ کمال پاشا اور انجمن اتحاد و ترقی

مصطفیٰ کمال پاشا انجمن اتحاد و ترقی کا اہم رکن تھا۔ انجمن اتحاد و ترقی کے
 بارے میں احتیاط کی بنا پر اگر یہ نہ کہا جائے کہ وہ صہیونیوں اور غیر ملکی طاقتوں کے تعاون
 اور شہ پر قائم ہوئی، تو دستاویزی ثبوت اور تاریخی حقائق کی بنا پر اتنا مزہد کہا جائیگا
 کہ اس شخص میں صہیونیوں اور غیر ملکی طاقتوں نے ورا اور اثر و رسوخ پیدا کر لیا تھا۔ بلا
 بغیر اس شخص کے بہت سے اراکین فلسطین اور عرب وطن تھے لیکن وہ لوگ بھی اپنی مادہ
 لوجی و تاریخی کاوی کی بنا پر دوسروں کے ہاتھوں کا کھانا بن گئے۔

مصطفیٰ کمال پاشا نے غیر صہیونی بہت دشمنیت اور تدریس ترکی کا اہتمام کیا۔
 اتحاد و ترقی کی اجتماعی طاقت اور بنائوں کو ذلت آمیز شکست دے کر تنہا دیر کے لیے
 سلطنت کا سرور رکھ کر دیا۔ ترکی کی کامیابیوں کی خبر سے عالم اسلام میں مسرت کی لہر
 مچ گئی۔ نہ صرف اس کے سہارا پر خلافت کے لیے قیام میں آئے بلکہ ان کے لیے قیام کے لیے

خوشیاں منانے لگے۔ شہزادے مصطفیٰ کمال پاشا اور ترک جاہلوں کی شان میں قصائد کے
محتویوں اور افشا بد و اذوں نے تقریباً جاوہر جگایا۔ شعلہ بیان مقررین نے مسلمانوں کو
فتح و کامرانی کے نقشے سے سرشار کر دیا۔ لیکن انقلاب اور فتح کے بعد کمال اتاترک
نے جو اقدامات کیے، ان کی وجہ سے مسلمانوں پر ایسی عجیب بات چلا گئی۔ اقبال، محمد علی جوہر
جیسے مفکرین اہل قاعدین بقیاب ہو کر رہ گئے۔ مصطفیٰ کمال پاشا نے برسر اقتدار آنے
کے بعد جو اثر ایسے قوانین نافذ کیے جن کی وجہ سے ترکی میں اسلامی تہذیب و ثقافت
کا خاتمہ کر دیا۔ ترکی جو عالم اسلامی کی قیادت کر رہا تھا اسلامی دنیا سے کٹ کر رہ گیا۔ مصطفیٰ
کمال پاشا نے یورپ سے سامان حرب اور جدید علوم و فنون ہی مدد نہیں کی بلکہ تہذیب
و تمدن، اخلاق و عادات، عقائد و نظریات، قوانین و آئین جگہ پر مفید اور مضر چیز درآمد
کی۔ ترکی اپنی قومیت ایجاد کیے کام میں لانے کے بجائے مغرب کی تقلید اور ذہنی شکری
خلاصی میں ہمہ تن مصروف ہو گیا۔ عربی رسم الخط کو منوع قرار دے کے لاطینی رسم الخط نافذ
کیا۔ بی مدارس و مکاتب بند کر دیے۔ قانون کے ذریعے پرہیزی کو رائج کیا۔ فرہنگ
اسلام اور اس کے شعائر کا نام و نشان مٹانے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگا دیا۔

چند اور کارنامے

کمال اتاترک نے علم و اسلام اور مشائخ کو تختہ لٹکا یا یا پابند سلاسل کر دیا۔
تمام اسلامی تحریکوں پر ایک کٹ پابندی عائد کر دی۔ بدیع الزماں سعید نوری جو ترکی میں
تحریک اسلامی کے صدری خواں تھے انھیں جو روئے مستعبدانہ کی جگہ میں بیٹھ دیا۔ انھیں ریاض العمر
جیل کے ظلمت کدوں میں جبر کے انسانیت سوز مظالم ڈھائے۔ بار بار ان کو سیاسی
لاکھڑیاں لگایا۔ بدیع الزماں سعید نوری کے حالات کے لیے مشہور فوسلہ قانون مریم حبیبہ
کی کتاب "اسلام" ایک نظریہ ایک تحریک" اور پاکستانی مصنفہ ثروت حرکت کی
کتاب "بدیع الزماں سعید نوری" شخصیت اور تحریک" کا مطالعہ کیا جائے۔
خلافت ترکی کا خاتمہ کر کے مصطفیٰ کمال پاشا نے عالم اسلام کی اجتماعیت پر

کاری ضرب لگائی۔ ہمیشہ کے لیے ملت کا شیرازہ منتشر کر دیا۔ ترقی میں جو خلافت قائم تھی
مٹا کر یہ وہ دس دور میں زیادہ موثر نہیں تھی لیکن وہ بے جان اور نام کی خلافت بھی اسلام
و دشمن طاقتوں کی فینڈ سسٹم کے جوڑے تھی۔ انھیں غلو تھا کہ کسی وقت خلافت کے زیر
سایہ تمام اسلامی ممالک متحد ہو کر ناقابل تسخیر قوت بن جائیں۔ خلافت کا خاتمہ کر کے
دافتہ یا نادافتہ طور سے انگریزوں اور تمام اسلام دشمن طاقتوں کا وہ مقصد پورا کر دیا گیا
جس کے لیے وہ صدیوں سے جدوجہد کر رہے تھے۔ جناب صباح الدین جدو الرحمن رقمطراز ہیں
"خلافت کا سقوط پورے عالم اسلام کا ایک بڑا دردناک حادثہ تھا۔ مسلمانوں

کی تیر سو برس کی مذہبی، سیاسی اور بین الاقوامی مرکزیت جاتی رہی۔ وہ جہاں
کی جاہل بازیوں سے ضرورت کھا گئے۔ لیکن اس میں ان کی نااہلی، ناواقفیت
اندیش اور نا اتفاقی کا بہت کچھ دخل تھا۔ حوادث زمانہ کے وہ تعبیرے بلکہ
ٹھکانے کھاتے رہے لیکن ان کو ہوش نہیں آیا۔ وہ اب نیچے ردا کر رکھیں تو معلوم
ہوگا کہ خلافت کی مرکزیت کے خاتمہ کے بعد وہ محض ریاستی گھولنے بن کر رہ گئے
ان کو ایک لڑی میں پرونے والی کوئی قوت باقی نہیں رہی۔

(محمد علی کی یاد میں ۱۳۹-۱۵۰)

اگر دہشت اپنے پھل سے پہچانا جاتا ہے تو مصطفیٰ کمال پاشا کے اہل اقدامات کی
دشمنی میں اس کی تحریک اور انقلاب کے حرکات، پس منظر، مقاصد کی نشاندہی آسانی
سے کی جاسکتی ہے۔

جناب قاضی صاحب نے تحریک خلافت کے آخر میں کن بیات کی جو غفر فرست
دعائے کی ہے اس پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ترکی کی تاریخ و تحریکات اور شخصیات کے
بارے میں ان کے سامنے کوئی اہم کتاب نہیں تھی۔ بلکہ انھوں نے جو کچھ لکھا ہے اپنی پرانی
معلومات پر مجبور ہو کر لکھ دیا ہے۔ ہماری درخواست ہے کہ قاضی صاحب اس موضوع
سے متعلق قدیم و جدید کتابوں کا از سر نو مطالعہ کر کے اپنی کتاب پر نظر ثانی کریں۔

علیؑ بارہ اہل بیت علیہ السلام میں جی

کوئی تحریک یا تنظیم اس کے بعد نہ ہو رہی ہو۔ بے شمار ہوتے ہیں لیکن اسے گاہی ہے تحریک کرنے اور نہ دینے کا سہرا اور ایک غلط سرپرستوں کے سر ہوتا ہے، جو اس تحریک کو جاننا نہ سیکھتا ہے۔ اور جانی مالی قربانیاں پیش کر کے اس تنظیم کو آگے بڑھاتے ہیں۔ تحریک خلافت کے اصل نثار یہی ہیں اگرچہ لاکھوں سے متجاوز تھے۔ ہر مذہب و ملت اور قوم و ملت کے لوگوں نے اس میں حصہ لیا لیکن اپنے محدود مطالعہ کی بنا پر کہہ سکتے ہیں کہ اس تحریک کے روح رواں محمد علی اور شوکت علی تھے۔ محمد علی اور تحریک خلافت لازم مردم ہو گئے ہیں۔ آج بھی محمد علی کا نام لیتے ہی تحریک خلافت اور تحریک خلافت کا نام لیتے ہی محمد علی یاد آتے ہیں۔ بلاشبہ شیخ المسند، مولانا عبد الباقی، گاندھی جی کی قیادت اور سرپرستی میں تحریک خلافت بننا تک پہنچی۔ لیکن اسے ایک عمومی تحریک اور تمام ہندوستان کا بڑا جاتی مسئلہ بنانے میں سب سے زیادہ حصہ ان دو بھائیوں کا تھا۔

خلافت کے مسئلہ نے مولانا محمد علی کو ایسی بے آب بنار کھا تھا۔ انہوں نے اس مسئلہ کے لیے اپنی زندگی وقف کر دی۔ یہ خصوصیت غالباً صرف محمد علی کو حاصل ہے کہ خلافت کی تحریک میں ان کے ہوسے گھرانے حتیٰ کہ پردہ نشین خواتین نے بھی بھرپور حصہ لیا۔ یہ حدود کی طاقتوں اور ان کے کشاکش کا مطالعہ کیجیے۔ آج بھی سوز و درد کی آگ، جذبات کی عورت و عداوت تک کہ آج بڑا بڑا کر رہے گی۔ مولانا اور یابادی مرحوم کے نام اپنے ایک خط میں لکھے ہیں۔

خوف کے اس قضیے نے دل کی وہ حالت کر دی ہے کہ اگر خداوند تکم کا فضل

خالل حال نہ ہو تو نہ معلوم میری کیا کیفیت ہو جاسکتی۔

(محمد علی کی ڈائری جلد اول ص ۱۱۱)

سید داؤد کاظمی کی قاضی گواہیوں کے مولانا محمد علی نے اپنی تقریر و تقریریں گواہیوں میں خلافت کے زندگی کو تحریک خلافت کے لیے وقف کر دیا تھا۔

تحریک خلافت کے بار بار مطالعہ کرنے کے بعد میرا اپنا احساس یہ ہے کہ مولانا محمد علی

کہ اس کتاب میں وہ تمام نہیں دیا گیا جس کے وہ حق تھے۔ خاصاً صاحب نے گاندھی جی
کو اس تحریک کا وہ عار و امان قرار دیا ہے۔ یہ عملہ ملکیت کی نصف بڑی حق تھی ہے۔
گاندھی جی کی شرکت اور ان کی رہنمائی نے بلاشبہ اس تحریک کو غیر معمولی ترقی و ترقی
ان کی یہ قومی و انسانی ہمدردی لائق مد ستائش ہے۔ لیکن ان کو تحریک خلافت کی روح
رواں قرار دینا میرے خیال میں حقیقت کی صحیح ترجمانی نہیں ہے۔ اگر یہ کہا جائے تو بالکل
نہیں ہوگا کہ گاندھی جی کو مہاتما گاندھی اور ہندوستان کا حقہ عوامی لیڈر بنانے میں
محمول جو ہر کام اتھ سب سے زیادہ رہا ہے۔ ستمبر ۱۹۳۰ء میں بنارہ کے اندر ایک بڑے
جمع کا خطاب کرتے ہوئے مولانا محمد علی جوہر مرحوم نے بولا تھا

”مگر میں کو ان میں پیش کا مگر میں فی الحقیقت مسلمانوں نے بنایا، اس سے پہلے

وہ غرض و منہ، عافیت پسندوں کی تقریر کا، تھی، بوتا کہ وہ تقریریں شاندار الفاظ
جو کرتے اور چند تجویزیں منظور کرانے کی خواہش سے سال میں ایک دفعہ جمع ہو کر
نشستیں و جلسے ہم خود مستند کا نظارہ پیش کرتے تھے، مگر جس دن سے محمد علی اور
خوگت علی اس میں شریک ہوئے اسی دن سے اس میں جان پڑ گئی۔ جتنا کہ کلکتہ
میں صدرالاحزاب رائے کی مخالفت کے باوجود کانگریس نے ترک سوالات کو
اچھا شمار بنایا۔ یہ حقیقت ہمیشہ غم کے ساتھ یاد ہے گی کہ سب سے پہلے لکھنؤ
ہندو رہنما مہاتما گاندھی، جیسے خلافت کے سر رہا ہے اور کرتے رہے۔ کیونکہ وہ کہتے
تھے اور بالکل بجا کہتے تھے کہ یہ تمام دورے تحریک خلافت سے متعلق ہیں۔ ہماری
قید کے بعد بھی مہاتما جی نے دورے کے عہدات خلافت کے سر رہائے سے لیے۔

حقائق کا انگریس کے لیے ایک کروڑ روپیہ جمع کرنے کے آٹھ گے دوروں کے عہدات
بھی مجلس خلافت نے ادا کیے، جس سے یہ ثابت ہو تا ہے کہ کانگریس کی سربراہی
تحریک خلافت اور مجلس خلافت تھی۔

(مولانا محمد علی کی یاد میں ۱۹۳۰-۱۹۳۱ء)

تحریک خلافت پر یہ تاثراتی تحریر کافی طویل ہو گئی، اگر محمد علی مرحوم کے بارے

میں بھٹک کر گئے بڑھاؤں تو معصوموں کو مل جوتا جلا جائے گا اس لیے اس موضوع سے
محرم نظر کرتے ہوئے دور حاضر کے معصومین اور معصومین سے دور غم و غم سے دور کر دیا گیا کہ
وہ اس کتاب پر اس زاویہ نگاہ سے بھی نظر ڈالیں کہ ملی پروا اور ان کو اس کتاب میں ان کا
مجموع مقام کی سطح ہے یا نہیں؟

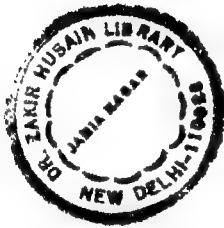
دو خامیاں

یہ کتاب فوٹو آفٹ کے ذریعہ میاری طباعت و کتابت کے ساتھ شائع ہوئی
لیکن اس کے اندر الفاظ و حروف کی غلطیاں افسوس ہے کہ بہت زیادہ ہیں۔ معلوم ہوتا
ہے کہ کاپی اور پروف کی تصحیح کا اہتمام بالکل نہیں کیا گیا ہے۔ بعض صفحات میں تین
تین بار چار غلطیاں ہیں۔ مثال کے طور پر صفحہ ۲ کو خود سے دیکھ لیا جائے۔ کتابیات
کے اندر حیات سلیمان کو حیات سلیمانی اور رئیس الاحرار کو رئیس الامراء لکھ دیا گیا ہے۔
ایک بات جو سب سے زیادہ کھٹکی وہ یہ ہے کہ اعداد و شمار اور صفحات کے ہندسے بھی
پابندی کے ساتھ انگریزی میں لکھے گئے ہیں۔ اردو کتاب میں انگریزی رسم الخط میں
اعداد و شمیرات زیب نہیں دیتے۔

آخر میں درخواست ہے کہ قاضی صاحب میری ان گزارشات پر ٹھنڈے دل سے
غور فرمائیں تاکہ کلام درست ہونے کی صورت میں قبول فرمائیں۔
گاہ باشد کہ کو دک ناواں بہ غلط ہر ہفت زند تیرے

بہمنشی آندھرا
سٹرائپوٹ مہینی
سٹرائپوٹ کنٹرول سسٹم، ۱۳۔ سٹرائپوٹ (پکلا) مہینی

ہفت روزہ لکھنؤ



مدیر

محمد منظور نعمانی

نبی رحمت

از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ العالی

سیرت نبوی پر یہ تازہ کتاب (نبی رحمت) بعض جہتوں سے اپنی ذمیت میں منفرد ہے اس کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں تاریخ اور اسرارِ شریعت کو شاہ ولی اللہ دہلوی کے اسلوب میں غلوکار کے ایسے سائنٹیفک اور منطقی انداز میں بیان کیا گیا ہے جسے پڑھ کر ایک غیر متعصب قاری کا دل خود بخود اس کی شہادت دیتا ہے کہ جس ذاتِ گرامی کی یہ سوانحِ حیات ہے وہ بے شہد مرتب یکے بیکے عظیم انسان نہیں بلکہ مرسل من اللہ اور پوچھن اللہ ہے۔ کتاب کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ جو کچھ لکھا ہے اس میں مشرق و مغرب کی عالیہ تحقیقات سے خاطر خواہ استفادہ کیا گیا ہے۔ جن چیزوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول برحق اور موبدِ مین اللہ کا ثبوت طبعی اور منطقی طور پر ہو رہا ہے ان کو جگہ جگہ ثبایاں کیا گیا ہے۔ فاضل معنی کا کمال یہ ہے کہ انہوں نے تاریخ سے علم کلام کا کام لیا ہے۔ پوری کتاب "ما قل ودل" کی صداقت ہے۔ مولانا نے سیرتِ مقدسہ کی خاکہ نگاری اس دیدہ وری طور صدائق سے کی ہے کہ اسے پڑھ کر غیر خودی اور نیم خودی طور پر قاری کے ذہن میں سراجِ نبی اور فرہینِ ہدایت کا نقش خود بخود اجاگر ہو جاتا ہے۔

راغوز از تجربہ مولانا سید احمد اکبر آبادی ایم۔ اے۔ - دار البرہان و مہرِ شہداء
آخیت کے خوشنامطابعت اور اہم تادیخستہ مقامات
مکے نقوش سے آراستہ ۵۹۵ صفحات - قیمت - ۵/۵ روپے
مجلس تحقیقات و نشریات اسلام پوسٹ بکس ۱۱۹ لکھنؤ

مالک غیر سے چندہ سالانہ
سول ڈاک میں زبردستی
کے حساب کا شرح ہے
میری ڈاک سے ۲۰ روپے
برائی ڈاک سے ۵ روپے

الفکر لکھنؤ

ماہنامہ

چندہ سالانہ
ہندوستان سے ۱۵/-
پاکستان سے ۳۰/-
بنگلادیش سے ۱۵/-
فی شلہ ۱۲۵۰

جلد (۴۶) بابت ماہ اکتوبر ۱۹۶۹ء مطابق ذیقعدہ ۱۳۹۹ھ شمارہ (۱۰)

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	عومی حال	ادارہ	۲
۲	نگار خانہ	محرم غفرانی	۳
۳	خطاب عبدالغفر	"	۴
۴	جماعت اسلامی اور تبلیغِ جاہل	"	۵
۵	دیکھو اور اس کا جواب	"	۶
۷	نصرت دین اور عیسائی کی جو دھند کا بیج دینا	"	۷
۸	اور ایک قابلِ تقلید نمونہ	مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی رحمہ اللہ	۳۶

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدتِ خریداری ختم ہو گئی ہے۔ یہ لوگ کم آمدندہ کے لیے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا ادارہ نہ
چاہتے ہیں۔ چندہ یا دوسری اطلاع لینے کے آخر تک آجانا چاہیے ورنہ دھوکا چڑھ بیٹھو۔ دوسری روایت ہو گا۔
نمبر خریداری: براہِ کرم خداوندِ کائنات کے وقتِ آمد و رفت اور منی آرڈر کو اپنا پنا خریداری نمبر ضرور لکھ دیا
کریں جو پتہ کی جگہ پر لکھا ہوتا ہے۔
بہارِ مسیحیت: افکارِ برآگزی میسن کے پتہ ہند میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ مگر لینے کے آخر تک کسی شخص کو
چندہ نہ وصول ہو کر اس کی اطلاع دے لینے کے آخر تک آجانا چاہیے۔ اس کے بعد سال کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔

پاکستان کے خریدار حضرات: پہلی دوپے ہندوستانی سکس میں جنگ کے ذریعہ ذرا افکارِ لکھنؤ
رواں فرمائیں یا پاکستانی سکس میں آویسے۔ تمام ذمہ داریاں ہندوستان کے ادارہ کو سونپ دیں۔

دوسری محترمہ غفرانی پرنٹر، پبلشر اور ڈیزائنر تزیار پریس میں چھپو اگر ذمہ داری افکارِ لکھنؤ، نیا گاہی مغربی لکھنؤ کے پاس ہے۔

عرض حال

کاغذ کی گرانی، اللہ کی پناہ!

ناظرین کو غائب یاد ہو گا، اگر گزشتہ سال (۱۹۹۸ء) کے آخری شمارہ میں تب اور اب کے زیر عنوان لکھا گیا تھا کہ ۱۹۹۷ء (۱۴۱۸ھ) میں جب انفرکشن جاری ہوا تھا تو اس وقت اس کے لیے عہدہ مفید چکن کاغذ زیادہ سے زیادہ ساڑھے تین روپے دم کے حساب سے لی جاتا تھا اس کے بعد کئی سال تک بھی یہی رزخ رہا تھا۔ لیکن اب اسی کاغذ کی قیمت فی دم ۱۵، ۱۶ء کی جاتی ہے۔ یہ اب سے صرف ۱۰ مہینے پہلے دسمبر ۱۹۹۷ء میں لکھا گیا تھا۔ اب حالت یہ ہے کہ اس کاغذ کی قیمت اس وقت سو روپے سے اوپر ہے اور کبھی کبھی بازار میں وہ کسی قیمت پر بھی نہیں ملتا۔ چنانچہ ستمبر کے شمارہ کے لیے نہیں لے سکا تھا مجبوراً بالکل معمولی قسم کا کاغذ لگنا پڑا۔ وہ بھی ۹۲ فی دم خریدا گیا تھا۔ ممکن ہے اکتوبر کے اس شمارہ میں بھی وہی لگنا پڑے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت ہمارے ملک میں کوئی حکومت نہیں ہے جو یہ دیکھے کہ کون چیز کس قیمت پر فروخت ہو رہی ہے۔ کاغذ کی قیمت میں اس بے حساب اضافہ کا نتیجہ یہ ہے کہ انفرکشن کے ایک پرچہ کی تیاری اور روانگی پر اس وقت ڈیڑھ روپیہ سے کچھ زیادہ صرف ہوتا ہے اور زیادہ اخراجات سے ۱۵ روپے سالانہ یعنی صرف سو روپیہ وصول ہوتا ہے اور آنکلیسیوں سے اس سے بھی کم، ایک اچھی خاصی تعداد میں ہڈی بھی جاتا ہے۔ جو رسائل یا اخبارات "جامعات" یا اداروں کی طرف سے نکلتے ہیں ان کے مصارف تو ان اداروں یا جماعتوں کے لاکھوں کے بجٹ کا جز ہوتے ہیں اور ان کے لیے آمدنی کے مختلف ذرائع ہوتے ہیں لیکن ظاہر ہے کہ الفرقان کی نوعیت یہ نہیں ہے۔ بعض مخلصین کے عطیات سے اس کو سہارا مل رہا ہے اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر عطا فرمائے اور خسارہ کا باقی بوجھ کتب خانہ الفرقان اٹھا لے۔ اس طرح اب تک گاڑی چل رہی ہے اور جب تک اللہ تعالیٰ چاہے گا جتنی رہے گی۔ واقعہ یہ ہے کہ ان حالات میں الفرقان کا جاری رہنا اللہ تعالیٰ کی قدرت اور اس کی شانِ کرم ہی کا اثر ہے اور آئندہ کے لیے بھی اس کی کوئی سی امید ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

محمد منظور نعمانی

جیسا کہ ناظرین کو معلوم ہے رمضان مبارک میں شائع ہونے والے اگست کے شمارہ میں اعلان کیا گیا تھا کہ اب اس کے بعد ستمبر اکتوبر کا مشترک شمارہ انشاء اللہ اکتوبر میں سلاذیقہ تک شائع ہوگا۔ اُس میں خود اس ماجرہ کا ایک ہی مضمون آنا تھا جس میں پوری تفصیل کے ساتھ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب رحمہ اللہ کے ساتھ اپنی رفاقت کی سرگزشت اور ان کے بارہویں اپنا حالیہ موقع سیر قلم کیا گیا تھا، اور قدیم تعلق کی بنا پر مولانا کی خدمت میں کچھ مخلصانہ گزارشات کی تھیں۔ اور جیسا کہ گزشتہ شمارہ سے ناظرین کو معلوم ہو چکا اس کی کتابت بھی ہو چکی تھی اُس طباعت کام حوالہ باقی تھا کہ ستمبر کو مولانا کے حادثہ انتقال کی خبر پڑنے پر اس کی اشاعت اس وقت ملتوی کرنے کا فیصلہ کر لیا گیا۔ اور پھر بہت جلد کے ساتھ صرف ایک ہفتہ میں ستمبر کا شمارہ تیار کر کے روانہ کر دیا گیا۔ جس میں مولانا مرحوم کے حادثہ رحلت اور ان کے بارہویں اپنے کچھ احسان و انعامات کے ذکر کے ساتھ الفرقان کی اشاعت کے پروگرام میں مذکورہ بالا تبدیلی کی بھی اطلاع دیدی گئی تھی۔

اب یہ اکتوبر کا شمارہ انشاء اللہ اوائل نومبر میں شائع ہو جائے گا۔ اس کے بعد خدائے مہربان تو نومبر و دسمبر کا شمارہ مشترک شائع ہو گا اور اُس میں بھی مضمون کا ایک حصہ ناظرین کو ملاحظہ فرمائیں گے جو ستمبر اکتوبر کے شمارہ میں شائع ہونے والا تھا۔

خطاب عید الفطر

اسی شمارہ میں ”نگاہِ اولیں“ کے بعد ہی ناظرین کرام کے سامنے اس عاجز کی وہ تقریر آئے گی جو گوشتہ عید الفطر میں نماز عید کے بعد دارالعلوم ندوۃ العلماء کی مسجد میں کی گئی تھی۔ یہ تقریر ستمبر کے شمارہ میں شائع ہوئی جا چکی تھی اور اُسی کے لیے اس کی کتابت کرائی گئی تھی لیکن کاتب صاحب کتابت کر کے وقت پر نہیں دے سکے اس لیے اُس میں وہ شامل نہیں ہو سکی اب اس شمارہ میں شائع کی جا رہی ہے۔ جو کچھ اس خطاب میں حاضر مخاطبین سے عرض کیا گیا تھا وہی الفرقان کی وساطت سے اس کے ناظرین کی خدمت میں عرض کیا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ خود اس عاجز کو بھی اس عمل کی توفیق عطا فرمائے۔ وہ بندہ بڑا عروم ہے جس کو اللہ تعالیٰ ابھی باتیں کہنے کی توفیق دے اور وہ خود ان باتوں پر عمل کا اہتمام نہ کرے سَعْبَرٌ مَقْتَابِعِنَ اللّٰہِ اَنْ تَقُوْا لَہٗ مَا لَا تَفْعَلُوْنَ“

جماعت اسلامی اور تبلیغی جماعت (ایک خط کا جواب)

”خطاب عید الفطر“ کے بعد مندرجہ بالا عنوان کے تحت ناظرین کرام ایک صاحب کا خط اور راقم سطور کی طرف سے اس کا جواب ملاحظہ فرمائیں گے۔ جن صاحب کا یہ خط ہے میں اُن سے بالکل واقف نہیں (پتہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ صاحب ضلع میرٹھ کے ایک قصبہ کے اسپتال سے متعلق ہیں خائبہ واکثر ہوں گے)۔ اور اندازہ ہوتا ہے کہ وہ خود بھی عجمی اور الفرقان سے بھی اتنے ناواقف ہیں کہ انھوں نے مجھے خط بکری روڈ کے اس پستہ باز کھاجے جمال میرا قیام اور الفرقان کا دفتر اب سے پانچ سال پہلے تھا۔ بہر حال میں نے اُن کے خط کا جواب اطلاع کھانا شروع کیا اور وہ بلا ارادہ بہت طویل پورا ایک نصف ہو گیا، پھر میں نے غصے سے کہا کہ اس میں اللہ تعالیٰ نے بہت سی کارآمد باتیں لکھوا دی ہیں اس لیے الفرقان میں بھی اس کی اشاعت کا فیصلہ کر لیا گیا۔

مولانا مودودی صاحب مرحوم کا ایک مضمون :-

مولانا مرحوم کے ساتھ اپنی رفاقت سے متعلق جو مضمون اس عاجز نے ستمبر اکتوبر کے شمارہ کے لیے لکھا تھا، اُس کے سلسلہ میں مجھے مدت کے بعد ”ترجمان القرآن“ کے قدم خاتون کی دینی گردانی کی بھی نوٹ آئی، اس مطالعہ میں مرحوم کے ایسے بہت سے مضامین بھی نظر سے گزرے جن کے بارہ میں میرا غالب گمان ہے کہ موجودہ دور کے اُن کے نام لیا اکثر عجیب و غریب اُن سے قطعاً ناواقف اور بے خبر بھی، اگر وہ اُن کی نظر سے گزریں تو امید کی جاسکتی ہے کہ مولانا مرحوم کے بارہ میں اُن کی بہت سی غلط فہمیوں یا خوش فہمیوں کی کچھ اصلاح ہو جائے۔ اسی غرض سے حصہ ۳۵ (۱۳۹۵ھ) کا (گو یا اب سے ۳۰-۴۰ سال پہلے کا) لکھا ہوا اُن کا ایک مضمون اس شمارہ میں بھی شائع کیا جا رہا ہے۔ ناظرین کو اس سے معلوم ہو گا کہ رجب ۱۳۵۵ھ میں مولانا مودودی صاحب نے حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی قیام گاہ دہلی کے والی مسجد پستی نظام الدین اولیاء دہلی آجا کر حضرت مولانا سے ملاقات کی تھی اور اُس وقت کے ان کے تبلیغی کام کے خاص میدان عمل حلقہ حیوانات کا خود دورہ کر کے کام اور اس کے اثرات و نتائج کو بکشم خود دیکھا تھا۔ اس کے اگلے مہینے اشہان ۱۳۵۵ھ کے ”ترجمان القرآن“ میں انھوں نے ”ایک اہم دینی تحریک“ کے عنوان سے دو مضمون لکھا تھا جو ناظرین اس شمارہ میں پڑھیں گے۔ یہ عاجز راتم سطور اُس وقت تک حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی عظیم شخصیت سے واقف نہیں تھا، اگرچہ ایک دو دفعہ اُن کو دیکھا تھا اور شاید یہ دیکھنا ہی میرے ایک باطنی مرض کی وجہ سے حجاب بن گیا تھا، اور اُن کے تبلیغی کام سے تو میں بالکل ہی ناواقف تھا، بعض لوگوں سے کچھ ذکر سنا تھا لیکن اُس سے میں اس کی حقیقت اور نوعیت کو بالکل نہیں سمجھ سکا تھا۔ میرے ذہن میں اُس کا بہت بڑا تصور تھا، اس لیے میرے دل میں اُس کو جاننے کی طلب بھی نہیں تھی۔ بلکہ مولانا مودودی صاحب کے اس مضمون سے بھی میرے اندر یہ طلب پیدا نہیں ہوئی، حالانکہ مضمون ایسا تھا کہ اُس کے پڑھنے کے بعد اس کام کو دیکھنے اور سمجھنے کا طلب پیدا ہونی چاہیے تھی خاص کر اس حالت میں کہ مولانا مودودی صاحب کی رائے غلط سے ہیں اُس

زمانہ میں بہت زیادہ متاثر تھا۔ غلبہ اس کا سبب بھی میرا وہی باطنی مرض تھا جس کی طرف میں ابھی اوپر اشارہ کر چکا ہوں۔ یا یوں سمجھ لیا جائے کہ اس کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو وقت مقرر تھا وہ ابھی نہیں آیا تھا۔

مرحوم مودودی صاحب کا یہ بیٹھون اس شمارہ میں اس لیے شائع نہیں کیا جا رہا ہے کہ اس میں حضرت مولانا محمد الیاسؒ اور ان کے تبلیغی کام اور اس کے طریق کار کے بارہ میں بہت ابھی رائے ظاہر کی گئی ہے اور صرف اسی کو خدمت دین کا صحیح طریقہ بتلایا گیا ہے۔ ہر وہ شخص جو تبلیغی کام اور اس کے ذمہ داروں سے واقف ہے وہ جانتا ہے کہ وہ حضرات اپنی ذات اور اپنے کام دونوں کے لیے اس کو مضرب گو یا زہر سمجھتے ہیں کہ اخبارات و رسائل میں ان کے کام کی تحسین و تعریف اور تشہیر کی جائے۔ اس معاملہ میں ان کا جو اصول اور طرز عمل ہے اس کا کچھ تذکرہ راقم سطور نے "جماعت اسلامی" اور تبلیغی جماعت سے تعلق خط کے جواب میں بھی کیا ہے جو اسی شمارہ میں شائع ہو رہا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ اس بارہ میں ان کا اصول اور طرز عمل بالکل زالا اور دوسروں کے لیے ناقابل فہم ہے۔ خود راقم سطور ایک مذاہنک اس سے پوری طرح متفق اور مطمئن نہیں ہو سکا تھا، لیکن طویل مدت کے تجربہ نے یقین دلادیا کہ اس کام کے لیے خاص کر اس زمانہ میں یہی طرز عمل صحیح ہے۔

الفیصلین کے اس شمارہ میں مودودی صاحب مرحوم کا یہ بیٹھون صرف اس لیے شائع کیا جا رہا ہے کہ اس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ "جماعت اسلامی" کے قیام سے ڈیڑھ دو برس پہلے تک بھی خدمت دین اور احیاء دین کی جدوجہد کے طریق کار کے بارہ میں ان کا نقطہ نظر کیا تھا وہ کن طریقوں کو غلط اور کن کو صحیح سمجھتے تھے۔

درس قرآن اور معارف اہل حدیث کا سلسلہ :-

خود اس عاجز راقم سطور کو ولی افسوس ہے کہ اس سال کے کئی مہینوں میں ان دونوں سلسلوں کا انقطاع بعد ناظر رہا، بعض حالات کی وجہ سے یہ بالکل غیر امادی طور پر ہوا، اللہ تعالیٰ تو فریقہ فرمائے کہ آئندہ سال ایسا ہو۔

اَللّٰهُمَّ اَعْلَمُوْا مَنَدَقَةَ الْعُلَمَاءِ فِيْ مَسْجِدِ دُمَيْنِ

عید الفطر کا خطاب

ناچیز مدیر الفرقان نے معمول کے مطابق گذشتہ عید الفطر کی نماز دارالعلوم ندوۃ العلماء کی مسجد میں ادا کی تھی اور نماز کے بعد عمومی خطاب بھی کیا تھا۔ بعض محصلین نے اسکو ریکارڈ کر لیا تھا۔ دارالعلوم کے بعض عزیز طلبہ نے اسکو ریکارڈ میں سے کاغذ پر منتقل کیا۔ اب اس عاجز کی نظر سے گزرنے کے بعد وہی نذر ناظرین الفرقان کیا جا رہا ہے۔ کہیں کہیں معمولی حدت و اضافہ بھی کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لئے اسکو شافعہ بنائے اور ان محصلوں عزیزوں کی سعی و مشاقت کو فراموش اور ان کو جزا و خیر سے نوازے، جنہوں نے اسے محفوظ اور بھرپور کاغذ پر منتقل کیا۔ (اللہ شاکر کریم) [نعمانی]

(خطیبہ مستوفیہ کے بعد) میرے بھائیو! اور عزیزو! آج عید کا دن ہے اور ہم آپ عید کی نماز ادا کرنے ہی کے لئے اپنے گھر دوسری یہاں آئے ہیں۔ ہمارا آپ کا اس وقت اتنی بڑی تعداد میں اللہ کے اس گھر میں نماز کے لئے جمع ہونا اس بات کی علامت اور شہادت ہے کہ خدا کے فضل سے ہم مسلمان ہیں اور ہم کو کبھی نہ کمی نہ جب میں ایمان کی دولت نصیب ہے۔ میرے بھائیو! عزیزو! اس دنیا میں ایمان سب سے بڑی دولت اور نعمت ہے لیکن بہت سے بھائی نہیں جانتے کہ ایمان کیا ہے اور اس کی کیا حقیقت ہے؟ اس وقت میں سب سے پہلے ایمان

کی حقیقت ہی کے بارے میں کچھ کہنا چاہتا ہوں:

ہماری اس دنیا میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جتنے پیغمبر آئے اور سب سے آخر میں ہمارے آپ کے ہادی اور آقا سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، ان سب نے بہت سی نبی بالوں اور ایسی حقیقتوں کی ہمیں خبر دی جن کو ہم خود نہیں جان سکتے، نہ آنکھوں سے ان کو دیکھا جاسکتا ہے، نہ کانوں سے وہ چیزیں سننے کی ہیں، نہ کسی اور ذریعے سے ان کا علم حاصل ہو سکتا ہے۔ ان آن دیکھی اور ان سنی اور ان جانی حقیقتوں پر پورا یقین کرنا کہ یہ حق ہیں، بلاشبہ حق ہیں، ہماری دیکھی ہوئی حقیقتوں پر بھی زیادہ یقینی ہیں۔ پس اس یقین کرنے اور مان لینے ہی کا نام ایمان ہے۔ ہم نے اللہ پاک کو نہیں دیکھا، ہم نے اس کی آواز نہیں سنی، اللہ پاک کو ہم نے کسی علم اور حساب کے ذریعے بھی نہیں جانا۔ ہاں اللہ کے سب پیغمبروں نے اور سب سے آخر میں سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا کہ اللہ تعالیٰ ہے، وہ وحدہ لاشریک ہے، اس کی صفات ہیں، ہمیں اور ہمیں اور سب کائنات کو اسی نے پیدا فرمایا ہے، ہم نے کسی اور ذریعے سے یہ بات نہیں جانی، صرف آپ کو صادق و سچا یقین کر کے اس بات کو قبول کر لیا، دل سے مان لیا، پس اسی کا نام ایمان ہے۔ اللہ نصیر ہے فرمائے، اپنی دیکھی بھالی چیزوں سے بھی زیادہ پاک یقین، نصیب مانے۔ واقعہ یہ ہے کہ میرے آپ کی آنکھیں غلطی کر سکتی ہیں اور کرتی ہیں۔ میں نے اور آپ نے غم بہت تجربہ کیا ہے، آنکھ بعض وقت ایک چیز کو بہت بڑا دیکھتی ہے اور وہ چھوٹی نکلتی ہے۔ اسی طرح بعض وقت اچھکے کسی چیز کو چھوٹا دیکھتی ہے اور وہ بہت بڑی نکلتی ہے۔ سورج جب صبح نکلتا اور شام کو غروب ہوتا ہے، تو ہماری نظروں کو معلوم ہوتا ہے کہ اس کا قطر ایک دو فٹ سے زیادہ نہیں ہے، لیکن یہ ثابت ہر جگہ ہے کہ سورج ہماری اس پوری دنیا سے بھی بہت بڑا ہے۔ اسی طرح سفر میں جب ہم کسی ٹرین کو دھڑے آتا ہوا دیکھتے ہیں تو اس کے انجن کی لائٹ بہت بڑی معلوم ہوتی ہے، جب قریب آتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس کا قطر ایک فٹ سے زیادہ نہیں ہے، لیکن اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کچھ بتایا وہ اسی طرح ہے، بال برابر فرق نہیں ہے۔ پس اسی یقین کا نام ایمان ہے۔

میرے دوست عزیزو! اپنے دلوں کو جھانک کے دیکھو، میں بھی دیکھوں اور آپ بھی

میکھیں، کیا یہ بات نصیب ہے؟ — ابھی ابھی ہم آپ نے نماز پڑھی، نماز میں میرے
محرم محبائی مولانا برہان الدین صاحب نے پہلی رکعت میں سورہ جمعہ کا پہلا رکوع پڑھا
اس میں یہ آیت میں نے بھی سنی اور آپ نے بھی سنی قُلْ إِنَّا لَمَوْتٌ الَّذِي تَقْرُدُونَ
مِنْهُ قَاتِلْهُ مِمَّا قُتِلَ ثُمَّ تَرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اے اس آیت میں دو حقیقتیں بیان فرمائی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ سب
کو موت آگئی ہے کسی کو اس سے مفر نہیں۔ یہ وہ حقیقت ہے کہ جس کو ہم بھی جانتے اور سمجھوں
سے دیکھتے ہیں کہ جو کوئی اس دُنیا میں پیدا ہوا اس کا انجام موت ہے اس میں کسی کے لئے
شبہ کی گنجائش نہیں۔ — اس کے آگے جو دوسری بات فرمائی گئی ہے کہ اس کے
بعد خداوند عالم الغیب والشہادہ کے سامنے پیش ہوگی، وہ غیب کی بات ہے۔ ایمان یہ
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن پاک کو سچا جان کر غیب کی اس دوسری بات کا جس
اس پہلی بات سے بھی زیادہ یقین ہو جس کو ہم روز اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔ — رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن پاک کی اس اطلاع کی بنا پر ہم یقین ہو کر مرنے کے بعد ایک وقت
ہماری پیشی اس اللہ کے سامنے ہوگی جو ظاہر کو بھی جانتا ہے اور باطن کو بھی۔ وہ میرے دل کے
خطر دل کو بھی جانتا ہے وہ میرے دل کے دوسو سالہ ارادوں کو بھی جانتا ہے میں نے بہت سے
کام مال پاپ سے بھی چھپا کر کئے ہیں، میں نے اور آپ نے بہت سے کام اپنی راز و دہری اور دلوں
سے چھپا کر کئے ہیں، میں نے اور آپ نے کوشش کی ہے کہ ہماری ان حرکتوں کا کسی کو خبر نہ چلے
لیکن میں اور آپ اگر اللہ پر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطلاع پر ایمان رکھتے ہیں، تو
ہمیں یقین ہونا چاہیے کہ ہمارے یہ سارے اعمال اللہ کے علم میں ہیں اور اس کے حضور میں ہماری
پیشی ہوگی، اے ہمارے اعمال ہمارے سامنے کھڑے ہوں گے (مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ
خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ)

جہل غمراہ عزیمتوں! میں نے یہ سب کچھ زبان سے کہہ دیا اور آپ نے سن لیا، خدا تفصیل

دے گا (ترجمہ) اے ہمارے چھپر آپ (ہمارے بندوں کو) بتا رہے ہیں کہ موت جس سے تم بھاگتے ہو، کیا تم اس سے
بھاگ رہے ہو؟ اس کے بعد تہذیبی پیشی ہوگی اس اللہ کے سامنے جو عالم الغیب والشہادہ ہے، تو جہل غمراہ
اعمال جو تم دنیا میں کرتے تھے۔

طرح پر مجبور کیجئے، ہذا کیا حال ہوگا اس دن ————— دنیا میں اس سرے کی وہ مشینیں ہیں جو
گروہ کی پتھری دکھا رہی ہیں، سینے اور پیچھے سرے کے دماغ نظر آ جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ
کے یہاں میرے دل کے سارے کالے دھبے میرے دل کے سارے کالے راولے میرے سامنے
بڑے کام، میری طبیعتیں، میرا جھوٹ، میرا ظلم، میرا سب کچھ اس اللہ کے علم میں ہے جو آپ میں ہے
کسی کے بھی علم میں نہیں ہے، اس اللہ کے سامنے میری پیشی ہوگی میرے دوستوں کو، جاوی
آپ کی سب کی پیشی ہو رہی ہے، تَشْهَدُ شَوْفَتِیْ اِلٰی عَالَمِ الْغِیْبِ وَالشَّهَادَةُ۔ یہاں تو
مشینیں سے ایسے کرنا ہوتا ہے، مگر اللہ کے یہاں اس طرح کی کسی مشین کے بغیر پوری پوری
زندگی کا ایک سرے ہے، میرے ظاہر کی میرے باطن کی اس کو پوری صبر ہے "تَشْهَدُ شَوْفَتِیْ اِلٰی
عَالَمِ الْغِیْبِ وَالشَّهَادَةُ" اور اتنا ہی نہیں "فَیَسْتَسْأَلُکُمْ بِمَا کُنتُمْ تَعْمَلُوْنَ"۔
تمہیں بتا دیا جائے گا، بلکہ دکھلایا جائے گا کہ تم یہ ہو، اور کس طرح، اللہ کی پناہ!
— زبانا گیا ہے: "الْیَوْمَ نَخْتِمُ عَلٰی اَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا اَیْدِیْهِمْ وَتَشْهَدُ اَرْجُلُهُمْ
بِمَا کَانُوْا یَکْسِبُوْنَ" یعنی اس دن منہ پر مہر لگا دی جائیگی، بولنے والی زبان کو حکم ہوگا
کہ آج تجھے بولنے کی اجازت نہیں، گویا منہ سی دیا جائے گا اور حکم ہوگا ہاتھوں کو، پاؤں کو، تم
بولو کہ تمہیں کس کس کام میں استعمال کیا گیا؟ ————— میرے بھائیو کیا حال ہوگا اس وقت
میرا اور آپ کا؟ میرے ہاتھ میرے پاؤں گواہی دیں گے کہ مجھے فلاں کام کے لئے، مسئلہ
گناہ کے لئے استعمال کیا گیا۔ میرا ایک ایک عضو میرے جسم کا ایک ایک حصہ میرے خلاف
گواہی دے گا، اس وقت بندہ کہے گا: "لَیْسَ شَہِدًا قَدْ عَلَیْنَا؟" تم میرے خلاف گواہی
دے رہے ہو، تم کو کیا ہو گیا ہے؟ — "قَالُوْا اَنْطَقْنَا اِنَّ الَّذِیْ اَنْطَقَ کُلُّ شَیْءٍ"
ہاتھ پاؤں اور دوسرے اعضاء جواب دیں گے کہ جس اللہ کے حکم سے سب بولنے والے بولتے
ہیں ہم اسی کے حکم سے بول رہے ہیں۔

آج ان باتوں کا سمجھنا اور یقین کرنا زیادہ مشکل نہیں رہا، مگر اوفرن ریکارڈ مشینیں، ٹیلیوژن
ان ایجادات نے اللہ باتوں کا سمجھنا بہت آسان کر دیا ہے، صحابہ کرام اور بعد کے دور کے پہلے
مسلوٰت کو علم نے ایسی کوئی چیز نہیں دیکھی تھی لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے

یہی ہوتا ہے کہ ان سب باتوں کا اس سے زیادہ یقین تھا جتنا اپنی آنکھوں سے دیکھی چیزوں پر ہوتا ہے۔ اور اس کے اثرات ان کی زندگی میں محسوس ہوتے تھے۔ حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ آیت نازل ہوئی۔ مَنْ يَعْمَلْ مِثْرَةَ حَبِّ خِنْزِيرٍ أَيْضًا جَزَبَ مِنْهُ رَحْمَتِي گناہ کرے گا، جو بڑی حرکت کرے گا، اس پر مار پڑے گی اے سداطے گی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جو قریب تھے بتایا کہ یہ آیت نازل ہوئی ہے، مَنْ يَعْمَلْ مِثْرَةَ حَبِّ خِنْزِيرٍ۔ حدیث شریف میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کا حلیہ یہ ہو گیا کہ اسٹن کے لائن نہیں رہے، گویا آیت سن کے کمر ٹوٹ گئی۔ عرض کیا کہ حضرت میری نوکمر ٹوٹ گئی، اس آیت نے تو میری کمر ٹوڑ دی۔ اس آیت کا مضمون یہ ہے کہ جو کوئی بڑی حرکت کرے گا جو غلطی کرے گا اس پر آخرت میں مار پڑے گی۔ اب ہم میں سے کون ہے جس نے کوئی بڑا کام یا کوئی گناہ نہ کیا ہو۔ (آگے حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے حضرت ابو بکرؓ کو تسلی دی کہ اللہ کے بہت سے بندے وہ ہیں جن کو دنیا میں ہی بیماری یا کوئی تکلیف دیگر اللہ تعالیٰ ان کا حساب صاف کر دیتا ہے اور انشاء اللہ تم بھی انہی بندوں میں ہو۔ یہ سن کر حضرت ابو بکرؓ کو تسلی ہوئی اور وہ اسٹن کے قابل ہو سکے۔) اگر ہم کو حقیقی ایمان و یقین نعیم ہو تو اللہ تعالیٰ کا ارشاد، ثُمَّ تَوَدُّونَ اِلَىٰ عَالِيَةِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ سن کر تم کو لرز جاتا چاہیے، نکلیں دُوب جانا چاہیے۔

ایک صحابی کا واقعہ نقل کیا گیا ہے کہ وہ کسی علاقہ سے آئے اور سلام قبول کیا۔ حضورؐ کا طریقہ تھا کہ ایسے نئے آنے والوں کو آپؐ کسی صحابی کے سپرد کر دیتے تھے تاکہ وہ ان کو قرآن مجید اور دین کی ضروری باتیں سکھا دیں، تو ان کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کے سپرد کر دیا وہ کچھ دن آتے رہے اور سیکھتے رہے۔ چند روز کے بعد ان کا آنا بند ہو گیا۔ حضورؐ نے جب کئی دن تک ان کو مسجد میں نماز میں بھی نہیں دیکھا تو آپؐ نے حضرت علیؓ سے ان کے بارے میں دریافت کیا جو کہ سپرد ان کی تعلیم ہوئی تھی۔ انہوں نے بھی کہا کہ۔ کئی دن سے وہ میرے پاس بھی نہیں آتے ہیں۔ آپؐ نے حاضرین سے فرمایا ان کا پتہ چلا یا جائے ان کے بارے میں پوچھ لے۔ حضورؐ اتفاق سے ایک صاحب کی ان سے ملاقات ہو گئی، وہ سر پر لکڑی کا گٹھا پیچنے کے لئے

رکے ہوئے تھے (غالباً روزانہ بھی کرتے تھے) جنگل سے ٹکریاں لے آئے، اسے بیچ لیا اور اس سے گزارہ کر لیا، تو وہ اسی حال میں لان کو مل گئے، انھوں نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمہارا ذکر فرماتے تھے، تمہارے نہ آنے سے حضور کو بڑی غمگین ہے۔ انھوں نے کھڑی کانٹھ باندھ لی تھی عمروار کے ہاتھ پیچھا اور آپ کی خدمت میں حاضر ہو گئے۔ آپ نے فرمایا خیریت تو ہے؟ کہاں ہو؟ کس حال میں ہو؟ کئی روز سے نہیں دیکھا اور تمہاری تعلیم کا سلسلہ بھی معلوم ہو کہ جلدی نہیں ہے؟ انھوں نے کہا۔ حضرت میں نے سبھا میری تعلیم لہری ہو گئی۔ آپ نے فرمایا، بھی تم نے چار چھ دن میں کیا پڑھ لیا؟ انھوں نے عرض کیا کہ میں نے یہ آیت بھی پڑھ لی، فَتَعَنَّ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ۔ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (جو قدم برابر نیکی کرے گا وہ آخرت میں اس کو دیکھ لے گا اور جو ذرہ برابر برائی کرے گا وہ بھی دیکھ لے گا) اور جب یہ آیت میں نے پڑھ لی تو میرا حال یہ ہو گیا ہے (سننے کی بات ہے) میرا حال یہ ہو گیا ہے کہ اب کوئی بھی کلمہ کہنا ہوتا ہے، چھوٹا، بڑا، تو سوچتا ہوں قیامت میں اس کا انجام کس طرح سامنے آئے گا۔ اگر اطمینان ہوتا ہے کہ اچھی بات ہے اور اچھا انجام ہے تو قدم اٹھتا ہے اور اگر شک بھی ہو جائے تو میرا قدم نہیں اٹھتا۔ تو آپ نے فرمایا، پھر تو تمہارے لئے یہی کافی ہے۔

تو میرے دوست عزیزو! اللہ تعالیٰ مجھے بھی یہ یقین اور یہ حالت نصیب فرمائے اور آپ کو بھی۔ واقعہ یہ ہے کہ ہم ان چیزوں کے منکر تو نہیں ہیں لیکن جیسا یقین ہو ناچاہئے میرے دوستو یہ یقین نصیب نہیں ہے اور افسوس یہ ہے کہ اس کا احساس اور اس کی منکر بھی نہیں ہے۔ ہم کو بکھلا آجائے تو پریشانی ہو جاتی ہے۔ لی۔ بی۔ جئے تو اور زیادہ نسر اور پریشانی ہو جاتی ہے اور اگر خدا نہ کرے کینسر ہو جائے تو پھر تو مصیبت ہی آ جاتی ہے، عزیز قریب بھی مشرک منہ ہو جاتے ہیں، خدا کی قسم کینسر سے ہزار درجہ بڑا ہے کینسر میرے اندر اور آپ کے اندر یہ موجود ہے کہ اس یقین میں کمی ہے۔ ہمیں کینسر سے زیادہ اس بات کی فکر ہونی چاہئے کہ اس یقین کی کمی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے سامنے روئیں اللہ تعالیٰ سے دعا میں کریں کہ اللہ تعالیٰ ان باتوں پر یقین نصیب فرمائے حضور نے جو کچھ آخرت کے بارے میں فرمایا، جو کچھ جنت کے بارے میں فرمایا، جو کچھ دوزخ کے بارے میں

محمدؐ فرمایا اس پر یقین ہو لیا یقین ہر زندگی پر غالب آجائے اللہ زندگی اس کے ماتحت چلے۔ ہم میں اور صحابہ کرام میں میرے دوستوں میں فرق یہی تھا۔ تابعین میں سے ایک بزرگ ہیں۔ مجھے نام نہیں یاد ہے مگر وہ حضرت حسن بصریؒ میں یا کوئی دوسرے ہیں انہوں نے اپنے شاگردوں سے فرمایا جنہوں نے صحابہ کو نہیں دیکھا تھا کہ وہ نماز روزہ جیسی عملی عبادت میں تم سے بہت بڑھے ہوئے نہیں تھے یعنی ان کی فضیلت یہ نہیں تھی کہ وہ نفل نمازیں تم سے زیادہ پڑھتے تھے اور نفل روزے زیادہ رکھتے تھے "وَلَكِنَّهُ شَيْخِي وَفَرَّقِي تِلْكَ مِمَّا يَكُنِي حِزْبًا مِّنْكُمْ"۔ اگر دلوں میں بیٹھ گئی تھی وہ کیا چیز تھی وہ یہ یقین ہی تھا۔ اور ہمارے اندر اس یقین ہی کی کمی ہے۔ اگر یقین میں کمی نہ ہوتی تو علمایہ حال نہ ہوتا۔

اب تک میں نے صرف ایمان و یقین کے بارے میں عرض کیا۔ اب کچھ اعمال اور عملی زندگی کے بارے میں کہنا چاہتا ہوں۔ ہم ذرا اپنے اعمال پر نگاہ ڈالیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو احکام دیئے تھے زندگی کا جو طریقہ بتایا تھا ہم میں سے کون ہے جو کہہ سکے کہ میں اس پر ٹھیک ٹھیک چل رہا ہوں حضورؐ نے کچھ چیزوں کے بارے میں سختی سے ممانعت فرمائی ان کے پاس نہ جاؤ تو ان جیبہ میں ممانعت فرمائی تھی، کچھ چیزوں کے بارے میں حکم دیا کہ ان کو بڑے استہمام بڑی پابندی سے ادا کرو فاعفقت نہ ہو نماز ہے، روزہ ہے، زکوٰۃ ہے، ہمیشہ بچ بول، جھوٹ اور خاص کر جھوٹی گواہی سے اور بے گناہوں سے بچو!!

اب ہر شخص ہم میں سے اپنا جائزہ لے اور دیکھے کہ میں حضورؐ کی ان ہدایات پر کتنا تنگ کیسا چل رہا ہوں۔ مجھے الحمد للہ نماز نصیب ہے، آپ صحابیوں کو بھی نماز نصیب ہے مگر میں اللہ کے نگر میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ جیسی نماز ہوتی چاہیئے ہمیشہ حسرت رہتی ہے کہ وہی نماز نصیب ہو جائے، لوگ تو دیکھ رہے ہیں میں ہاتھ باندھے کھڑا ہوں اور میرا منہ قبلہ کی طرف ہے اور اللہ میرے دل کو دیکھ رہا ہے کہ اس وقت اس کا رخ کدھر ہے۔ اللہ تعالیٰ مجھے اور آپ کو وہ نماز نصیب فرمائے جس میں دل کا رخ بھی اسی کی طرف ہو۔

میرے بھائی، بھائی، یہ ناقص نمازیں بھی یقیناً کام آئیں گی، یہ ٹوٹی پھوٹی نمازیں ہر انداز پر بہتر ہیں نماز پڑھنے سے، اللہ اللہ یہ بھی کام آئیں گی۔ لیکن ان کی ایک قیمت ہے مگر جو نماز حضورؐ

نے بتائی تھی جس کے بارے میں ارشاد فرمایا: قسرة عيسى في الصلوة ميري آخول كل طرفة
نظار میں ہے وہ معراج الموحدين ہے۔ اللہ تعالیٰ مجھے اور آپ صحابہؓ کو اس کا کئی حصہ
نصیب فرمائے۔ اسی طرح اللہ کا ذکر جیسا چاہیے دیا نصیب ہو، اللہ کا حق نصیب ہو، اللہ
کی محبت نصیب ہو، یہ سب وہ چیزیں ہیں جن کے لئے حضرت نے فرمایا ہے، اللہ کی کتاب میں
فرمایا گیا ہے: **اِنَّ الدِّينَ كُلَّهٗ فِي رُكُوْسٍ اَمَّا اَحَدُهَا اَلْحَالُ جَانِبُهُ سَبِيْلُ الْاِنْسَانِ عَلٰى
نَفْسِهٖ كَبِيْرَةٌ ۝۱۰۱** اللہ تعالیٰ مجھے بھی نصیب فرمائے اور آپ کو بھی۔

پہلی بات ایمان و یقین کی تھی، دوسری بات یہ تھی کہ ہم اپنے اعمال پر نگاہ ڈالیں۔
قرآن پاک میں فرمایا گیا ہے: **اِنَّا كُنَّا نَسْتَنۡجِ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝۱۰۲** جس کا مطلب یہ ہے
کہ جو کچھ تم کرتے ہیں وہ سب کچھ نوٹ کیا جا رہا ہے، ریکارڈ ہو رہا ہے۔ ہم آپ سے چاہیں کہ میرا
ہر عمل نوٹ کیا جا رہا ہے میری ہر بات۔ ریکارڈ ہو رہی ہے، میرا ہر کارڈ ہو رہا ہے، چلتا پھرتا
ہو رہا ہے، میری ساری زندگی ریکارڈ کی شکل میں پیش ہوگی، آئے والے اس دن اور اس وقت
کا خیال کر کے اپنی زندگی اور دن رات کے اپنے اعمال پر نگاہ ڈالائیں، اس لحاظ سے جان نگاہ
ڈالیں گے تو داغ ہی داغ نظر آئیں گے، کالے کالے دھبے نظر آئیں گے، پھر اللہ کی پکڑ اور اس
کے جلال سے ڈر کے سچے دل سے توبہ کر لیا کریں، اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ وہ معاف فرمائے گا اور جرم
کرم فرمائے گا **وَالَّذِيۡ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهٖ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ ۝۱۰۳** اگر توبہ
کایہ دروازہ کھلا رہتا تو ہم جیسیوں کا کہیں ٹھکانہ نہ تھا، ہم ایسے بنائے گئے ہیں کہ گناہ و قصور
ہماری مشین میں داخل ہیں، گناہ تو ہم سے ہوں گے، لیکن اس کے ساتھ ساتھ اللہ کی مہربانی ہے
کہ فرمایا گیا ہے کہ گناہ کرنے کے بعد اگر سچے دل سے معافی مانگو گے تو پڑا گناہ ہو، پھر مانگا تو ہو پہلی
دفعہ ہو، ہزار دفعہ ہو، ہر سچے دل سے معافی مانگو گے تو معاف کر دیں گے، **وَمَنْ يَعْمَلْ سُوْءً
اَوْ يَظْلِمۡ نَفْسَهٗ ثُمَّ يَتَوَّابٌ ۝۱۰۴** اللہ بخیر اللہ بخیر اللہ بخیر اللہ بخیر اللہ بخیر اللہ بخیر اللہ بخیر
کیسی خوشخبری ہے فرمایا گیا ہے۔ یعنی جو بندہ ہمارا کوئی گناہ کرے یا اپنے نفس پر بڑے بڑے
ظلم کرے، **تَمَّ يَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ** پھر دل سے اللہ سے معافی مانگے، تو وہ دیکھے گا کہ اللہ تعالیٰ بہت
بخشنے والا اور بڑا مہربان ہے۔ اس سلسلہ میں ایک آیت اور سن لیجئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵

آیت میں "جہالت" کے معنی نہ جاننے کے نہیں ہیں، قرآن پاک میں "جہالت" کے لفظ کا مطلب مقہور ہے ناعاقبت اندیشی، یعنی انجام اور نتیجہ سے بے فکر ہو کر کوئی کام کرنا۔ تو مطلب یہ ہوا کہ۔
اے رسول! ایمان والے بندوں کو سلام کے ساتھ یہ خوش خبری سنادو کہ ہمارے جو بندے تمہاری انجام سے غافل ہو کر گناہ میں مبتلا ہو جائیں اس کے بعد وہ پختے دل سے توبہ کر لیں اور آمینہ کے لئے اپنی اصلاح کر لیں تو اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ مغفرت و رحمت کا معاملہ فرمائے گا، موانع و اور عذاب کچھ نہ ہوگا۔

اس سلسلہ میں آخری بات میں آپ مجھایتوں دوستوں سے یہ کہنا چاہتا ہوں کہ اس کو روزانہ کا وظیفہ اور معمول بنا لو کہ اگر ادم ملک دفعہ اپنے اعمال نامہ پر نظر ڈال لیا کر وہ میری زندگی کیسے گنتا ہے جو کام کر رہا ہوں اللہ کے حکم کے مطابق کر رہا ہوں یا اس کے خلاف چل رہا ہوں جتنا زیادہ سوچتے اپنے اندر تصوری تصور پاؤ گے اور اس کے بعد قیامت کی پیشانی کو یاد کرو جب خود ہماری عمر خرابوں جلوسے خلافت گواہی دیں گے اس کے بعد پتے دل سے اللہ سے معافی مانگو اور دعا کرو کہ اللہ سے اپنے آپکو بچانے کی کوشش کریں گے اور اللہ سے دعا کرو کہ اسے اللہ سے دعا کرو کہ اس میں کوئی کمی نہ ہو تو میری مدد فرمایا میں خود کسی لائق نہیں ہوں ضعیف الامور ہوں

تیسرا وہ نفس کے فریب سے خود نہیں بچ سکتا۔ تو میری مدد فرما! گناہوں سے میری حفاظت فرما! گناہ مقررہ کا یہ حصول ہوگا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ضرور مدد ہوگی اور انعام اللہ علی زندگی کی بہت کچھ اصلاح ہو جائے گی اور پھر اللہ کی رضا اور جنت نصیب ہو جائے گی۔

میرے بھائی! یہ عید کا دن ہے میرے دوستوں کے موقعوں پر کوشش کی جاتی ہے کہ سب کے خوش کیا جائے، جن سے تعلقات اچھے نہیں ہوتے ان سے بھی اچھی طرح مل جاتا ہے، بچوں کو عید دی جاتی ہے، گھر کے خادموں کو بھی خوش کرنے کی کوشش کی جاتی ہے

اے اللہ کے بندو! اے میرے بھائی! دوستو! آج کی عید حب عید ہے، حب اللہ اور لوگو یہاں سے ملنے سے پہلے اپنے اللہ کو خوش کرنا ہے، اپنے اللہ کی ناراضی دور کرنا ہے، ہم سب نے اللہ کو بے حد ناراض کیا ہے جو گناہ بھی ہم نے کیا ہے وہ اللہ کو ناراض کرنے والا ہے۔ آج یہاں اللہ کے گھر میں بیٹھے بیٹھے ہم سب اپنے ایک ایک گناہ سے جواب دیں وہ، اور جو ایذا ہیں ان کو یاد کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اللہ سب کو مہربان ہے، اپنے سب گناہوں سے سچے دلی سے توبہ کریں، اللہ سے معافی مانگیں اور آئندہ کے لئے یہ ارادہ کریں کہ ان گناہوں سے بچنے کی کوشش کریں گے۔ اور چند باتوں کی پابندی کا عہد کریں۔ آپ سب بھائی! آج پابندی سے پڑھتے ہی ہوں گے جو بھائی پابندی سے نماز پڑھتے ہوں وہ سن لیں! اچھی طرح سن لیں۔ ہر مسلمان جانتا ہے کہ کلمہ شریف پراسیمان لانا مسلمان ہونے کے لئے ضروری ہے اس کے بغیر آدمی مسلمان نہیں ہوگا، اسی طرح مسلمان ہونے کے لئے نماز کی پابندی بھی ضروری ہے۔ میں کہہ کرتا ہوں کہ کلمہ شریف زبانی کلمہ ہے اور دن میں پانچ وقت کی نماز عملی کلمہ ہے اس کو کلمہ کی طرح ضروری سمجھو۔ پانچ وقت کی نماز کی اگر اب تک پابندی نہیں کی تو اللہ سے عہد کرو کہ انشاء اللہ آج کے بعد نماز قضا نہیں ہوگی۔ میری عمر ستر سے اوپر

ہو چکی ہے اور تقریر ہے کہ نماز کی پابندی نصیب نہیں ہوتی جب تک کہ یہ نہ ملے کیا جائے کہ جماعت سے نماز پڑھیں گے۔ جب یہ ملے گا تو بھی اسی جماعت تو جمع ہو جائے گی لیکن نماز انشاء اللہ قضا نہیں ہوگی، میں نے زندگیوں سے مسئلہ ہے اس کو حل کرنے کے لئے دعا کرتا ہوں کہ جو حق ہے اور میرا ذاتی تجربہ بھی ہے اگر کوئی شخص ملے گا تو میری دعا سے

قضا نہیں ہوگی تو اس کی جگہ تو کبھی قضا ہوگی لیکن نماز قضا نہیں ہوگی اور جہر طے کر لے کر میری تکبیر اولیٰ فوت نہ ہوئے میں جماعت شروع ہوتے سے پہلے مسجد میں رہوں تو اس کی تکبیر اولیٰ تو کبھی کبھی فوت ہوگی لیکن جماعت انشاء اللہ فوت نہیں ہوگی اور جو شخص یہ طے کر لے کہ میں مسجد میں ایسے وقت پہنچا کر دوں گا کہ کچھ سنتیں اور نقل پڑھنے کے بعد کچھ درجعات کے انتظار میں مجھے بیٹھنا پڑے جس کی حدیث شریف میں بڑی فضیلت آئی ہے تو کبھی کبھی ایسا ہوگا کہ یہ بات کسی وجہ سے حاصل نہیں ہوئے گی لیکن انشاء اللہ اس کی تکبیر اولیٰ فوت نہیں ہوگی۔

میرے بھائی، دوستو! مجھے بھی یہ سب باتیں نصیب نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ نصیب فرمائے۔ اس وقت آپ سے یہی کہتا ہوں کہ یہ عہد کر لیجئے کہ نماز پابندی سے پڑھیں گے اور جماعت کی بھی پابندی کریں گے۔ اگر اتنا نصیب ہو گیا تو انشاء اللہ زندگی بہت کچھ سنبھالے گی۔ نماز میں یہ خاصیت ہے کہ اگر فکر کے ساتھ اور صحیح طریقہ سے پابندی کی جائے تو وہ زندگی کو پاک صاف کر دیتی ہے۔

میرے بھائیو! میں نے اس وقت آپ سے کہا ہے کہ ایمان ٹھیک کر لو، توبہ کی عادت ڈالو اپنے کو پانچ وقت کی نماز کا پابند بنالو، اور اس کے ساتھ حضور کے تعلیم فرمائے ہوئے کچھ کلمات ہیں ان کی عادت ڈالو روزانہ کا معمول بنالو، انشاء اللہ دل میں اللہ کی محبت پیدا ہوگی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک سے تعلق پڑھے گا، حضور کے تعلیم فرمائے ہوئے کلمے یہ ہیں، سُبْحَانَ اللَّهِ، الْحَمْدُ لِلَّهِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، اللَّهُ أَكْبَرُ۔ اسی طرح استغفار درود شریف۔ اس دنیا میں ان کلموں کی بظاہر کوئی قیمت نہیں ہے، قیامت میں جب کہ معلوم ہوگا کہ یہ ایک دفعہ کا سبحان اللہ کتنی قیمت کا ہے، ایک دفعہ کے استغفار اور درود شریف کی کیا قیمت ہے۔ یہاں ہمارے ملک جو سکتہ چلتا ہے اس کو یہاں کے سب لوگ جانتے ہیں گاؤں کے لوگ بھی جانتے ہیں کہ یہ تورا کا لوٹ ہے یہ دس کا لوٹ ہے، لیکن اگر میرے ہاتھ میں امریکہ کا ایک ہزار ڈالر کا ڈرافٹ ہو اور میں محلہ کے دوکاندار سے کہوں کہ مجھے اس کے بدلے میں ماچس دیدو تو وہ اسے دیکھے گا کہ یہ ایک روپیہ کا بھی نوٹ

نہیں ہے، دو روپے کا بھی نہیں ہے، پانچ پیسے کا سکہ بھی نہیں ہے، وہ کہے گا کہ مولوی صاحب! آپس لینا ہو تو لے لو اسے اپنے پاس رکھ لو یہ میرے کس کام کا۔ اور ٹھیک ہے اس بے چارہ کا کہنا لیکن بینک والے جانتے ہیں کہ اس کی قیمت کیا ہے۔ بینک میں جب جاؤ گے تو وہاں اس کی صحیح قیمت ملے گی۔

تومیرے بھائی بڑا یہ کلمات: سبحان اللہ الحمد للہ لا الہ الا اللہ اللہ اکبر درود شریف استغفار یہ کلمات بند لوٹ ہیں، ان کی قدر و قیمت قیامت میں اور حشر میں معلوم ہوگی۔ ہوتی معلوم ہوگا کہ بندہ نے ایک دفعہ جو سبحان اللہ الحمد للہ لا الہ الا اللہ کہا تھا اس کی کیا قیمت ہے کیا اجر و ثواب ہے؟

اسی طرح سن لو ایک دفعہ کا بھوٹ ایک دفعہ کی غیبت ایک دفعہ کا ظلم ہم اسے کچھ نہیں سمجھتے، وہاں جا کر معلوم ہوگا کہ یہ تو پہاڑ کے برابر گناہ تھا۔ اللہ تعالیٰ مجھے بھی اسی آپ کو بھی اس کا احساس نصیب فرمائے یقین عطا فرمائے۔

پھر اس سب سے زیادہ اہم معاملہ حقوق العباد کا ہے، اگر ہم نے کسی پر ظلم کیا ہے کسی کا حق مانا ہے، جی کا دل دکھایا ہے، کسی کی غیبت کی ہے تو اس کی معافی صرف توبہ و استغفار سے نہ ہو سکے گی، اس کے لئے ضروری ہے کہ جس کا ہم پر جرح ہے وہ ادا کیا جائے یا اس سے معاف کر لیا جائے۔ حدیث شریف میں ہے کہ دنیا میں جس کے ذمہ کسی کا حق رہ گیا ہوگا، آخرت میں اس کا بدلہ دلوا یا جائے گا، ظالم کی نیکیاں مظلوم کو دلوادی جائیں گی، بعض ایسے لوگ ہونگے جنہوں نے دنیا میں پابندی سے نمازیں ادا کی ہوں گی، زکوٰۃ ادا کی ہوگی، صدقات دیئے ہوں گے، روزے رکھے ہوں گے، حج کیا ہوگا، لیکن دوسروں کے حق مارے ہوں گے، ظلم کئے ہوں گے، نسبتیں کی ہوں گی، تو ان کی ساری نیکیاں ان مظلوموں کو دلوادی جائیں گی اور ان کے گناہ ان پر لا دیئے جائیں گے اور وہ جہنم میں بھونک دیئے جائیں گے۔ تومیرے بھائی، حقوق العباد کی بہت زیادہ منکر کرو، ایسا نہ ہو کہ آخرت میں تمہارا نماز روزہ اور تمہاری ساری نیکیاں چھن جائیں۔

میں نے شروع میں ایک بات کہی تھی، اب آخر میں پھر اس کو دہراتا ہوں آج عیدِ کون

ہے، عموماً کائنات ہے، اللہ و رسول نے بھی اس کو عموماً کائنات قرار دیا ہے، ہماری اور آپ کی عید جب پڑے کہ ہمارا اللہ اور اس کے رسول پاک کی روح ہم سے خوش ہو، اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہماری مغفرت کا فیصلہ ہو جائے اور یقین ہے کہ اگر ہم اس وقت سے دل سے توبہ کریں اور اپنے گناہوں سے معافی مانگیں تو ابھی اس وقت ہماری مغفرت کا فیصلہ ہو جائے گا۔ آداب اللہ کی طرف سے دل سے متوجہ ہوں اور توبہ کریں۔

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ نَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، سَتَعْفُوكَ وَتُؤْتِيكَ إِلَيْكَ، سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ نَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، سَتَعْفُوكَ وَتُؤْتِيكَ إِلَيْكَ، سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، سَتَعْفُوكَ وَتُؤْتِيكَ إِلَيْكَ.

اے اللہ ہم آپ کے بندے آپ کے گھر میں آپ کے حضور میں حاضر ہیں، اے اللہ ہم کو زبان سے گواہی دیتے ہیں کہ آپ کے سوا کوئی معبود نہیں، ہم آپ پر ایمان لائے، ہم گواہی دیتے ہیں کہ سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے نبی برحق ہیں۔ ہم ان پر ایمان لائے، اور آپ کے سارے انبیاء پر ایمان لائے، جو آپ کی طرف سے کسی زمانہ میں دنیا کے کسی حقہ میں آئے، اے اللہ ہمیں حقیقت ایمان نصیب فرما، اے اللہ ہمیں حقیقت ایمان نصیب فرما۔ اے اللہ تیرے حضور میں اقرار کرتے ہیں کہ ایمان لانے کے بعد زندگی جیسی بن جانی چاہیئے مگر وہ نہیں بنی، بہت طے اعمال جن کا ناکیر سے حکم دیا گیا تھا ان کے ادا کرنے میں ہم سے بڑی کوتاہی ہوئی اور بہت سے وہ گناہ جن سے سختی سے منع کیا گیا تھا، اے اللہ ہم ان میں مبتلا ہوئے اور بڑی طرح ملوث ہوئے، اے اللہ اے غفور و رحیم۔ ہم تیرے حضور میں اپنے سارے جرائم اور مظالم کا اقرار کر کے معافی اور مغفرت کے طالب ہیں، تیرے دامنِ غفور کے سوا کہیں پناہ نہیں، تو معاف کرے گا تو معافی ملے گی، تیری پکڑ سے اور تیری مار سے کوئی بچا کئے والا نہیں، اے اللہ میں توبہ کرتا ہوں: اللَّهُمَّ لَامِلِحاً وَلَا مُنْجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ. اللَّهُمَّ لَامِلِحاً وَلَا مُنْجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ. اللَّهُمَّ لَامِلِحاً وَلَا مُنْجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ. اے اللہ تو ہمارے ساتھ وہ معاملہ فرما جو تیری شانِ رحیمی، شانِ کرمی کے لائق ہے، جس کا تو نے اپنی رحمت والی آیات میں ذکر فرمایا ہے، وہ معاملہ نہ فرما جس کے ہم اپنی بد اعمالیوں

کی وجہ سے مستحق ہو گئے ہیں۔ اے اللہ تو کریم ہے اور اکرم الاکرمین ہے، رحمن و رحیم ہے اور
 ارحم الراحمین ہے۔ ہم خالی ہاتھ ہیں اور بالکل خالی ہاتھ ہیں اور تجھ سے جنت جیسی قیمتی چیز مانگتے
 ہیں، اے اللہ محض اپنے کرم سے عطا فرما دے، تیرے خزانہ میں کوئی کمی نہیں آئے گی۔ اے
 فقور رحیم، اے ارحم الراحمین، ہم سب کے لئے مغفرت مقدر فرما دے، ہم سب کے لئے رحمت مقدر
 فرما دے، ہم سب کے لئے جنت مقدر فرما دے۔ ہمارے ماں باپ جو تیرے حضور میں حاضر
 ہو چکے ہیں، اور جو بھی تیرے ایمان والے بندے اولین و آخرین تیرے حضور میں حاضر ہو چکے تیرا
 جو بندہ بھی ایمان کا کوئی ذرہ لے کر حاضر ہو چکا، ہم ان سب کے لئے تجھ سے مغفرت مانگتے ہیں
 رحمت مانگتے ہیں، جنت مانگتے ہیں، اے اللہ تو سبھی کو عطا فرما دے تو بھی تیرے خزانہ میں قطعاً
 کوئی کمی نہیں آئے گی۔ آپ کے لئے جس طرح ایک کو حقیقت میں بھیجنا آسان ہے، اسی طرح
 ساری مخلوق کو جنت میں بھیجنا آسان ہے۔ اے اللہ مرایاں والے کے لئے جنت کا فیصلہ
 فرما دے اور ہم سب کو ان میں شامل فرما۔

اللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ وَنَعُوذُ
 بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ۔ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ
 خَيْرِ مَا سَأَلَكَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ
 شَرِّ مَا اسْتَوْدَاكَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ رَبِّنَا تَقَبَّلْ
 مِنَّا اِنَّكَ اِنَّكَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَتُبْ عَلَيْنَا اِنَّكَ اَنْتَ الثَّوَابُ الرَّحِيمُ
 وَصَلَّى اللّٰهُمَّ عَلَيَّ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ اَمِّهِ وَعَلَىٰ آلِهِ وَاصْحَابِهِ اَجْمَعِينَ
 وَمَنْ تَبِعَهُمْ بِإِحْسَانٍ اِلَى يَوْمِ الدِّينِ ؕ آمين

ممبئی، آندھرا، ٹرانسپورٹ کمپنی
 ٹرانسپورٹ کنٹریکٹرز، ۱۳ بھنڈاری اسٹریٹ
 (چکلا) ممبئی

جماعت اسلامی - اور تبلیغی جماعت ایک خط اور اس کا جواب

مذہبی، اعلیٰ، المحترم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

خدمتِ اقدس میں جماعت اسلامی اور تبلیغی جماعت سے تعلق ایک بہت مزیداری عرضہ پیش ہے۔ امید ہے حضرت والا اس کی اہمیت کے پیش نظر جواب سے نوازیں گے۔

جماعت اسلامی کے سامنے اس وقت سب سے بڑی رکاوٹ تبلیغی جماعت اور اس کی سرگرمیاں

ہیں۔ چنانچہ تبلیغی جماعت کی روز بروز بڑھتی ہوئی دینی سرگرمیوں کو دیکھتے ہوئے جماعت اسلامی کی

جانب سے تبلیغی جماعت پر کچھ نئے قسم کے الزامات عاید کیے جا رہے ہیں اور خاص طور پر بڑے کلمے

نوجوان طبقے میں ان کی اشاعت کی جا رہی ہے جماعت اسلامی اپنے مخصوص پروپیگنڈے کے ذریعہ یہ

اثر پیدا کر رہی ہے کہ تبلیغی جماعت جو کچھ زندگی کے ایک مخصوص اور حسین حصے کو ہی اسلامی بنانا چاہتی

ہے جبکہ جماعت اسلامی کا واسطہ صرف حسین یہ ہے کہ پوری زندگی کو سونی مدی اسلامی ماننے میں

ڈھالا جائے۔ اس لیے تبلیغی جماعت انسان کی مکمل رہنمائی کے لیے کافی نہیں ہے اس کی تمام تر

سرگرمیاں غائر، روزہ، مکمل اور دعائیں سکھانے اور فضائل بنانے تک محدود ہیں جبکہ جماعت اسلامی

مکمل اقامتِ دین کی داعی ہے اور اقامتِ دین سے مراد یہ ہے کہ کسی تفریق و تقسیم کے بغیر پوری دینی

دین کی صفات پیروی کی جائے اور ہر طرف سے کیسے ہو کر کی جائے۔ انسانی زندگی کے انفرادی و

اجتماعی تمام شعبوں میں اسے اس طرح جاری و ناقد کیا جائے کہ وہ کامہ تقارعا شر کے تحت پورے

کی تشکیل سب کے مفیدی اسلام کے مطابق ہو۔ جماعت اسلامی کا واسطہ صرف حسین یہ اقامت

دین ہے اور اس کی تمام تر سرگرمیوں کا واسطہ محرکِ رضائے الہی اور فلاحِ آخرت کا حصول ہے۔
اس کے برعکس تبلیغی جماعت کو مسلمانوں کو درپیش کسی بھی انفرادی یا اجتماعی مسئلہ سے خواہ وہ
سیاسی ہو یا سماجی کوئی دلچسپی یا سروکار نہیں ہے۔ ۹۹۔

حضرت والاؒ آج کے حالات میں بہ انتہائی اہم اور عام طور پر مسلمانوں کو متاثر کرنے والے
الزامات بہت ہی قابلِ غور و فکر ہیں تبلیغی جماعت کے دفاع کے لیے ہی نہیں بلکہ عام مسلمانوں
کی قسلی و قشقی اور تشکلات دور کرنے کے لیے ایسے پروگینڈے اور غلط فہمیوں کا ازالہ نہایت
ضروری ہے۔ اس سلسلہ میں حضرت والاؒ سے انتہائی عاجز اور استعاضہ کے ساتھ پوری امید
ہے کہ حضرت والاؒ اس کا قسلی بخش جواب غایت فرمائیں گے جس سے تبلیغی جماعت کی جو تصویر
جماعتِ اسلامی عوام کے سامنے پیش کر رہی ہے اس کا دوسرا صحیح رخ سامنے آ سکے اور اس سے
جو لوگ متاثر ہیں ان کی قسلی و قشقی بھی ہو سکے۔

جماعتِ اسلامی کا تبلیغی جماعت پر الزام حسب ذیل ہے:-

تبلیغی جماعت جو کچھ کہتی اور کرتی ہے وہ صرف یہ کہ زندگی کے کچھ خصوصی حصے میں مخصوص
اور متعین مسائل کو لیکر اٹھتی ہے اس کا نشانہ صرف یہ ہے کہ مسلمانوں میں جو لوگ نماز اور روزہ سے
اجلہ ہیں انہیں نماز سکھائیں اور پڑھائیں ان کے کلمے اور دعاؤں کی تصحیح کرائیں انہیں نماز روزہ
و غیرہ کے فضائل سے آگاہ کریں اس کی تعلیم کے لیے اپنا کچھ وقت نکالیں چنانچہ روزانہ ہے شمار
افراد ان کے چٹوں میں جاتے اور گشت و غیرہ کرتے ہیں مسائل و فضائل کو سیکھتے سکھاتے ہیں۔
تبلیغی جماعت کا یہ مقصد کبھی نہیں رہا کہ وہ اسلام کو ایک مکمل نظامِ حیات کی حیثیت میں جیسا کہ وہ
ہے سمجھیں اور دوسروں کے سامنے اسے اسی حیثیت سے پیش کریں، انہیں باطل افکار و نظریات
اور ملحدانہ طرزِ حیات سے جو آج انسانی معاشرے کو پوری طرح اپنی لپیٹ میں لیے ہوئے ہیں
کوئی دلچسپی نہیں ہے، انہیں ان کے مرکز کی طرف سے یہ ہدایت ہے کہ وہ ان مسائل پر کوئی اظہار
خیال نہ کریں جن کا خلقِ اجتماعی معاملات سے ہے اسلام اہل مسلمانوں کے سلسلے میں ملک کے
مختلف سیاسی و غیر سیاسی پارٹیوں اور ایوانِ حکومت میں کیا سازشیں ہو رہی ہیں، مسلم پرنسپل
کیا ہے اور کیا ان سولہ کوڈ کیا ہے، مسلمانوں کا تعلیمی مسئلہ کس طرح حل ہو اور اس کی اہمیت

کیا ہے، فرقہ وارانہ فسادات کے اندر مظلومین اور سبکدوشوں کے خلاف مالی کے ساتھ ہی بلکہ کے مسئلے میں تبلیغی جماعت کو کوئی دلچسپی نہیں ہے۔ غیر مسلموں میں مسلمانوں اور اسلام کے تعلق سے کیا ہو گیا یا بائی جا رہی ہیں اور ان کا ازالہ کس طرح ہو، غیر مسلموں میں اسلام کا تعاون ہونا چاہیے اور وہ کس طرح ہوا، اب اور سے بھی تبلیغی جماعت کو کوئی دلچسپی نہیں ہے، اس کے افراد اپنے اجتماعی معاملات و مسائل میں کیا طرز اختیار کرتے ہیں، اس کی بھی اسے کوئی فکر نہیں ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص مذہب اور دوسرے کی پابندی پھٹوں اور گشت میں تعاون اجتماعات میں شرکت کے ساتھ ساتھ فکر آجکاد میں کیا انجکڑ ہو یا کوئی رشوت اور سود کا لین دین اپنے کاروبار میں کرتا ہو عدالتوں میں جھوٹے مقدمات لگانا لڑاتا ہو اسی طرح اور کوئی ناجائز ذرائع آمدنی رکھتا ہو اس سے تبلیغی جماعت کو کوئی باز پرس نہیں کرتی کیونکہ یہ اس کا ذاتی اور معاشی معاملہ ہے اسی طرح کوئی شخص کیونکہ نرم، کا گریں، جھٹتا پارٹی یا کسی بھی جماعت یا پارٹی کا علمبردار ہو اس کے سیاسی نظریات کیا ہیں وہ سیاسی امور میں کیا طرز اختیار کرتا ہے، تبلیغی جماعت کو اس سے کوئی سروکار نہیں ہے ؟؟؟

جواب از ناچیز محمد منظور نعمانی

بسمہ سبحانہ و تعالیٰ

مخلص مکرم.....! وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا مفصل خط ملا۔ اس سے اندازہ ہوا کہ آپ کو تبلیغی جماعت و مدارس کے کام سے کچھ شغف ہے اور آپ اس کو صحیح دینی خدمت سمجھتے ہیں۔ لیکن اسی کے ساتھ اندازہ ہوا کہ ابھی آپ کا مزاج پورا تبلیغی نہیں بنا ہے، اگر آپ پورے تبلیغی ہوتے تو آپ کو اس کی فکر نہ ہوتی کہ جماعت اسلامی کے حضرات کی ان باتوں کا کسی تحریر یا مضمون کی شکل میں جواب دیا جائے، بلکہ کے بجائے آپ کی کوشش صرف یہ ہوتی کہ کسی طرح ان بھائیوں کو عمل تبلیغ کو اس طرح دکھایا جائے کہ وہ اس کے سب پہلوؤں اور اثرات و نتائج کو خود دیکھ لیں۔ تبلیغ والوں کی مختلف عمل پائیکے کہ طریق کار یہی ہے اور میرا ذاتی تجربہ ہے کہ جو لوگ تقریر و تقریر سے کسی طرح مطمئن نہیں

ہو سکے۔ مذاقی علم و مشاہدہ کے بعد کام کرنے والوں کے شریکِ عمل ہو جاتے ہیں۔ اِلَّا یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے توفیقِ مقدر ہی نہ ہو۔

سب سے پہلے خود میرا قصہ سنئے!۔ شاید آپ نے کسی سے سنا ہو کہ میں جماعتِ اسلامی کے قیام سے بھی بہت پہلے سے مرحوم مولانا مودودی صاحب کے ساتھ گہرا تعلق رکھتا تھا۔ ان کے فکر اور ان کی تحریروں سے بہت متاثر تھا۔ گو اُن کا عاشق تھا (آج جو لوگ جماعتِ اسلامی میں بہت نمایاں ہیں، ان میں اکثر اُس وقت ان کو جانتے بھی نہ ہوں گے) پھر جب اسٹڈی میں جماعتِ اسلامی قائم ہوئی تو میں مولانا موصوف کے ساتھ اس کے بانیوں میں تھا۔ پھر جب جماعتِ اسلامی کا مرکز سٹڈی میں لاہور سے "دارالاسلام" منتقل ہوا اور مولانا مودودی وہیں تشریف لے آئے تو میں بھی ہجرت کر کے وہیں پہنچ گیا۔ پھر ان کے ساتھ اسی قیام ہی کے زمانہ میں کچھ ایسے واقعات پیش آئے کہ میں شرعی طور پر یہ سوچنے پر مجبور ہو گیا کہ مجھے جماعتِ اسلامی کا رکن رہنا چاہیے یا نہ رہنا چاہیے؟ چند مہینے غور و فکر کے بعد میں نے اپنے حق میں یہی طے کر لیا کہ اب مجھے رکن رہنا نہیں چاہیے۔ لیکن اُس وقت اس فیصلہ کی بنیاد میرے اور مودودی صاحب کے درمیان کوئی اصولی اختلاف نہیں تھا۔ میں اُس وقت بھی اللہ کی اصل دعوت اور جماعتِ اسلامی کے کام کو صحیح سمجھتا تھا۔ وہ خدا و اللہ الفرقان کے آئندہ شہادت میں طائع ہونے والے میرے ایک مضمون سے اس کی کچھ تفصیل معلوم ہو جائے گی۔

میں اس وقت تک حضرت مولانا محمد الیاسؒ کے بارہ میں کوئی خاص واقفیت نہیں رکھتا تھا اگرچہ ایک وہ فہم دیکھا تھا اور ملا تھا لیکن میرے دل نے اس سے کوئی خاص تاثر قبول نہیں کیا۔ اللہ کے تئیں کام اور اس کے طرقِ کار سے تو بالکل ہی ناواقف تھا۔ مجھے آج بھی یقین ہے کہ اگر اُس وقت کوئی صاحبِ مجھے اس تبلیغی کام میں شرکت کی دعوت دیتے اور تقریر یا تحریر سے کھانے کی کوشش فرماتے تو غالباً میں بالکل متاثر نہ ہوتا۔ اُس وقت میرے سوچنے کا غرض دھنگ تھا۔ لیکن اللہ تعالیٰ کو کچھ منظور تھا کہ جماعتِ اسلامی سے قطعِ تعلق کے کچھ ہی دن بعد ایک عجیب اتفاق سے (جس کو حقیقتہً فیضی ہی کہا جاسکتا ہے) چند روز میرا قیام رائے پور ضلع سہارنپور کی خانقاہ میں حضرت مولانا عبدالقادر رائے پوری رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں رہا۔ میں اگرچہ

حضرت دہلوی علیہ السلام سے بہت نہیں تھا بلکہ اُس زمانہ میں مجھے مانغا ہی نہ کیا۔ امتحان سے کوئی مناسب ہی نہیں تھی۔ لیکن حضرت کی شخصیت سے میں بہت متاثر اور متاثر ہوا تھا۔ ایک دن حضرت نے ایک سلسلہ کلام میں حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر بہت بلند کلمات میں فرمایا جو حضرت کی عام عادت نہیں تھی اور مجھ سے ارشاد فرمایا کہ آپ کا جب دہلی جانا ہو اگر سہ تو حضرت کی خدمت میں ضرور حاضر ہوا کریں!۔ اس کے دو چار دن بعد میں اپنے اُس وقت کے مستقر بریلی واپس ہونے کے لیے رائے پور سے سہارنپور آیا تو یہاں میں نے نہ کہ حضرت مولانا محمد الیاس صاحب بہت سخت بیمار ہیں۔ میں نے سوچا کہ مجھے اہل دہلی جا کر ان کی عیادت و زیارت کرنی چاہیے، کیسے ایسا نہ ہو کہ وہ اسی بیمار ہی میں شخصیت ہو جائیں اور نہ مجھے عروسی کا ہمیشہ افسوس رہے۔ میں سہارنپور سے سیدھا دہلی پہنچا۔ دیکھا کہ حضرت مولانا تخت مریض ہیں اور انتہائی درجہ میں کمزور ہیں، جسم میں ہڈی چڑھنے کے سوا کچھ نہیں ہے میں نے مصافحہ کرنا چاہا تو بجائے مصافحہ کے حضرت مولانا نے میرے دونوں ہاتھ خود سے پکڑ لیے اور بغیر کسی گفتگو اور تمہید کے فرمایا۔ مجھے دیکھنے کیوں آئے ہو، دین کی فکر کرو! میں نے عرض کیا کہ میں حاضر ہوں، فرمایا کہ وعدہ کرو، تم سے کم ایک ہفتہ ضرور دو گے۔ میں نے ان کی بیماری اور کمزوری کی حالت دیکھتے ہوئے بغیر کچھ سوچے بچے وعدہ کر لیا۔ یہ گفتگو رات میں عشاء کے دیر بعد ہوئی، میں اسی وقت نظام الدین پہنچا تھا۔ پھر فجر کی نماز کے بعد حاضر ہوا تو فرمایا کہ اب آپ چلے جائیے مجھے امید ہے کہ افشاء اللہ اس بیماری سے میں ابھی ہو جاؤں گا، پھر جب کام کے سلسلہ میں میرا سفر ہوگا تو اطلاع دوں گا، اُس وقت آپ ایک ہفتہ کے لیے آجائیں۔ میں بریلی چلا آیا۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ بات اُس وقت کے میرے مزاج کے خلاف تھی کہ یہ جانے بغیر کہ ایک ہفتہ کس کام کے لیے دینا ہو گا، میں نے وعدہ کر لیا۔ اللہ تعالیٰ کی مشیت ہی کا کرشمہ تھا، اب یاد نہیں کہ کتنی مدت کے بعد مولانا کی طرف سے واپس آئی کہ فلاں تاریخ کو میں جماعت کے ساتھ کھنڈوانہ والا ہوں، آپ بریلی سے کھنڈوانہ جائیں میں معذور وقت پر پہنچ گیا، حضرت مولانا دہلی سے قشرین سے آئے، پہلی ہی ملاقات میں فرمایا کہ آپ بھی میرے ساتھ رہیں اور جب تک ایک ہفتہ پرانہ ہو جائے، کلام کے بارے میں آپ مجھ سے

کوئی سوال نہ کرے کوئی بات نہ کرے، جو کچھ بات کرنی ہو ہفتہ پورا ہونے کے بعد کرے، اس سے بچے گا۔
اس کا پابند کر لیا۔ ۴۔ ۵ دن گزرنے کے بعد مجھے یقین ہو گیا کہ امت میں ایمان اور ایمان
والی زندگی پیدا کرنے اور عام کرنے کا یہ نہایت صحیح طریقہ ہے، یہ یقین ان بات کی رفاقت اور
مشافہہ سے ہوا، اور ساتھ ہی یہ بھی اندازہ ہو گیا کہ اگر حضرت مولاؑ اپنے منکر فرما کر سلطان کو لے جاتے
تو خان میں سلطان نہ ہوتا۔

قرآن مجید سے بھی اس حکمت ملی کا اضافہ ملتا ہے۔ حضرت ابراہیمؑ کے واقعہ کے سلسلہ میں بیان فرمایا
گیا ہے کہ جب وزیر مصر کی بیوی (جس کا نام زلیخا مشہور ہے) اور جس کے گھر میں حضرت ابراہیمؑ ایک
نہ خود غلام کی حیثیت سے رہتے تھے، ان پر زنیفہ ہو گئی تو مصر کی عورتوں میں اس کا چرچا پھیل گیا۔
اور اس کی سیلیوں نے اس کی اس حرکت کو بہت ہی ذلیل حرکت سمجھا۔ قرآن مجید میں بیان
فرمایا گیا ہے کہ جب زلیخا کو ان سیلیوں کی لعنت لامت کی باتیں سنیں تو اس نے یہ تدبیر کی کہ ان
سب کی دعوت کی اور ان کے سامنے کھانے کی ایسی چیزیں رکھی گئیں جن کو بھری سے کاٹ کاٹ
کے کھا لیا تھا، اس لیے ہر ایک کو بھری بھی دیدی گئی، اور ٹھیک اس وقت زلیخا نے صبر بیکھ
کہا یا۔ وہ بے چارے غلام کی حیثیت میں تھے فوراً حاضر ہو گئے۔ جب وہ ان عورتوں کی ان پر نظر
پڑی تو ان کے تو ہوش غائب ہو گئے۔ قرآن شریف میں ہے کہ انہوں نے اس بے ہوشی اور غلامی
کے عالم میں بھریوں سے اپنے اتھ کاٹ لیے (فَلَمَّا أَتَتْهُنَّ وَأَتَتْهُنَّ) پھر زلیخا نے ان سے کہا: اے لکھن
الکذبی خشتیٰ ذنبہ، وہی ہے وہ جس کی محبت کی گرفتاری پر تم مجھے لامت کرتی تھیں، اب
یہ خود تمہارا کیا حال ہوا؟

تو زلیخا نے ان عورتوں کی لعنت لامت کا جواب دینے اور ان کو سلطان کرنے کے لیے
ان سے لمبی چوڑی بات نہیں کی، کوئی مقالہ بڑھ کر نہیں سنایا، جس حضرت ابراہیمؑ کو ایک
تھوڑا کھلا دیا۔ تو حضرت مولاؑ نے اس رحمۃ اللہ علیہ نے اسی حکمت عملی کے مطابق عمل کیا، انسانی فطرت
تجربہ کے بعد فطرتی کام کے سلسلہ میں نے خود بھی یہی رویہ اختیار کر لیا تھا اور میں نے اس کو کہہ دیا
کہ ایسا ہی حضرت مولاؑ نے رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد مسکنہؑ یا مسکنہؑ میں ایک خلیفہ کا منصب
کے ساتھ وہی سے پناہ دیکھ کا میں نے سفر کیا تھا، مجھ کو ہی جماعت کا امیر مقرر کیا گیا تھا۔

دو تین دن ہمارے ہم لاہور بھی رہا قیام حسب معمول ایک مسجد میں تھا تا آخری دن صبح کے وقت ایک صاحبِ شریف اپنے انھوں نے تعارف کرایا کہ حاجی عبدالواحد صاحب ایم لے جو آپ کے حکمت میں میرے بھی خاص دوست ہیں انھوں نے مجھے آپ کی جماعت کے بارہ میں اور خود آپ کے بارہ میں بتلایا ہے میں اس وقت اسی لیے آیا ہوں کہ آپ کی جماعت کے کام اور نظام کو آپ سے سمجھوں اور اگر کچھ میں آجائے تو اس میں حصہ بھی لوں، ان کی گفتگو سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ وہ ایشیائی فن باتار کے حکم کے ایک آخر ہیں۔ میں نے ان سے نیازِ زندانِ طریقہ سے عرض کیا کہ میں اپنے کو اس قابل نہیں سمجھتا کہ آپ مجھے اپنی تعلیمات پر حقراگوں کام کے بارہ میں کچھ عرض کر کے سلیقہ کر سکوں۔ یہ کام دیکھنے سے اور عمل سے متعلق رکھتا ہے۔ خود میں نے بھی اسے دیکھ کے اور عمل کر کے ہی کچھ سمجھا ہے۔ اس لیے آپ سے میری غلطی نہ گذرے کہ آج ہم لوگوں کی یہاں سے روانگی ہے تقاضا وقتِ ظہار میں سے انشاء اللہ روانہ ہوگی۔ آپ کے لیے ممکن ہو تو دو چار دن کے لیے ہمارے ساتھ تشریف لے چلیں! — وہ یہ سن کر خفا ہو گئے۔

وہ دنیا کا کونسا کام ہے جو بتانے سمجھانے سے سمجھ میں نہیں آسکتا، میں نے سنا تھا کہ آپ لوگ ہر ایک سے یہی کہتے ہیں کہ ساتھ چلو دیکھو تو کچھ میں آئے گا! — اب میری دنیا کو یہ وقت اور بے عقل سمجھتے ہیں۔ ہم سو دووی صاحب کے پاس جاتے ہیں اور ان سے انکی جماعت اور ان کے کام کے بارہ میں بات کرنا چاہتے ہیں تو وہ فرماتے ہیں کہ پہلے میری الماری بھری کتابیں پڑھ لو ان میں بعد بات کرو! — اب لوگوں کے پاس آتے ہیں تو آپ کہتے ہیں پہلے جلد بھر کے لیے باؤں دن بائیں دن کے لیے ساتھ چلو! — ہر حال وہ خفا ہو کر یہ فرماتے ہوئے واپس چلے گئے۔ میں نے ان کی عقلی زحمت کرنے کے لیے کچھ عرض کیا لیکن بظاہر وہ خفا ہی رہے۔

زمین کے وقت پر جب ہماری جماعت انیشین ہو چکی تو دیکھا کہ وہی صاحبِ بیگ ہاتھ میں لیے تشریف لارہے ہیں۔ مجھ سے ڈانٹ کے فرمایا لیجیے میں تین دن آپ کے ساتھ رہنے کے لیے آگیا ہوں! — پتا چڑھ تو تین دن ہمارے ساتھ ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان پر ایسا فضل فرمایا کہ ان تین ہی دنوں میں انیشین کام کے بارہ میں ان کو پورا اطمینان اور شرحِ عدد ہو گیا اور پھر تو تین دن میں جو گئے۔ حالانکہ خود یہ عاجز کہیں پورا نہیں ہو سکا۔ — یہ اللہ کی دین ہے۔

فضل اللہ علیہ رحمۃ من بشار

میں نے سچے سچ مہترم و مہترم عبدالحکیم صاحب جو ان میں پاکستان کے ٹیلی فون اعداد تار کے دائرہ کمر
بہرہ ہو گئے تھے اور اسی عہدہ سے غالباً ریٹائر ہوئے، — تین دن پورے ہونے پر وہ دوسرے ہوئے
ہم لوگوں کے صحبت ہوئے اور مجھ سے فرمایا کہ آپ نے مجھ پر بڑا احسان کیا کہ مجھ سے زبانی گفتگو کرنے
سے انکار کر دیا۔ اگر آپ مجھے زبانی سمجھانے کی کوشش کرتے تو شاید میں نہ سمجھ سکتا اور اس طرح مطمئن
نہ ہوتا۔

اس سفر میں ایک دوسرا واقعہ راولپنڈی میں پیش آیا جس میں ہمارا قیام تھا میرپور تھاکہ فجر کی نماز کے
بعد جماعت کے اپنے ساتھیوں کو اور مسجد کے نمازیوں میں سے جو لوگ ٹھہر جاتے ان کو بھی ساتھ لے جھاکر
ریاض الصالحین سے حد پیش پڑھ کر ان کا ترجمہ اور کچھ تشریح کیا کہ "اتھارہ اس حدس کے ختم پر ایک
صاحب نے جو بڑے متین اور سنجیدہ معلوم ہوتے تھے مجھ سے کہا کہ میں آپ کے چند منٹ الگ کچھ بات
کرنا چاہتا ہوں۔ میں ان کے ساتھ الگ بیٹھ گیا، انھوں نے فرمایا کہ میں اس تبلیغی کام کو آپ کے سمجھنا چاہتا
ہوں اور وہ مجھے کچھ انگلات ہیں۔ آپ اجازت دیں تو وہ پیش کرنا چاہتا ہوں۔ میں نے اپنے معمول
کے مطابق دن بے بھی نیاز مندی سے عرض کیا کہ میں اپنے کو اس قدر فنی نہیں سمجھتا کہ میں آپ جیسے حضرات
کے انگلات دفع کر سکوں اور مطمئن کر سکوں۔ البتہ میری آپ کے غلغلہ گزاریں ہے کہ ہماری جماعت کل
انشاء اللہ یہاں سے پشاور کے لیے روانہ ہوگی، آپ جماعت کے ساتھ تشریف لے چلیں جو کچھ ہوتا ہے
بعد آپ خود کہہ لیں گے، اس کے بعد آپ کی جو رائے قائم ہوگی وہ زیادہ صحیح ہوگی۔ انھوں نے بتلایا کہ
میں یہاں ایک سکول سے متعلق ہوں، اس لیے میرے لیے آپ کے ساتھ چلنے کا امکان نہیں ہے، میں نے
عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ کچھ نہیں عرض کر سکتا کہ جب تمہیں اللہ تعالیٰ آپ کو موقع دے گا کسی جماعت
کے ساتھ رہ کر خود کہیں گے۔ اس گفتگو کے بعد وہ صاحب تشریف لے گئے۔ میں یہی سمجھا کہ وہ
اپنے گھر تشریف لے گئے۔

اگلے دن صبح کو میں نے ان کو فجر کی نماز میں بھی دیکھا، اس کے بعد وہ ریاض الصالحین کے

میں رہا جو پیرا پیرا مہترم ہندوستان کے قذافی کے ساتھ اور کھڑا ہوا میں تھے، لکھنؤ میں کوئی بڑی نامور عظیم
مہتمم بنگال کے نام سے تھا یا اس کے کہ پیش میں رہے تھے۔ لیکن ہماری جماعت کے ساتھ تین دن گزارنے کے بعد
میں تبلیغی ہو گئے۔ اور اس دینی جدوجہد کے میدان میں بھی اللہ کی توفیق سے وہ ممتاز رہے۔

میں یہاں یہ بات خاص طور سے قابل غما ہے کہ جماعت میں جس سطح کے حضرات ہوں گے ان کی رفاقت سے اس سطح کے صاحبزادے

مکمل ہو کر نکلا جائے گا۔ تو یہ کہہ دیا جائے کہ تبلیغی کام کوئی مسنون یا کتاب نہیں ہے ایک عمل ہے اور زندگی ہے۔

میں میں بھی شریک رہے۔ دوسرے کے ختم پر آج پھر انہوں نے فرمایا کہ میں جب سن ۱۹۵۷ء میں پاکستان آیا تھا تو میں نے اس کے ساتھ ایک بیٹھ گیا۔ انہوں نے فرمایا کہ میں آپ کے ساتھ سفر تو نہیں کر سکتا تھا لیکن کل صبح آپ سے گفتگو کرنے کے بعد میں نے یہ طے کر لیا تھا کہ میں اس آج کا دن اور رات جماعت میں کے ساتھ گزار دوں گا۔ میں برابر جماعت ہی کے ساتھ رہا۔ اس وقت میں آپ سے صرف یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ خدا کے فضل سے آپ کی جماعت کے ساتھ رہنے سے مجھے بہت دینی نفع ہوا اور مجھے ایمان میں تازگی محسوس ہوئی اور میرے بہت سے مشکلات کا جواب بھی مل گیا۔ اس کے بعد وہ مجھ سے نصرت ہو گئے۔ راولپنڈی سے ہماری جماعت پشاور چلی گئی، وہاں سے کوہاٹ وغیرہ بھی جانا ہوا۔ وہی ہمارے سفر کی آخری منزل تھی، اس کے بعد واپس ہو گئی۔

اس واقعہ کے ۲-۳ مہینے کے بعد مولانا مودودی صاحب کے رسالہ ترجمان القرآن میں ۱-۲ جو اُس وقت تک غالباً جماعت اسلامی کا واحد ترجمان تھا کسی صاحب کا ایک خط شائع ہوا۔ جو انہوں نے امیر جماعت کے نام لکھا تھا۔ خط کا مضمون یہ تھا کہ

”میں ۳ سال سے جماعت اسلامی کا رکن ہوں اور مجھے جماعت کے مطلق سے بہت کچھ علمی اور دینی نفع ہوا ہے لیکن ابھی حال میں ایک دوسری دینی جماعت کے چند لوگوں کے ساتھ مجھے صرف ۲۴ گھنٹے گزارنے کا مجھے موقع ملا۔ میں نے محسوس کیا کہ ان لوگوں کا دین کا تصور تو مکمل نہیں ہے، ناقص ہے، لیکن ان کے ساتھ رہ کر اور انہیں دیکھ کر دل کتا تھا کہ یہ لوگ جتنی ہیں، جو کیفیت مجھے ان لوگوں کے ساتھ وہ کرنا نصیب ہوئی وہ اس سے پہلے کبھی نصیب نہیں ہوئی۔ اس لیے آپ سے میری گزارش ہے کہ جماعت کے ذمہ اہل حضرات کو خود فرمانا چاہیے کہ ہم میں کیا کمی ہے اور اس کا تدارک کرنا چاہیے۔“

یاد آتا ہے کہ ترجمان القرآن میں خود مولانا مودودی صاحب جماعت اسلامی کے کسی دوسرے ذمہ دار کی طرف سے اس خط کا جواب بھی ساتھ ہی شائع ہوا تھا۔

یہ خط پڑھ کر مجھے خیال ہوا کہ غالباً یہ صاحب جنہوں نے مولانا مودودی صاحب کو یہ خط لکھا ہے، ان کو کسی تبلیغی جماعت کے ساتھ وقت گزارنے کا اتفاق ہوا ہو گا۔ اُس وقت تک دفتر ترجمان القرآن میں کام کرنے والے بعض حضرات سے میرا اچھا ربط و تعلق تھا، میں نے یہ بھی گوارا کیا کہ

کے ساتھ ہیں بلکہ قصور ہیں ناقص تھا اور دین کے کسی کسی جہت کی خدمت و ترقی کے لیے عین کی
 خدمت کے لیے جس بات سے اس زمانہ میں بولنا اور وہی صحیح اور عام ہی کہہ سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں
 بھائیوں کو عقل سلیم دے اور وہ لانا کی خدمت فرمائے۔

بہر حال میرے نزدیک ان حضرات کی خدمت اور غیر خواہی کا طریقہ بھی یہ جو میں نے عرض کیا
 لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ اس راستے سے بھی ہر ایک کو ہدایت مل ہی جائے۔ قرآن پاک جو کلام الہی اور
 سراپا ہدایت ہے اس کے بلکہ میں بھی فرمایا گیا ہے کہ "يُخَوِّفُ بَعْضَهُ لِكَيْتَمَيزُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ"۔
 اب آپ کا کلام صرف یہی ہے کہ خلاص کے ساتھ اور صحیح طریقہ پر اپنے ساتھ اپنے اہل بھائیوں کی اصلاح
 کی کوشش کریں اور اللہ تعالیٰ سے دعا کا بھی اہتمام کریں۔ ہو گا وہ جو اللہ تعالیٰ کو منظور ہو گا۔
 اگر آپ جواب اور صفائی کے نتیجے میں گئے تو کس کس چیز کا جواب اور کس کس الزام کی صفائی
 پیش کریں گے۔ یہ جو باتیں آپ نے اپنے خلاف میں نقل کی ہیں وہ تو اپنے معیار کے حضرات کی باتیں ہیں۔
 ان لوگوں میں جو گھٹا معیار اور بیت ذہنیت کے لوگ ہیں وہ تو ایسی ایسی خواہشات تبلیغ والوں کے بلکہ میں
 صرف کہتے نہیں بلکہ کہتے ہیں "میرا گمان ہے کہ اس سے جماعت اسلامی کے شریعت الطبع حضرات کو بھی
 شرم آتی ہو گی۔

قریباً ایک سال ہوا ہو گا یا کچھ کم و بیش کسی صاحبِ برائے نقلی کا ایک چرچہ کیا ان میں سے
 اسلامی سے تعلق رکھنے والے کسی صاحب نے لکھا تھا کہ اگر خبیثی کے زمانہ میں جب جماعت اسلامی سے تعلق
 رکھنے والے جیلوں میں بند کر دیے گئے تھے تو تبلیغی جماعت کے لوگ ان سے کہتے تھے کہ آج لاگہ اگر ہادی
 جماعت میں داخل ہو جائیں تو پھوٹ جائیں گے۔

یہ کتنی ذلیل اور ٹھیک دہ بات ہے اور ظاہر تھا کہ جس نے یہ گھڑی ہو وہ یہ کہہ رہا تھا تبلیغی جماعت سے
 اتنا ناواقف ہے کہ یہ بھی نہیں جانتا کہ وہ "جماعت اسلامی" یا "جمیۃ العلماء" یا "جمیۃ المسلمین" یا "جمیۃ
 ہدایت" کی طرح کی کوئی تنظیم نہیں ہے، جس کے ارکان یا ممبران یا ہر وہ ملک یا تنظیم یا تنظیم ہوتے
 ہیں وہ تو صرف اپنی اور امت کی اصلاح کے لیے جمع اور قربانی کی خدمت کے لیے ایک طریقہ کار
 جو اس کا نہ صرف یہ نہ صرف ہر جگہ پر ہے بلکہ یہ ہے کہ اس کا نام تبلیغی جماعت ہے اور اس کا مقصد
 اللہ کے فضل سے کچھ فرق تھا کہ یہ باتیں نہیں تھیں اس لیے اس کے اہل جہل نہیں کہہ سکتے تھے کہ

نہیں کہہ سکتے ہیں کہ جماعتیں جو غلوں کے غلوں میں نام رکھے جاتے ہیں۔ حضرت مولانا محمد الیاس رحمہ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ یہ نام تبلیغی جماعت ہی نے نہیں رکھا، ہم تو بس کام کرنا چاہتے تھے۔ اس کا کوئی خاص نام رکھنے کی ضرورت بھی نہیں سمجھی تھی، لوگ کام کرنے والوں کو تبلیغی جماعت کہنے لگے، پھر یہ اتنا مستند ہوا کہ ہم بھی کہنے لگے۔

آپ سے ملے عرض کرنا ہے کہ جماعت اسلامی کے بعض لوگ تو تبلیغی جماعت کے بارہ میں بھی طرح کی ذلیل باتیں بھی کرتے ہیں، آپ کہاں تک اور کس کس بات کی صفائی دیں گے۔

نیز آپ کے خط سے اندازہ ہوتا ہے کہ بریلوی حضرات سے آپ کا واسطہ نہیں پڑتا، میرا خیال ہے کہ آپ جس علاقہ میں ہیں وہ علاقہ اس بلا سے محفوظ ہے۔ تبلیغی جماعت کے خلاف بریلویوں کی سرگرمیوں سے متعلق جو کچھ مختلف علاقوں سے مجھے خطوط لکھتے رہتے ہیں اور ان کے پمفلٹ اور اشتہارات بھی بھیجتے رہتے ہیں اگر آپ ان کے وہ اشتہارات اور پمفلٹ دیکھیں تو جماعت اسلامی والوں کو بہت ہی غنیمت سمجھیں۔ ان بریلوی حضرات سے میرا ایک زمانہ میں زیادہ واسطہ رہا ہے، اس لیے میں ان سے اور ان کی فطرت سے زیادہ واقف ہوں، ان لوگوں کو خیال ہو گیا ہے کہ تبلیغی جماعت کے کام کے نتیجے میں زمین ہمارے پاؤں کے نیچے سے نکلتی جا رہی ہو اور ہماری چراگاہیں ہمارے لیے بے آب و گیاہ بن رہی ہیں، اس لیے انھوں نے اپنی ساری طاقت اب تبلیغ والوں ہی کے خلاف پروپیگنڈے پر لگا دی ہے، ان کے پاس جماعت اسلامی والوں کی طرح اخبارات و رسائل تو ہیں نہیں، وہ میں پمفلٹ اور اشتہارات کے ذریعہ گولہ باری کرتے ہیں اور ان کے پیشہ و مقررین تقریروں میں ذرا لگتے ہیں۔ لیکن ان کا یہ پروپیگنڈہ بہت ہی گھٹیا قسم کا ہوتا ہے، وہ صرف ان لوگوں پر اثر انداز ہو سکتا ہے، جن میں تعلیم کے علاوہ عقل و شعور کی بھی بہت کمی ہو، اور شاید وہ انھیں کو اپنی جائیداد سمجھتے ہیں۔ مجھے یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ وہ لوگ تبلیغ والوں کے ہاں روپیہ سے بہت پریشان ہیں کہ یہ کسی بات کا جواب ہی نہیں دیتے، چھوٹے سے چھوٹے ادگندے سے گن بے ہشافوں کی بھی توبہ نہیں کرتے، جس کی وجہ سے اکھاڑے میں گری نہیں آتی اور جنگ لگے نہیں چلتی۔

واقعہ یہ ہے کہ میں خود ایک زمانہ تک تبلیغی اکابر کے اس رویہ سے متفق نہیں تھا، میں چاہتا تھا کہ جو باتیں ہمارے جہان کے طور پر کہی جاتی ہیں ان کی توجہ و توبہ کی جائے اور پھر ہی قوت کے ساتھ توبہ کی جائے۔ لیکن تجربہ نے مجھے سکھایا کہ تبلیغی کام ہمہ راس کے سرکاروں کے لیے ہی رویہ صحیح ہے جو انھوں نے اپنا کھلے ہاتھ سے اپنا کام

کرد، غلامین کے معاملہ کو خدا کے سپرد کر دیا اور اُن سے دعا کروا دی کہ اپنا اعتبار خود کرنے رہو۔

قریباً ۲۵ سال پہلے کا واقعہ ہے حضرت مولانا محمد رفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ جیل تھے پاکستان میں تبلیغی اجتماع ہوا، اُن میں حضرت مولانا محمد رفیع تشریف لے گئے تھے۔ اجتماع کے بعد جماعت اسلامی پاکستان کے کئی اخبار یا رسالہ میں حضرت مولانا مرحوم سے نسبت کر کے ایک ایسی بات شائع ہوئی جو میرے نزدیک بلاخبر غلط تھی، میں نے اس کی تردید ضروری سمجھی اور مولانا مرحوم کی خدمت میں عرضہ کیا۔ مولانا نے مجھے جواب میں لکھا یا اگر آپ اس کی تردید میں کچھ نہ لکھیں، اگر آپ تردید کریں گے تو وہ لوگ آپ کی تردید کی تردید کریں گے اور دوبارہ وہی پھر لکھیں گے اور پہلے سے بھی زیادہ زور سے لکھیں گے۔ آپ پھر تردید کریں گے تو وہ تیسری بار لکھیں گے اور اور زیادہ زور کے ساتھ لکھیں گے نتیجہ یہ ہو گا کہ جو غلط بات اتنی صرف ایک دفعہ چھپی ہے وہ دو دفعہ اور تین دفعہ اور زیادہ زور کے ساتھ چھپی گئی۔ حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے بعد حضرت مولانا محمد رفیع رحمۃ اللہ علیہ شدت کے ساتھ اسے قائم رہے اور جتنا تک لکھے معلوم ہے اب بھی اسی شدت کے ساتھ اس ماحول پر عمل ہو رہا ہے۔

ایک بات اور بھی آپ کے سوچنے کی ہے۔ اگر جماعت اسلامی کے حضرات کی ان باتوں کا جواب دینے کی کوشش کی جائے جو آپ نے لکھی ہیں تو اس کا ذریعہ کیا ہو گا؟ میری طرح آپ کو بھی اندازہ ہو گا کہ نشر و اشاعت اور پروپیگنڈے کے وسائل اور ان کے استعمال کی مہارت کے لحاظ سے جماعت اسلامی ہندوستان و پاکستان میں دوسری تمام مسلم جماعتوں اور سیاسی پارٹیوں سے بھی فائق ہے۔

اور تبلیغی جماعت کا حال آپ کو معلوم ہے کہ اخبار یا رسالہ نکالنے یا اشتہار و مطبوعات کے ذریعہ اچھی بات پہنچانے کے وہ قائل ہی نہیں اور اس معاملہ میں اس حد تک پہنچے ہوئے ہیں کہ وہ یہ بھی نہیں چاہتے کہ جماعت کے کام کی دوسرے اخبارات و رسائل میں اشاعت ہو۔

میرے ذاتی علم میں یہ واقعہ ہے کہ ایک جگہ تبلیغی اجتماع ہونے والا تھا تبلیغی والوں کے علم میں آیا کہ بعض اخبارات نے اس کا خاص انتظام کیا ہے کہ وہ روزانہ پوسٹ پر تمام سے اجتماع کی کارروائی شائع کریں گے۔ تو چند بلوچانہ حضرات کی ایک جماعت نے اخبارات کے دفاتر کو گشت کیا اور باج و خوار سے درخواست کی کہ ہمارے ساتھ آپ کا بڑا تعاون یہی ہے کہ آپ ہمارے کام کی اپنے اخبارات کے ذریعہ تشریف کریں۔ ان کو سمجھا گیا کہ ہمارا کام اگرچہ کوئی راز نہیں ہے لیکن اس کی حوصلہ دہی میں ہے کہ اخبارات کے ذریعہ اس کی تشریف نہ ہو۔ اس نظریہ سے کسی کو اتفاق ہوا نہ ہو لیکن تبلیغی کام کرنے والوں نے اس کو اپنا رکھا ہے۔

بعض حضرات تبلیغی جماعتوں میں ایسے لوگوں کو دیکھ کر جسکی شکل صورت دینداروں کی نہیں ہوتی، مخلصانہ طرز
پر عرض کرتے ہیں کہ انسان کو بتلانا چاہیے کہ تبلیغ والے تو ایسوں کو بلکہ زانیوں شرابیوں کو بھی خوشامد کر کے ساتھ
لیتے ہیں۔ ستر سولہ ائمہ اہلسنن فرماتے تھے کہ میں نے تو دھوبی کی بھٹی لگائی ہے، اس میں بھٹی کے گھر کا کپڑا بھی
آٹے کا اور گوہر میں سنا کپڑا بھی آٹے کا۔ پھر اللہ جسے چاہے گا پاک فرما دے گا۔

میں نے آپ کے خط کا جواب لکھ کر ان شروع کیا تھا تو اندازہ تھا کہ آپ کے خط سے کچھ بڑا ہو جائے گا۔
لیکن بات میں بات لکھتی چلی گئی اور بھائے خط کے یہ ایک اچھا خاصا مضمون ہو گیا، بلکہ اب سوج رہا ہوں کہ
انحضرت کا اکتوبر کا شمارہ جو اس وقت تیار ہو رہا ہے، آپ کا خط اور اپنا جواب اس میں شائع کر دوں۔ چونکہ
آپ نے خط اشاعت کے لیے نہیں لکھا ہے، اس لیے اس میں آپ کا نام نہیں دیا جائے گا۔

آخر میں ایک بات اور عرض کرتا ہوں۔ جماعت اسلامی کے بعض حضرات ایسے بھی ہوتے ہیں جو
آپ جیسے حضرات کے پیچھے چڑھ جاتے ہیں۔ اور کسی طرح معاف نہیں کرتے اور اس میں وہ بالکل غلط ہوتے ہوں گے۔
ان سے بچنا چھڑانے کی ایک آسان ترکیب میں آپ کو بتاتا ہوں اور ہو سکتا ہے کہ وہی ان کی اصلاح کا
اور جہنم بن جائے۔ ابھی حال میں ایک کتاب شائع ہوئی ہے (فوس ہے کہ اس کا نام میرے نزدیک انتہائی نامناسب
بلکہ لادینی کے مقصد کے لیے بھی مضر ہو، اگر کتاب کی اشاعت سے پہلے مجھے معلوم ہو جاتا تو میں کتاب کے
مصنف اور تہ صاحب کو اصرار سے مشورہ دیتا کہ وہ یہ نام ہرگز نہ رکھیں) اس کا نام ہے "آپ نبی کی روشنی میں
موردہ دین" بے نقاب یہ دراصل چند ایسے حضرات کے مضامین یا ان کے مضامین کی تلخیص کا مجموعہ ہے جو جماعت
اسلامی کے صف اول کے اداکار ہیں تھے اور اس کے بڑے پرورش و سرگرم داعی رہے تھے، جماعت اسلامی کے بانی
مردم مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب کے خاص رفقاء ہیں تھے۔ پھر ہوں گے جدا انھوں نے یہ محسوس کر کے
بلکہ گویا انھوں سے کہہ کر مودودی صاحب دین کی جو تشریح کر رہے ہیں اور جس پر جماعت اسلامی کی بنیاد ہے
وہ حقیقت میں ایک طرح کی تحریف اور بد راستہ ذریعہ و ضلال کا ہے۔ مولانا مودودی کا ساتھ چھوڑا اور
جماعت اسلامی سے علاحدگی اختیار کی۔ اور پھر انھوں نے اپنی یہ آپ جی۔ پوری تفصیل کے ساتھ لکھی۔
یہ حضرات اس عاجز کے بھی جانے پہچانے ہیں یہ سب جماعت کے عام کرکن اور مددگار نہیں بلکہ اس کے رہنماؤں میں اور
بعض انہوں میں تھے۔ انھوں نے جو کہ لکھا ہے وہ "شہادت حق" ہے اور جماعت اسلامی کے لوگوں پر ہتھ کی جھٹ ہو۔
میں نے ان مضامین کو پڑھا ہے اور میری رائے یہ ہے کہ جو بھی حق کا طالب اور غلطیوں سے بچنے کا طالب ہو

یہ مضامین ان حضرات نے مختلف اوقات میں لکھے اور جن مسائل میں یا کن بی شکل میں ایک ایک شائع ہوئے تھے۔ ۱۱

بڑے گاہک اور شہرت کے اس کو قلب سلیم عطا فرمایا ہے تو وہ ان حضرات کے موصفت کو برحق سمجھے گا اور ان سے اتفاق کرے گا۔ اور اس کو معلوم ہو جائے گا کہ جماعت اسلامی کے حضرات مودودی صاحب کے بارہ میں اور دینی کے بارہ میں کسی غلط فہمی میں ہیں۔ اس لیے میرا مشورہ یہ کہ آپ یہ کتاب منگو لیں۔ اور آپ کے جو دوست احباب آپ سے اس طرح کی باتیں کرتے ہوں جو آپ کے خط میں لکھی ہیں۔ ان کو مطالعہ کے لیے اس کتاب دیدیں۔ میرا خیال یہ کہ دین کے بارہ میں مودودی صاحب اور جماعت اسلامی کی سنگین وضاحتیں اور غلط فہمی عام مسلمانوں کو واقف کرنے کے لیے جو کتابیں اب تک لکھی گئی تھیں ان میں سے جو میری نظر پر گذری ہیں ان میں سے ان میں سے زیادہ مفید ہے۔

اس کے مرتب مولانا عبدالقدوس مدنی مفتی شہر آگرہ ہیں۔

آپ کے خط کا جواب الحمد للہ پورا ہو گیا۔ اس کے بعد آپ کے اور الافتیان کے ذریعہ تبلیغی کام کرنے والے سب ہی دوستوں سے یہ عرض کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ دوسروں کے اعتراضات و الزامات سے بھرت زیادہ فکر ہم آپ کو ایسی کی کرنی چاہیے کہ خود اپنا اعتبار بکارتے رہیں اور اپنا جائزہ لیتے رہیں۔ میرا ہمیشہ سے خیال ہے کہ اجتماعات اور مرکوزوں میں روانگی کے وقت جماعتوں کو جمہورایات دی جاتی ہیں وہ دراصل اصلاح و ہدایت کا اور اس کے لیے دینی دعوت و محنت کا کل نصاب ہے۔ ان ہدایات کی پابندی کا پورا اہتمام کیا جائے۔ یہ عاجز قواب معذور ہو گیا ہے تقاضا یہ کہ تک بھی جائے انہیں ہوتا لیکن مختلف مقامات کے مخلص اور دردمند دوستوں سے براہ سنا رہتا ہوں کہ کام کی سطح میں بڑا فرق اور اختلاف ہو رہا ہے۔ میرے نزدیک اس کا خاص سبب یہی ہے کہ بہت بھائی اب ہدایتوں کو بھی رسمی طور پر سن لیتے ہیں ان پر عمل کا جو اہتمام ہونا چاہیے اس میں بہت کمی ہے اس لیے آخری گزارش یہی ہے کہ دل و جان سے اس کا اہتمام کیا جائے کہ اجتماعات اور مراکز میں ہدایتوں کا ہونا اور سنا "رسم" اور "حادثہ" نہ بن جائے بلکہ ہدایت دینے والے کی دلی فکر اور کوشش اور اللہ سے دعا یہ ہو کہ یہ باتیں سننے والے بھائیوں کے دلوں میں بیجے جائیں اور سننے والوں کی فکر یہ ہو کہ یہ باتیں اس طرح ہمارے ذہن نشین ہو جائیں کہ ہم انہی کی روشنی میں زندگی گزارنے کے عادی بن جائیں۔

یہ کتاب "کتاب خازن القرآن" سے بھی طلب کی جا سکتی ہے۔ قیمت: - ۲۰ روپے۔ حصولِ ڈاک اس کے علاوہ

(مکتبہ خازن القرآن)

ایک اور چیز جس کا اہتمام بے حد ضروری ہے وہ یہ ہے کہ جماعت میں جو صاحب دعوت کی بات کرنے والے ہیں وہ اگر عالم نہیں ہیں اور تبلیغی کام کرنے والے علماء کی محبت میں بھی زیادہ نہیں رہے ہیں تو وہ اپنی دعوتی گفتگو میں ہرگز حضرت مولانا انعام الحسن صاحب یا حضرت مولانا محمد عمر صاحب یا منجیدی جیسے حضرات علماء کی نقل کرنے اور ایسی تقریر فرمانے کی کوشش نہ کریں، سیدھی سادی مختصر بات کریں جیسی پرانے بوائے یا بچی حضرات کیا کرتے تھے۔ وہ لوگ بالکل سادی اور مختصر بات کرتے تھے۔ میرا اندازہ ہے کہ ان بے پڑے کلمے یا بہت کم پڑے کلمے غلطی سے بندوں کی ان سیدھی سادی باتوں سے اللہ کے ہزاروں بندے اللہ والے اور جنتی بن گئے۔ جو شخص تبلیغی کام کو اچھی طرح نہ سمجھ لے اور اس کی تربیت حاصل نہ کرے اس کو دعوتی گفتگو کے لیے کھڑا نہیں کرنا چاہیے۔ اس سلسلہ میں ایسی ایسی باتیں میرے سننے میں آئی ہیں جو بہت ہی فکر و تشویش میں ڈالنے والی اور علماء حق کو بھی تبلیغ سے بخل کرنے والی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہماری اور اپنے دین کے کام کی غلطیوں سے حفاظت فرمائے۔ والسلام

۲۳ ذیقعدہ ۱۴۱۰ھ ۱۶ اکتوبر ۱۹۶۹ء

بچوں کی صحت اور تندرستی کا محافظ

بے بی ٹانگ

بہار نو



دودھ پیتے بچوں کی پرورش کے لئے بہار نو استعمال کرائیں یہ دست و پیش
متلی، میضہ اور ذانت نکلنے کی جلد کلیفوں سے بچوں کو محفوظ رکھتا ہے۔
دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڑھ

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی مرحوم

احیاء دین کی جدوجہد کا صحیح طریقہ اور ایک قابل تقلید نمونہ

[مرحوم مولانا مودودی صاحب نے یہ مضمون اب سے ٹھیک ۴۰ سال پہلے لکھا اور شعبہ ۲۵۳ء و اکتوبر ۱۹۵۷ء کے "ترجمان القرآن" میں "ایک ہم دینی تحریک" کے عنوان سے شائع کیا تھا۔ نگاہ اول میں اس کا ذکر کیا جا چکا ہے اور یہ بھی لکھا جا چکا ہے کہ الفکر میں اب یہ کس غرض سے شائع کیا جا رہا ہے۔ یہاں مضمون پر جو عنوان قائم کیا گیا ہے وہ ادارہ الفکر کی طرف سے ہے۔]

گزشتہ ماہ جب کے اوائل میں مجھ کو دہلی سے متصل ایک علاقہ میں جانے کا اتفاق ہوا جو "میوات" کے نام سے معروف ہے۔ ایک مدت سے میں رہا تھا کہ وہاں مولانا محمد الیاس کا ندھلوی کی رہنمائی میں خاصوخی کے ساتھ ایک تحریک چل رہی ہے۔ جس نے وہاں مسائل کے اندر اس علاقہ کی کایا بٹ دی ہے۔ آخر کار شوق طلب نے مجھے مجبور کر دیا کہ خود جا کر حالات کی تحقیق کروں۔ اس سفر میں جو کچھ میں نے دیکھا اور جو نتائج میں نے اخذ کیے میں چاہتا ہوں کہ جیسا ناظرین ترجمان القرآن تک بھی پہنچا دوں تاکہ اللہ کے جود سے مدد حاصل کرنا چاہتے ہیں ان کو کام کرنے کے لیے ایک صحیح راہ مل سکے۔

یہ قوم دہلی کے آس پاس الور، بھرت پور، گوڑگاؤڈ اور دوسرے متصل علاقوں میں آباد ہے۔ اندازہ کیا جاتا ہے کہ اس کی مجموعی تعداد ۳۰ لاکھ سے کم نہیں ہے۔ اب سے

معدیوں پہنے قابی حضرت نظام الدین محبوب الہی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے خلفاء و متبعین کی
 کوششوں سے اس قوم میں اسلام بھر چکا تھا، مگر افسوس کہ بعد کے زمانوں میں مسلمان عسکرانوں
 اور جاگیرداروں کی فطرت سے وہاں اسلامی تعلیم اور اسلامی تربیت کا کوئی انتظام نہیں کیا گیا۔
 نتیجہ یہ ہوا کہ جو لوگ حکومت کے مرکز سے اس قدر قریب آباد تھے ان میں قدیم جاہلیت کی تمام
 خصوصیات باقی رہیں اور رفتہ رفتہ وہ اسلام سے اس قدر بعید ہوتے چلے گئے کہ ان میں بحسن
 اس خیال کے کہ ہم مسلمان ہیں اور کوئی چیز اسلام کی باقی نہ رہی۔ ان کے ہم تک مسلمانوں
 کے سے نہ رہے تھے۔ ناہر شگہ اور محبوب شگہ، گوگرد اور اسی قسم کے ناموں سے وہ موسوم ہونے
 لگے۔ ان کے سروں پر چوٹیاں تھیں۔ ان کے ہاں سورتیاں پوجی جاتی تھیں۔ اپنی حاجات
 کے لیے وہ الہی دیویوں کی طرف رجوع کرتے تھے جن کی وجہ قدیم زمانے میں ان کے اسلاف
 کیا کرتے تھے۔ اسلام سے وہ اس قدر نادانہ تھے کہ عام دیہاتی باشندوں کو کھد تک یاد نہ
 تھا حتیٰ کہ نماز کی صورت تک سے وہ نا آشنا تھے۔ کبھی کوئی مسلمان اتفاق سے ان کے
 علاقہ میں پہنچ گیا اور اس نے نماز پڑھی تو گھاؤں کے عورت مرد بچے سب اس کے گرد یہ
 دیکھنے کے لیے جمع ہو جاتے کہ یہ شخص کیا حرکتیں کر رہا ہے۔ اس کے پیٹ میں درد ہے یا
 اسے جنون ہو گیا ہے کہ بار بار اٹھتا بیٹھتا اور جھکتا ہے۔ اس کے ساتھ ہی ان کے اندر جاہلیت
 کی تمام وحشیانہ عادات پائی جاتی تھیں۔ گندی اور ناصاف زندگی، طہارت کے ابتدائی اصولوں
 تک سے نادانہ عورت اور مرد سب نیم برہنہ اور شرم و حیا سے عاری، چوری و ہنر کی،
 دیکھتی اور دوسرے بھرانہ افعال کا ادھیکاب عام طور پر پھیلا ہوا۔ کسی مسافر کا بخیریت ان کے
 علاقہ سے گزر جانا مشکل۔ پیران کے قبائل اور بلوچوں میں جھوٹی جھوٹی جاہلانہ باتوں پر اس
 قسم کی لڑائیاں ہوتی رہتی تھیں جیسی عرب جاہلیت کے حالات میں آپ پڑھتے ہیں۔
 ان کی آبادی مختلف علاقوں میں مٹی ہوئی تھی اور بسادات ذات وہ باجند علاقوں میں کسی عورت
 یا کسی عاقلہ یا کسی اور چیز پر ایسی عداوتیں برپا ہو جاتی تھیں جن کا خلسہ بدلتا جتنا بتا
 تھا۔ ان میں اس جنگیں، بھاد اور طاقت وہ قوم کی ساری پیدائشی قوتیں خارج ہو رہی تھیں
 اور وہ نہ صرف اپنے لیے ترقی و فلاح کا کوئی راستہ نہ پاتی تھی بلکہ اپنے ہمسایوں کے لیے

بھی سبب اضطراب بنی ہوئی تھی۔ چنانچہ جن لوگوں کو اس علاقہ کے انتظام کا تجربہ ہے وہ اعتراف کرتے ہیں کہ انگریزی حکومت اور اور و بھرت پور کی ریاستیں وہاں اس کام کرنے اور بہتر ترقی حالات پیدا کرنے میں ناکام رہی تھیں۔

ان حالات میں جناب مولانا محمد الیاس صاحب نے وہاں کام شروع کیا اور دس سال کی مشغولیت میں اس قوم کے بیشتر حصہ کی کایا بلٹ دی۔ اب اس علاقہ میں غربت، بے روزگاری، سود سے قائم، جس جہاں دیہات کے (کے) انگریزوں کے دین سے ایجاداتی و انکسپت حاصل کرتے ہیں۔ ان میں سے جو لوگ اعلیٰ درجہ کی دینی تعلیم حاصل کرنا چاہتے ہیں ان کے لیے دہلی سے قریب انہی حضرت نظام الدین محبوب الہی کی بستی میں مدرسہ قائم ہے جسکی بدولت اب تک اس قوم کو اسلام کی نعمت میسر ہوئی تھی۔ اس مدرسہ میں نہ صرف علوم دینیہ کی تکمیل کرا لی جاتی ہے بلکہ طلبہ کو خالص دینی تربیت بھی دی جاتی ہے اور شیعہ و اصلاح کی عملی مشق کرانے کے لیے ان سے اس پاس کے دیہات میں عملی کام بھی لیا جاتا ہے۔ اس مدرسہ کی جو کتب خانہ خود یہ قوم میں علماء اور مبلغین کی ایک معتد بہ جماعت پیدا ہو گئی ہے جو ان مشاوارہ و اصلاحی کام کو دین کے دائرہ پر قائم رکھنے کی ضمانت ہوگی۔ مولانا نے عرصہ نے خود اس قوم کے بھائیوں سے اسکی اصلاح کا کام لیا اور ان کی بہیم کوششوں کا نتیجہ جو میں اپنی آنکھوں سے دیکھ آیا ہوا ہے کہ بعض علاقوں میں گاؤں کے گاؤں ایسے ہیں جہاں ایک بچہ بھی آپ کو بے نمازی نہ ملے گا۔ دیہات کی وہ مسجدیں جہاں یہ لوگ اپنے بومیشی باندھتے تھے، آج وہاں بچوں و بزرگوں اور جماعت ہوتی ہے۔ آپ کسی راہ چلتے دیہاتی کو روک کر اس کا استخفیٰ لیں۔ وہ آپ کو مجمع تلفظ کے ساتھ کلمہ سنائے گا۔ اسلام کی تعلیم کا یہ حاسدہ غالباً لبالب و جو یکہ ہدیٰ کو معلوم ہونا چاہیے، آپ کے سامنے بیان کرے گا اور آپ کو بتائے گا کہ اسلام کس کس نے کیا ہیں۔ اب آپ وہاں کسی مسلمان مرد عورت یا بچہ کو چند انہ لباس میں نہ پائیں گے، ان کے جسم کو بہتر نہ کھین گے، انہ اس کے گھر کو نہ اس کے لباس کو نہ انہی میں نہ کراہیں گے۔ ان کی عادات و خصائل اور ان کے اخلاق میں بھی اس نہ ہیں جسکی تبلیغ کی وجہ سے نمایان فرق ہو گیا ہے۔ اب وہ تہذیب اور مذہب طرز زندگی کی طرف توجہ دے رہے ہیں۔

عراق میں حیرت انگیز کمی ہو گئی ہے۔ لڑائیاں، فسادات اور قحطیات بہت کم ہو گئے ہیں۔ ان کا علاقہ اب ایک برائے علاقہ ہے جس کا اعتراف خود وہاں کے حکام کر رہے ہیں۔ ان کی محاشرت، ان کے لین دین، ان کے برتاؤ، غرض ہر چیز میں عظیم تغیر ہو گیا ہے جس کی وجہ سے اگر وہ پیش کی گواہی پر ان کا نہایت اچھا اخلاقی اثر مرتب ہو رہا ہے۔ اب وہ ذلت اور بے اعتدالی کی نگاہ سے نہیں دیکھے جاتے، بلکہ ان کی عزت قائم ہوتی جا رہی ہے، اور ان کے کیرکڑ پر اعتماد کیا جانے لگا ہے۔

نولانے عام دیہاتیوں کے اندر تبلیغ و اصلاح اور امر بالمعروف و نہی منکر کی ایسی سپرٹ پیدا کر دی ہے کہ جو لوگ کل تک خود گمراہ تھے، وہ اب دوسروں کو راہِ راست بتاتے پھرتے ہیں۔ کھیتی باڑی کے کاموں سے فرصت پانے کے بعد مختلف قریوں سے ان دیہاتیوں کے چھوٹے چھوٹے گروہ تبلیغ کے لیے نکلتے ہیں۔ گاؤں گاؤں پہنچ کر لوگوں کو خیر و صلاح کی طرف دعوت دیتے ہیں۔ ان کا رخصت سفر اور زادراہ ان کے کندھوں پر ہوتا ہے۔ کسی پر اپنا بار نہیں ڈالتے۔ نہ کسی سے اپنے لیے کچھ طلب کرتے ہیں۔ محض اللہ کی خوشنودی ان کے مد نظر ہوتی ہے، اور بے غرضانہ کام کرتے ہیں، اس لیے جہاں جاتے ہیں دیہات اور رقبہات کی آبادیوں پر ان کا غیر معمولی اثر ہوتا ہے۔ مجھے معلوم ہوا بسا اوقات یہ لوگ پیدل گشت کو کرتے ہوئے دو دو سو میل تک چلے جاتے ہیں اور جن جن بستیوں پر سے ان کا گزر ہوتا ہے وہاں بیکاروں کی بیداری اور گھر و خانہ کے نور سے نور ہو جاتی ہیں۔ خود بھوکو بھی ان میں سے بعض سے دعا مانگتے ہیں۔ بات کرنے کا اتفاق ہوا، اور ان کی سادھی سادھی زبانوں سے جب میں نے ان کے عقائد و ایمان و دے سے تو مجھے ایسا عروس ہونے لگا کہ آقا اسلام میں عرب کے بدوؤں کا چین دورے نے حراطہ ستیم کی تبلیغ کے لیے اٹھایا تھا وہی دورے ان لوگوں میں پیدا ہو رہی ہے۔ وہ ایک بالائی کسان سے میرے بوجھ کر تم دورے کیوں کرتے ہو اس نے جواب دیا کہ:۔۔۔ ہم جماعت میں ڈس ہوئے تھے، ہم کو خدا کی خبر تھی نہ رسول کی، اس کو ہی کافر سمجھا کرتے تھے کہ اس نے ہمیں سیدھا راستہ بتایا۔ اب ہم چاہتے ہیں کہ اپنے دوسرے بھائیوں تک بھی یہ نصیب پہنچائیں، جو یہی می ہے :

یہ الفاظ سن کر میری آنکھوں میں آنسو بھر آئے۔ میں جذبہ تو تھا جس سے مخمور ہو کر صحابہ کرام
اٹھے تھے اور اس طرح اٹھے تھے کہ انھیں اپنے حق بدن کا بھی ہوش نہ رہتا تھا۔
اس دینی اصطلاح نے یونانی قوم کے اس قبائلی انتشار کو بڑی حد تک دور کر دیا ہے
جس نے اب تک ان کی قوتوں کو براگندہ کر رکھا تھا۔ دیہات میں وقتاً فوقتاً جلسے ہوتے رہتے
ہیں جن میں بیس بیس پچیس پچیس کو س سے لوگ شریک ہونے کے لیے آتے ہیں۔ آٹھ آٹھ
دس دس ہزار کا مجمع ہو جاتا ہے۔ ایک جگہ بیٹھ کر دین کی تعلیم حاصل کرتے ہیں، اور وہیں ان کے
آپس کے جھگڑے بھی چمکائے جاتے ہیں۔ پھر دیہات سے جو یکنسی جماعتیں نکلتی ہیں وہ نہ صرف
دین کی تعلیمات پھیلاتی ہیں، بلکہ ساتھ ہی خود بخود باہمی اخوت و محبت کے تعلقات بھی
قائم کر لیتی ہیں۔ اس طرح قبائلی تفرقہ کی جگہ رفتہ رفتہ قومی وحدت پیدا ہو رہی ہے اور ایک
ایسی تنظیمی ہیئت وجود میں آتی جا رہی ہے جس سے آگے چل کر بہت سے کام لے جاسکتے ہیں۔
تنظیم کا حاصل اس کے سوا اور کیا ہے کہ کثیر التعداد افراد ایک آواز پر ممتنع ہوں اور ایک
آواز پر حرکت کرنے لگیں۔ یہی چیز دہائی پید ہو رہی ہے اور بڑی حد تک پیدا ہو چکی ہے۔
یہ قابل قدر نتائج جو کشتی کے چھوڑیوں میں برآمد ہوئے ہیں، محض ایک شخص آدمی
کی محنت و کاوش کا ثمرہ ہیں۔ وہاں نہ کوئی مجلسی ہے۔ نہ چندہ ہے۔ نہ اس تحریک کا کوئی
چوگانہ نام ہے۔ نہ اس کے سربراہ بھرتی کیے جاتے ہیں۔ نہ کوئی امیر و رئیس پشت پر ہے۔ نہ
کوئی اختیار رکھتا ہے۔ نہ قواعد پریدہ اور یونی فام اور یاجوں اور جھنڈوں کے نامی مظاہر
ہوتے ہیں۔ نہ اپنے کارناموں کا اشتہار دیا جاتا ہے۔ خاموشی کے ساتھ ایک سیدھا سا مولکا
سجد میں جمیا ہوا کام کر رہا ہے۔ اس غریب کو ناش اور پرو بگنڈہ کے جدید مغربی طریقے ہاں
خیر آتے۔ نہ اس نے آج تک اس کی ضرورت ہی محسوس کی کہ اس کے کاموں کا ذہول دنیا میں
پیدا ہوا ہے۔ ایک خالص دینی جہاد ہے جو اس سے یہ کام لے رہا ہے اور ایک دھن ہے
جس میں وحدات دن لگا ہوا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس اکیلے آدمی نے جو ٹھوس کام کیا ہے وہ
ہمارے ان بڑی بڑی انجمنوں اور ان بلند بانگ تحریکوں سے آج تک نہیں پایا جن کے ہم
آپ دامت دن اخباروں میں سنتے رہتے ہیں۔ حقیقت اس نوعیت کی تحریک چند مسلمان کی

اسلامی تاریخ میں یا تو حضرت شیخ احمد مجدد دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اٹھائی تھی یا حضرت سید احمد بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا ایجاد کیا، یا اب مولانا محمد الیاس صاحب کو اللہ تعالیٰ نے اسے تازہ کرنے کی توفیق بخشی ہے۔

میرا مقصد اس تحریک کے حالات بیان کرنے سے یہ نہیں ہے کہ جو اشتہار اب تک نہ ہوا وہ اب ہو جائے بلکہ میں اسی ذریعہ سے ان لوگوں کو جو نائنٹس کے طالب نہیں ہیں اور دین و ملت کی کوئی حقیقی خدمت انجام دینے کے خواہشمند ہیں، چند اہم امور کی طرف توجہ دلانا چاہتا ہوں۔

(۱) اسی وقت ہندوستان کے مسلمان عام طور پر جس حالت میں مبتلا ہیں وہ اسکی مختصری ہے کہ ان کو از سر نو اسلام کی طرف دعوت دی جائے اور پھر سے اس طرح مسلمان بن جائے جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل عرب کو بنایا تھا۔ ان کا اخلاقی تنزل، ان کی دینی سردہری، ان کی احکام اسلام سے غفلت، ان کی قوتوں کا انتشار، ان کے خیالات کی پراگندگی، ان کا مختلف راستوں پر بھٹکانا اور رہبر و رہزن میں امتیاز کیے بغیر ہر پکارنے والے کی آواز پر دوڑ جانا، یہ سب نتائج ہیں اس ایک چیز کے کہ یہ لا الہ الا اللہ کے مرکز سے ہٹ گئے ہیں۔ ہماری بنیادی غلطی، جس کی وجہ سے ہماری تمام مفید تحریکیں ناکام ہو رہی ہیں یہی ہے کہ لفظ "مسلمان" جو ان کے لیے بولا جاتا ہے اس سے ہم دھوکا کھاتے ہیں، اور ان کو حقیقی مسلمان سمجھ کر ان سے توقع رکھتے ہیں کہ یہ مسلمانوں کی طرح کام کریں گے۔ ہم ان کے سامنے خدا و رسول کے احکام بیان کر کے امید رکھتے ہیں کہ یہ اس طرح ان کے آگے سر جھکائیں گے جس طرح ایک مسلمان کو جھکانا چاہیے، حالانکہ وہ حقیقت یہ احکام کے مخالف نہیں ہیں بلکہ کفر طیبہ کے مخالف ہیں۔ بلکہ ان کے دلوں میں کلمہ لا الہ الا اللہ ہی نہیں اترتا ہے پھر ان سے احکام کی وہ اطاعت، اور وہ مسلمانہ روش کیونکر ظاہر ہو سکتی ہے جو محض اس کلمہ پر ایمان لانے کا نتیجہ ہوتی ہے۔ مولانا محمد الیاس صاحب کی کامیابی کا اولین سبب یہی ہے کہ انہوں نے کفر طیبہ کی تبلیغ سے کام کی ابتدا کی، پھر جو لوگ اس پر ایمان لائے وہ ہر اس حکم کی تعمیل کرتے چلے گئے جو ان کو خدا اور رسول کی طرف سے سنایا گیا۔ وہ لوگ حقیقت میں کلمہ

ہیں اور یہ تو مسلم ہی کی خصوصیت ہوتی ہے کہ وہ جان بوجھ کر بالارادہ جس چیز پر ایمان لاتا ہے اس کے مقتضیات کو بطوع و رغبت پورا کرتا ہے۔ اب جو لوگ دین کا احیا چاہتے ہیں ان کے لیے اس کے سوا کوئی راہ عمل نہیں ہے کہ مسلمانوں کو مسلمان فرض کر کے آگے کی منزلوں پر پیش قدمی کرنے کا طریقہ چھوڑ دیں اور ان میں از سر نو پہلے قدم سے دین کی تبلیغ شروع کریں۔

۲۱) موجودہ حالات اس کے لیے سازگار نہیں ہیں، کہ کوئی آل انڈیا نظام بنا کر محکم کیا جائے۔ سروسٹ یہی مناسب ہے کہ جو جہاں بیٹھا ہے وہ جس اپنے اطراف و احوال یا اپنے قبیلہ کے لوگوں کو مسلمان بنانے کا کام شروع کرے اور اپنے اندر جتنی قوت و استعداد پاتا ہو اسی کے لحاظ سے اپنے کام کا ایک دائرہ معین کرے۔ اپنی استطاعت سے زیادہ پھیل کر کام کرنے کی کوشش کرنا آدمی کی قوتوں کو منتشر کر دیتا ہے، اور پورے کی فکر میں اوجھڑا بھی نہیں ہوتا۔ لہذا غفلت کا دکنوں کو جگہ جگہ چھوٹے چھوٹے سلقے بنا کر کام کرنا چاہیے۔ اگر حقیقت میں خلوص کا فرما ہو گا اور ذاتی خواہشات کا غلبہ نہ ہو گا تو بعد کو یہ مختلف حلقے بڑی آسانی کے ساتھ ایک نظام میں منسلک ہو سکیں گے۔ اپنی انفرادیت برقرار رکھنے پر اصرار وہیں ہونا ہے جہاں نفسانیت کی کھوٹ موجود ہوتی ہے۔

۳) انجمن باذی کی ضرورت نہیں ہے کوئی علاحدہ نام رکھ کر کام کرنا بجائے مفید ہونے کے سفر ہوتا ہے، کیونکہ اس سے غیر شعوری طور پر لوگوں میں یہ ذہنیت پیدا ہو جاتی ہے کہ وہ اسلام میں نہیں بلکہ خلا نام کی جماعت میں داخل ہو رہے ہیں۔ اس لیے بہتر یہی ہے کہ سید سے سادے طور پر اسلام۔ اسی پرانی اور اصل جماعت۔ ہی کی طرف لوگوں کو دعوت دی جائے اور جب وہ اس میں داخل ہوں تو انہیں بتا دیا جائے کہ تم میں ابور عام مسلمانوں میں اس کے سوا کوئی فرق نہیں کہ تم شعوری مسلمان ہو، اور وہ ابھی تک بے شعور مسلمان ہیں، تنہا راقض یہ ہے کہ ان کو بھی شعوری اسلام کی نعمت میں شریک کر دنا کہ اتحادی جماعت وسیع ہو۔ اب یہ ظاہر بات ہے کہ جو لوگ اسی طرح سے ایک جماعت میں شریک ہوتے جائیں گے ان کے اندر آپ سے آپ ایک نفسی ہیئت پیدا ہوتی چلی جائے گی۔ اور شعوری طور پر ان کا دائمی اولیٰ ہی ان کا لیڈر ہو گا۔ اور ہاں ایک باضابطہ کمیٹی سے زیادہ

اجہی علی تنظیم پائی جائے گی، بشرطیکہ لیدر خود اپنی امارت قائم کرنے کا خواہشمند نہ ہو بلکہ امارت کا فٹو دینا اس طور پر جو جیسے بیج سے درخت پیدا ہوتا ہے۔

۴۱) علی بذریعہ مناسب نہیں کہ ناشی کام کے ان طریقوں کی پیروی کی جائے جو آج کل کثرت سے رائج ہو رہے ہیں اور جنہوں نے عموماً داغوں کو سکور کر رکھا ہے۔ لوگ اب یہ سمجھنے لگے ہیں کہ جھڑے، فوسے، وردیاں، پریڈ، شرکوں پر راج کرنا اور معنوی جنگیں کرنا جن کا مجموعی نام مسکری تنظیم رکھا گیا ہے، کامیابی کے لیے ضروری ہیں، کیونکہ یہی چیزیں عوام کو بھینپتی ہیں اور انہی کے لاکھ بے ہزاروں لاکھوں آدمی جمع ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح لوگوں میں یہ خیال بھی پیدا ہو گیا ہے کہ جو شخص کسی تحریک کو چلائے اس کے لیے ایک اخبار بھی ضروری ہے جس کے ذریعہ سے وہ باہر کی دنیا کو ہمیشہ اپنے کارناموں کی رپورٹیں پہنچاتا رہے، کیونکہ اگر دنیا کو یہ معلوم ہی نہ ہو کہ آپ نے اب تک اتنے بڑا پیٹل اتنی زبانوں میں شائع کیے ہیں یا پھر غلام جگہ کسی بڑھیا کا گھر جل رہا تھا اور آپ کے خادمان خلق نے وہاں پہونچ کر اس پر اتنی باتیاں پائی کی ڈالیں یا یہ کہ آپ کے متبعین کی تعداد کس رفتار سے بڑھ رہی ہے اور کہاں کہاں آپ کے کارکن کیا کیا خدمات انجام دے رہے ہیں، تو اس کے معنی یہ ہوتے کہ آپ کی ساری غلطیاں رائے گاں ہی ملیں۔ آج کل بعض تحریکوں نے کچھ ایسا جادو لوگوں کے دماغوں پر کر دیا ہے کہ بعض غلط آدمی بھی جب کوئی کام کرنا چاہتے ہیں تو ان کا ذہن خواہ خواہ اسی طرز کی کارروائیوں کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔ لیکن میں ان کو بتانا چاہتا ہوں کہ اہل اخلاص کا یہ طریق کار کبھی نہیں رہا، اور نہ اس طرز پر کوئی ٹھوس کام دنیا میں ہو سکتا ہے۔ ایک لمبی لوک دار تو بی بہن کر بازار میں کھڑے ہو جائیے اور گھنٹی بجائیے ان کی آن میں بہت سے آدمی آپ کے گرد جمع ہو جائیں گے، مگر کیا اس طریقہ سے جمع ہونے والی بیڑ ہے آپ اس کے سوا اور کوئی کام بھی لے سکتے ہیں کہ بس اپنی چند دوائیں بیچ لیں۔ اس مثال سے سمجھ لیجئے کہ ظاہر فریب تدبیروں سے تو شاید ہندوگوں کا جو بڑا بڑا ہوتا ہے وہ کوئی بجا کثافت نہیں رکھتا۔ اس کے لیے تو صحیح طریقہ وہی ہے جو انبیاء علیہم السلام اختیار کرتے تھے۔ یعنی یہ کہ ایک شخص خالص خدا کی خوشنودی کے لیے پناہ کر ایک جگہ

بیٹے، خاموشی کے ساتھ دعوت و اصلاح کا کام کرے رفتہ رفتہ لوگوں کے دل اور ان کی زندگیوں پر۔ اور برسوں کی لگاتار محنت سے مسلمانوں کی ایک ایسی جماعت تیار کرے جو تعداد کے اعتبار سے چاہے کتنی بھری ہو، مگر ایمان اور عمل صحیح کی دولت سے بہرہ ور ہو۔ دیکھو! یہ لوگوں میں عقیدہ کی جو حسرات اور کیر کڑکی جو مصیبت ہوگی، اور احکام شرعیہ کی پابندی سے ان میں منظر اور مضبوط طریقہ سے کام کرنے کی جو مستقل عادات پیدا ہوں گی، وہی درحقیقت عسکریت کی اصلی روح ہیں۔ اور یہی عسکریت ہم کو مطلوب ہے۔

(۵) جہاں تک عوام میں کام کرنے کا مقصد ہے۔ میرے نزدیک اس کے لیے وہ طریقہ عمل سب سے بہتر ہے اور انبیاء کے طریقہ عمل سے اشتہ ہے جس سے مولانا محمد الیاس صاحب نے کام لیا ہے۔ جو لوگ اس طریقہ پر کام کرنا چاہتے ہوں، ان کو میں مشورہ دوں گا کہ سولہ گے پاس جا کر ان کے کام کا ڈھنگ دیکھیں، ان کے بھائیوں کے ساتھ تعاون کر کے عملی سستی حاصل کریں اور پھر اپنے اپنے علاقوں میں اسی طرز پر دعوت و اصلاح شروع کر دیں۔ اس طرز عمل کے متعلق جو بات ابھی طرح ذہن نشین کر لینی چاہیے وہ یہ ہے کہ اس میں ابتدا ۹۱ جوئے مہر کے ساتھ کام کرنا پڑتا ہے۔ یہاں جمعیوں پر برسوں نہیں جمنی۔ بسا اوقات چند کام کے آدمی پیدا کرنے میں برسوں بیت جاتے ہیں، اور بار بار یہ قہقارہ کر کے آدمی کا دل ٹوٹنے لگتا ہے کہ اس کا مشن ناکام رہا۔ ان سختیوں سے گزرنے کے بعد کہیں کا سیاہیوں کا نظیر پوچھا جائے۔

(۶) جو لوگ عوام میں کام کرنا چاہیں ان کے لیے وہی علاقے بہ نسبت شہروں کے زیادہ بہتر ہیں۔ ہمارا شہری آبادیوں کا مزاج ان ہنگامی قریبوں نے بہت بگاڑا ہے جو آجکل وہاؤں کی طرح پھیل رہی ہیں۔ ان قریبوں کی وجہ سے لوگ نامنظم اور بے نظام کے خوگر ہو گئے ہیں۔ اور کسی ایسی قریب کی طرف بھٹک رہے ہیں جو ان کے ظاہر کی بہ نسبت ان کے باطن کی طرف زیادہ ذبح کرنے والی ہو، اور جو انہیں اندر سے جلی کر ایک مصلیٰ طائیرت کی تخلیق کرنا چاہتی ہو۔ لہذا مناسب یہ ہے کہ شہروں کو سرحدت ان کے حال پر جوڑ دیا جائے اور دیہات کی آبادیوں کو درست کیا جائے جہاں ابھی تک سادہ فطرت رکھنے والے اثر پذیر لوگ پائے جاتے ہیں۔ تاہم جن لوگوں کو اپنے لیے شہر میں کام کرنا

کارہی نظر آتا جو وہ اس سے قائمہ اٹھانے میں تامل بھی نہ کریں۔

اسلام میں کام کرنے والوں کو یہ امر بیش نظر رکھنا چاہیے کہ اسلام کا پیغام ان لوگوں تک محدود نہیں ہے جو مسلمانوں کی نسل سے پیدا ہوئے ہیں بلکہ سارے انسانوں کے لیے عام ہے۔ لہذا انھیں مسلم اور غیر مسلم سب کے پاس اس پیغام کو لیکر پھرنے چاہیے۔ لیکن غیر مسلموں کو دائرہ اسلام میں لانے کے لیے احتیج باتیں ضروری ہیں۔

اولاً ایسا ان ممالک کو دور کرنا چاہیے جن کی وجہ سے غیر مسلموں میں اسلام کے خلاف شدید تحریکات پیدا ہو گئے ہیں۔ اگر بری حکومت کے اثرات سے مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان جو سیاسی، معاشی، اور معاشرتی رقابتیں پیدا ہو گئی ہیں ان کا اثر دیہات کی زندگی تک گرا کر کر گیا ہے، اور آئے دن کے فسادات اور کشمکشوں نے ایسی منافرت و دشمنی کو جنم دیا ہے کہ درمیان پیدا کر دی ہے کہ یہ دو مقابل کیسے بن گئے ہیں۔ ان حالات میں عام غیر مسلموں تک اسلام کا پیغام پہنچانا مشکل ہے، کیونکہ ان کے دل کے دروازے اس پیغام کے لیے مقفل ہو چکے ہیں۔ اب جو لوگ فیض حق کا فرض انجام دینا چاہتے ہوں ان کو سب سے پہلے اس عقل کی کھینچ دھونڈنی چاہیے۔ اور وہ بھی یہی ہے کہ ان رقابتوں، عداوتوں اور کشیدگیوں کو کم کیا جائے جو مسلمانوں اور غیر مسلموں میں پیدا ہو گئی ہیں۔ مسلمانوں میں عام طور پر یہ ذہنیت پیدا کرنی چاہیے کہ ان کی تعمیر و اصلاح کا مقصد غیر مسلم مسلمانوں کے مقابلہ میں قومی منافقت کے لیے تجارتی کرنامیں ہے، بلکہ خود مسلمان بننا اور دوسروں تک اسلام کی نعمت کو پہنچانا ہے۔ ہر مسلمان میں انصاف پسندی، فیاضی، ہمدردی، لطفیت کے جذبات پیدا ہونے چاہئیں اور ایسے غیر مسلموں کو اس نظر سے دیکھنا چاہیے کہ یہ ہمارے بھائی ہیں جو روحانی اور اخلاقی بیماری میں مبتلا ہیں اور جلد اسلام یہ نہیں ہے کہ انھیں بیمار رہنے دیں اور ان سے پرہیز کریں، بلکہ یہ ہے کہ انھیں جلد ہی سے بیمار تندرستوں میں شامل کریں۔

خانیہ عام مسلمانوں کو اپنے معاملات اور اپنے طرز زندگی کے اعتبار سے اتنا مستعد ہونا چاہیے کہ کھن ان کو دیکھ کر کسی ہر وہ شخص ان سے خارج ہو جائے جس کی غفلت میں نیکی و سچائی، راستبازی، انصاف، حسن اخلاق، معافی ستروائی، اور پاکیزہ طرز زندگی کی قدر و پیمائش کی

کی کچھ بھی مستعد اور موجود ہو۔ اگر عام مسلمانوں میں یہ اوصاف پیدا ہو جائیں اور غیر مسلم باشندے اپنے گروہ پیش کی مسلمان آبادی کو اخلاقی حیثیت سے اپنے مقابلہ میں برتر پانے لگیں، تو یقیناً جانے کہ کسی کو ان سے یہ کہنے کی بھی ضرورت پیش نہ آئے گی کہ تم مسلمان ہو جاؤ۔ ان جتنے دینی پسند لوگ موجود ہیں (اور کون سی قوم ایسی ہے جس میں ایسے لوگ نہیں ہوتے) وہ خود بخود اس جماعت میں شامل ہونے کی خواہش کریں گے جس کے مول زندگی انسان کو ہوتا بلند و برتر بنادیتے ہوں۔ لہذا عام مسلمانوں میں یہ ذہنیت پیدا کرنی چاہیے کہ وہ ہر ملت اپنے آپ کو اسلام کا نمائندہ کہیں اور زندگی کے ہر معاملہ میں یہ سمجھتے ہوئے کام کریں کہ ان کی حرکت سے اسلام کے برحق ہونے یا نہ ہونے کے متعلق دائرے قائم کی جاتے ہیں۔

ثالثاً عام مسلمانوں میں ہندو انداختات کے تحت اور پنج پنج اور چھوت چھات کے جو خیالات پیدا ہو گئے ہیں ان کی تصحیح کرنی چاہیے اور انہیں اس بات پر آمادہ کرنا چاہیے کہ ہر غیر مسلم کو خواہ وہ کسی طبقہ کا ہو بالکل مساویانہ حیثیت سے اپنے نظام معاشرت میں لے لیجئے اور کسی حیثیت سے اس کے ساتھ امتیاز نہ برتیں، حتیٰ کہ اس سے شادی بیاہ کے تعلقات قائم کرنے میں بھی تامل نہ کریں۔

(۸) یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ بس مذہبی اور اخلاقی حالت کی اصلاح اور اسلامی نظام جماعت کا قیام ہی وہ آخری منزل ہے جس پر پہنچ کر ہمارا کام ختم ہو جاتا ہے۔ بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ یہ پہلی منزل ہے جسے طے کرنے کے بعد آگے بڑھنے کے لیے دراز نکلتا ہے۔ کلمہ طیبہ پر ایمان اور اس مرکز پر منتشر قوموں کا مجتمع ہونا اور احکامِ شریعت کی پابندی سے لوگوں کے اندر انضباط اور منظم عادات و خصائل کا پیدا ہونا اور اصل وہ چیز ہے جس سے زمین ہموار ہوتی ہے تاکہ اس پر عمارت تیار کی جاسکے۔ جہاں یہ زمین ہموار ہو چیلے جیسے حیرات کے علاقہ میں اس وقت ہو چکی ہے۔ وہاں ان لوگوں کے لیے کام کا موقع ہے۔ جنہوں نے تنظیم مشن انسانی کے ہر بد طریقوں کی تعلیم حاصل کی ہے۔ انہیں چاہیے کہ وہاں جا کر وہ بھی مسلمانوں کے ساتھ تعاون کریں۔ اس علاقہ میں علم کی دشمنی پھیلا نہیں دیا ان کے عزم میں سیاسی میدانوں اور شعور پیدا کرنا ان کی معاشی حالت درست کرنے کی کوشش

13.12.79

پروہ مک لکھنؤ انہ



8A

8A

مدیر

محمد منظور عثمانی

SELECTED READINGS

By **Maulana Syed Abul-Hasan Ali Nadwi**

	Rs. P.		Rs. P.
Islam & The World	18 00	Speaking Plainly to the West	5 00
Saviours of Islamic Spirit	75 00	Western Civilization Islam &	
The Four Pillars of Islam	22 00	Muslims	22 00
Glory of Iqbal	20 00	Mohammed Rasulullah	45 00
The Musalman	10 00	Tales of the Prophet	5 00
Faith Versus Materialism	15 00	Religion & Civilization	8 00
Qadianism—A Critical Study	13 00	New Menace & its Answer	1 50
The Haj	6 00	The World of Islam Today	0 60
Islam & Ahmadism	2 00	Basis of a New Social Order	1 00
Qadianism—a Critique	1 00	Islam the Perfect Religion	1 50
Islamic Concept of Prophe-		Mercy for the World	2 00
thood	25 00	Calamity of Linguistic—	
Islam in a Changing World	1 50	Cultural Chauvanism	1 00

By **Maulana Mohd Manzoor Noman**

What Islam Is	18 00	Meaning & Message of	
Islamic Faith & Practice	18 00	Tradition (in three volumes)	110 00
The Quran & You	15 00	Haj Made Easy	2 00

By **OTHER AUTHORS**

Teachings of Islam	55 00	The Meanings of the Glorious	
Stories of Sahaba	10 00	Quran	50 00
Virtues of Salat	7 00	Bahishtu Zewar	45 00
Virtues of Holy Quran	7 00	Prayers of the Prophet	6 00
Virtues of Tableegh	2 00	Mohammed The Ideal	
Ahmad Khalil	16 00	Prophet	20 00
Key to The Garden of		The Book of Thousand Lights	12 00
Bliss	24 00	Syed Ahmad Shaheed	40 00
Panj Sura Shareef	12 00	Sayings of Mohammad	5 00
The Message of Quran	25 00	The Balanced Way	0 00

Can be obtained from : —

AL-FURQAN BOOK DEPOT

Nazirabad, (31, Naya Gaon West)

LUCKNOW 226001

بندر نقشبوت کھنڈ

نگاہ اولیں

Accession numbers

39588

Date 15.1.81

محمد منظور نعمانی

چودھویں صدی کا اختتام :-

اتفاق کیا بات ہے کہ آج جبکہ گجرات اور اسی کی برسر میں لکھنے کے لیے غم باتوں میں لیا ہے تو اسی اگرچہ ۱۹۷۹ء کی
ہزارہ کی ہے۔ اب اس سے اس صدی کا آخری سال ۱۹۷۹ء شروع ہے اور اس کے ختم پر ۱۹۷۹ء اور ۱۹۷۹ء کی صدی کا خاتمہ
ہو کر پندرہویں صدی شروع ہو جائے گی۔

ابھی طرح یاد ہے کہ گجرات میں سن کرتے تھے کہ یہ چودھویں صدی دنیا کی آخری صدی ہے، اس اسی صدی میں قیامت
آ جائیگی۔ یہ سارے بہت سے عوام یہ باتیں اس طرح کرتے تھے کہ گویا یہ سارے جی اور اعتقاد ہی حقیقت ہیں۔ جب اللہ
تعالیٰ نے کچھ دینی علم و شعور نصیب فرمایا تو معلوم ہوا کہ یہ سب باتوں کی خلاف ورزی ہیں۔ قرآن پاک میں جا بجا امرت کے ساتھ
یہ بات فرمائی ہے کہ یہ بات کہ قیامت کب آئیگی اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کے علم میں نہیں، انبیا و علیہم السلام اور فرشتوں کو بھی اس کا علم
عطا نہیں فرمایا گیا ہے، میں میں وقت ہی پتا اللہ تعالیٰ کی طرف سے، لکھا ظہور ہو گا غرض ان شاء اللہ تعالیٰ و عند ربی لا یخلف عہدا
یؤتیہما الا حقاً

افستون کے ۴ سال

اللہ تعالیٰ اس شاندار پرافتخار کے ۴ سال پر سے ہو گئے۔ اس مدت میں اس کے مذہب و دین کی بڑھوت
ہوئی جو اللہ تعالیٰ اس کو معجز اپنے کام سے قبول فرمائے اور جو تعزیرات ہوئیں ان کی تعمیل کی توفیق دے اور صاف فرمائے۔
قریباً نصف صدی کی اس مدت میں راقم سطور نے افستون کے ہزار ہا صفحات میں اس کی مدح و ثناء کی ہے۔ کچھ
اس میں پیشا بہت سی غلطیاں بھی برپا ہوئی ہیں۔ اس سلسلہ میں ایک امولی بات تو یہ عرض کرنا ہے کہ کسی وقت چنانچہ
کچھ مشاعرہ اور کسی حد تک ایک رائے ظاہر کی اور اس کے بعد کسی زمانہ میں اس سے مختلف مادے ظاہر کیے گئے۔ والی
خود کو بھی قریباً کائنات کا سمجھا جاتا ہے۔

اس کے علاوہ اہل علم و ادب کے کام سے عاجز اور اذیت ہے کہ ان کو جہاں کیسے برسی کسی خبر میں کوئی
تعمیل نہیں ہوئی جو اس سے صحیح تر نہیں رہے۔ ان کا جو پرچم اس کا ہو گا۔ تاکہ اس میں یہ خبر کے اس سے روایت
ہو اس کی قسم کہ کوئی

مولانا مودودی کی ساتھ میری رفاقت کی سرگزشت...

میں حضرت کی نظر سے انفسان گزرتا ہے جس کے علم میں ہے کہ گشت کے خلاف میرا جو خطا، مضامین میں شائع ہوا تھا، مصلحتاً کیا گیا تھا کہ اس کے بعد اسے مستحکم و اکتوبر کا مشترک شمارہ انشاء اللہ اکتوبر میں شائع ہو گا۔ اس میں مولانا مودودی نے انفسان کا ایک ہی مضمون آنا تھا جس میں مودودی مولانا مودودی کے ساتھ مودودی کے ساتھ اپنی رفاقت کی سرگزشت ہر سیل سے کھینچی گئی تھی اور اس کے بعض انگارہ نظریات سے اختلاف اور ان کے بعد میں اپنا حالیہ موقف ملاحظہ فرمادہ رفاقت کے ساتھ حوالہ دیا گیا تھا۔ اور اپنے قدیم تعلق کی بنا پر نیز یہ سمجھتے ہوئے کہ بغیر میری اور ان کی بھی نظر کا یہ آخری دور ہے ان کی خدمت میں کہ قطعاً گزارشات کی تھیں۔ مجھے توقع تھی کہ وہ میری اس موصفت پر غور فرمائیں گے۔

مستحکم اکتوبر کے اس مشترک شمارہ کے لیے اس مضمون کی کتابت بھی ہو چکی تھی، صرف ملاحظہ کام صدمہ باقی تھا، کہ بیاں پر میں جانے والی تھیں کہ سہ ماہی مستحکم کو اجاب تک اطلاع ملی کہ مولانا مودودی امریکہ میں داخل ہوئے اور وہ علاج کے لیے گئے ہوئے تھے، انتقال فرما گئے۔ **إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ**۔
اللہم اغفر لہ وارجعہ وقل حسنا تہ و تعالیٰ من سیأتنا وسیأتہ۔

اس اطلاع کے بعد اس مضمون کی اشاعت راقم مصلو نے اُس وقت ملتوی کر دیا مضموری سمجھا اور صرف مستحکم کا شمارہ کسی طرح تیار کر کے ادراک اکتوبر میں شائع کر دیا گیا۔ اسی میں مسئلہ و نیات ملاحظہ فرمادہ کے ساتھ رفاقت کے تذکرہ میں ان کے ساتھ اپنی رفاقت و تعلق کے قصص و حوالہ کا بھی کچھ جگہ دیا گیا تھا اور مولانا سے تعلق اپنے کچھ اسرار و تاثرات بھی لکھے گئے تھے (یہ تاثرات ان کی نظر سے گزر چکے ہیں)۔ اس کے بعد اکتوبر کا شمارہ شروع ہو گیا تاثرات کو لکھا ہو گا، اس میں اطلاع دی گئی تھی کہ اب اس کے بعد مودودی سب کا شمارہ انشاء اللہ مودودی شائع ہو گا اور اس میں اس مضمون کا ایک حصہ تاثرات میں شامل فرمائیں گے جو مولانا مودودی صاحب مرحوم سے تعلق مستحکم اکتوبر کے مشترک شمارہ میں شائع ہونے والا تھا۔ مولانا کے حوالہ سے اس اطلاع نے پُر نہیں وقت میں اس کی اشاعت ملتوی کر دی گئی تھی۔

امیر و مجرب کا وہ مشترک شمار یہ آپ کے اہل بیت ہے۔ اس میں سب سے پہلے حضرت علیؓ کا ایک حصہ
شاخ کیا جا رہا ہے۔

اس مضمون کی غرضوں و مقاصد کے پیش نظر مختلف حضرات نے مشورہ دیا کہ اس کی منتقلی کتابی
نکھل میں شائع ہونا چاہیے۔ چنانچہ یہی طے کر لیا گیا۔ اب انشاء اللہ یہ مضمون
کتابی شکل میں شائع ہو گا۔ دیکھیں کہ اس کتابی ایشیاء میں موجود مضمون پر کچھ اضافہ بھی مفید
سمجھا جائے گا۔ کوشش کی جائے گی کہ اس کی اشاعت میں زیادہ دیر نہ ہو۔

چونکہ الفتنہ میں اس کا سلسلہ ذکر آتا رہا ہے اس لیے یہ مناسب سمجھا گیا کہ اس کا ایک
حصہ الفتنہ میں بھی شائع کر دیا جائے۔ ناظرین کرام اس کے مطالعہ کے وقت یہ بات
بیش نظر رکھیں کہ یہ مولانا مودودی مرحوم کی حیات میں اور اس امید پر لکھا گیا تھا کہ وہ اس کو علامہ
فرامیں گے۔ اور اس کی یہ کتابت بھی ان کی حیات ہی میں ہوئی تھی۔ لیکن اشاعت ان کی
حیات میں مقدر نہ تھی۔ ملاحظہ اللہ کان وما لم یثقل لم یکن۔

واقعہ یہ ہے کہ اس مضمون کی کتابت ہو جانے کے باوجود مولانا مودودی کے انتقال کے
بعد اس کی اشاعت کے بارے میں مجھے بہت تامل رہا۔ ایک طویل زمانہ تک ان کے ساتھ جیسا
میراثہ رہی اور قلبی تعلق رہا۔ اس کی وجہ سے طبیعت کو گوارا نہیں تھا کہ اب اس کو شائع کیا جائے۔
سلسلہ سوچا رہا اور دعا بھی کی کہ عند اللہ جس فیصلہ میں خیر ہو اللہ تعالیٰ اسی کی توفیق عطا فرمائے۔
آخر میں یہی طے ہوا کہ طبیعت کی ناگواری کو نظر انداز کر کے اس کو اسی طرح شائع ہونا
چاہیے جس طرح لکھا گیا تھا، کیونکہ یہ میری مولانا مودودی اور جماعت اسلامی کی تادم تکلیف
اہم حصہ ہے جو ان تفصیلات کے ساتھ کہیں محفوظ نہیں ہے اور ایک طرح کی شہادت ہے۔

میری اس سرگزشت کے سلسلہ میں مولانا مودودی صاحب سے متعلق بعض ایسی ذاتی و
فخصی باتوں کا ذکر آیا ہے جن کا اس طرح صراحت کے ساتھ تحریر میں آنا ان کے ہمسفر
و ہمیں کے لیے غائبانہ دکھ کا باعث ہو گا۔ ان کی خدمت میں بطور سندت گواہی ہے
کہ خود مجھے ان باتوں کے ذکر سے ایک گونہ دکھ اور قلبی اذیت ہے اور میرے ہمسفر و ہمیں کے

بعد ازاں اوقات کو تحریر میں بخود ذکر کرنا اپنی ذمہ داری سمجھ کر طبعی کراہت اور ناگواری کے ساتھ ان کو پسند نہیں کیا ہے کیونکہ یہی میری اس سرگزشت کے دو اہم اسباب ہیں جو میرے صحت سے اہم فیصلوں کی بنیاد ہیں۔ پھر یہ ایسے واقعات بھی نہیں ہیں جو اب تک پروردگار نے مجھے سنائے اور واقعہ جس دور کا ہے اس دور کے مولانا کے جاننے والے اس واقعہ سے عموماً واقف ہیں۔

اس کے علاوہ میں نے ان واقعات کا ذکر اس لیے بھی ضروری سمجھا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ آج کل کے مولانا مودودی صاحب کے اکثر عین دین کا علم و دین کا سراپہ صرف مولانا کی تصانیف میں وہ ان کو صرف ایک ممتاز عالم اور مصنف ہی نہیں بلکہ اس دور کا مجدد و امت محمدیہ کا مجدد و مظلوم یقین کرتے ہیں، ان کا خیال ہے کہ امت کے اگلے مجدد بن سنا امام غزالی، مجدد و عثمانی و شاہ ولی اللہ، حضرت سید اسماعیل خاں اور شاہ اسماعیل خاں وغیرہ کے تجدیدی کام میں بہت سی غلطیاں اور خامیاں تھیں، دین کی صحیح حقیقت اور روح کو مولانا مودودی صاحب ہی نے سمجھا اور امت کے سامنے پیش کیا ہے۔ اور انہوں نے اب سے قریب نصف صدی پہلے اسی کار تجدید کی انجام دہی کے لیے اللہ تعالیٰ کی خاص توفیق سے حیدر آباد سے "ترجمان القرآن" جاری کیا تھا، مگر اب وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسی وقت سے اس منصب تجدیدیہ پر فائز تھے۔

ظاہر ہے کہ مولانا مودودی کے بارہ میں یہ بے جا غلو، بھلائی خود بھی گراہی ہے اور بہت سی گراہیوں کا سبب بن سکتا ہے۔

افترض میں عاجز نے اس غلو کی اصلاح کے لیے بھی ان واقعات کا مراجعت اور صفائی کے ساتھ ذکر ضروری سمجھا۔ اسی کے ساتھ میں یہ بھی عرض کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ قریباً یہ سب ہی چیزیں جو کسی زمانہ میں تھیں خود اتم علیہ السلام میں ہے کہ بعد میں وہ باقی نہیں رہیں اور مولانا مرحوم نے ان کی اصلاح فرمائی تھی، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ان کو اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم سے نوازا اور ان کی حاجت کے مطابق انشاء و تشریح کا اہم کام بھی ان کو عطا کیا۔ اس کے لیے میں گواہ نہیں ہے کہ وہ دین چیلر کی بنیاد پر مولانا مرحوم پر اعتراض و تنقید کرے۔ مگر اب جبکہ ہمارے اس دنیا سے انتقال ہو کر اپنے رب رؤف و رحیم کے حضور پہنچ چکے ہیں، ان کو بھی حاضر ہونا ہے تو اب ان کی حق میں ہے کہ ہم ان کے لیے حضور رحمت کی اپنے اور ان کے رب کریم سے استغاثہ کریں۔ سبنا اللہ تعالیٰ

إِنَّمَا فِي ذِكْرِ اللَّهِ كَعِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ

مولانا مودودی کے ساتھ —————

میری رفاقت کی سرگزشت —————

اور اب میرا موقف

محمد منظور نعمانی

فَيَسِّرْ لِّعِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ
أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ دَارَ الْحَقِّ هُمْ كَذَلِكَ بَلَّغَ

تقریب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدٰىنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لَآلِهَتًاۙ كَوَلَاۤ اَنْ هٰذَا اِنَّا لِلّٰهِ
وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُونَ اَللّٰهُمَّ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَّآلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
وَمَنْ وَاٰلِهٖ

مصدق معظم مولانا علی میاں کی کتاب عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح کی اشاعت اور
الفرقان میں اُس کے بارہ مین اظہارِ رائے کے بعد بعض حضرات کی طرف سے یہ سوال کیا گیا کہ
مولانا علی میاں نے اپنی کتاب میں مولانا سہروردی کی جن تحریروں کو قابلِ اعتراض اور خطرناک
بتویا ہے اور "الفرقان" میں اس کی پورے تائید کی گئی ہے ان میں زیادہ تر تحریروں پر جماعت اسلامی
کے قیام سے بھی پہلے کی یا اس کے بالکل ابتدائی دور کی ہیں یہ تحریروں اُس وقت آپ حضرت کی نظر
سے غور و گور ہی ہوں گی، خاکسار "تجدید و اصلاح دین" تو سب سے پہلے "الفرقان" کے شاہ ولی اللہ میر
میں خاں ہوئی تھی۔ اُس وقت آپ لوگوں نے ان تحریروں میں وہ خطرناکی کیوں محسوس نہیں کی
جو اب آپ محسوس کر رہے ہیں؟ ان تحریروں کی اشاعت کے بعد جگہ گو با اُنہی کی بنیاد پر جماعت اسلامی
قائم ہوئی تھی اور آپ نے پورے پوشِ خروش کے ساتھ اُس میں شرکت کی اور مولانا سہروردی صاحب کو
ایران کر سید و طاقت کا عہد کیا۔ حالانکہ اُس وقت بھی آپ عالم دین تھے، اُس وقت آپ کو وہ سب
کہا کیوں نظر نہیں آیا جو آج نظر آ رہا ہے؟

یہ سوال محض ہے اور اس نے فردوس محسن کرائی کہ اس سلسلہ کی اپنی سرگزشت تفصیل سے
سہروردی صاحب کو دیکھ جائے، جو غلطیاں ہوئیں معافی سے اُن کا اعتراف کیا جائے بعد اُن کا
سبب اور پورا بھی نظر بھی لگ دیا جائے۔

علامہ اذہبی کو حق ہے۔ مہینوں سے مولانا علی میاں صاحب کی اسی کتاب عصر حاضر میں
دین کی تفہیم و تشریح کے مضمون اور پھر اُس کے بعد مولانا علی کے "الفرقان" کے مضمون کی شائع

ہونے والے مولانا محمد عابد بنعل کے مضمون (مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی)۔ میرا مطالعہ کے نتیجے
 سے جماعت اسلامی کے پرورش یافتہ ہیں کے جو عقاب نامے بکثرت آئے انہوں نے بھی ان کی ضرورت
 محسوس کرائی کہ اپنی یہ سرگزشت پوری تفصیل سے لکھ دی جائے۔ ان غلطو سے یہ بھی اندازہ ہوا
 کہ اب جماعت سے تعلق رکھنے والوں میں بڑی قہر اور قابا اُن نے حضرات کی ہے جو مولانا مودودی کے
 ابتدائی دور جماعت اسلامی کے آغاز اور مولانا مرحوم اور جماعت اسلامی کے ساتھ ہر حقیر کے تعلق کی تاریخ
 سے بالکل ہی ناواقف ہیں۔

امید ہے کہ اسی سرگزشت سے جو اسی وقت سپرد قلم کرنے کا ارادہ کیا گیا ہے وہ بہت کچھ
 معلوم ہو جائے گا جو ان نوادہ حضرات کے علم میں نہیں ہے اور جس سے ان کو واقف ہونے کا ضرور سبب ہے
 یہ بھی امید ہے کہ ان حضرات میں سے بن کاغذ سلیم جو گا اس کے مطالعہ سے انشاء اللہ ان کے فطرت کا کچھ
 متعارف ہو جائے گی۔

اب سے ۱۱ سال پہلے دہشتہ میں، القزقان ہی میں اس سلسلہ کی میری سرگزشت خانہ ہوئی تھی لیکن
اس وقت میں تعلیمات کا تذکرہ کرنا سب نہیں بھی گیا تھا نیز اس کا وہ پس منظر بھی نہیں تھا جس کا خلق
میری طالب علمی کے دو راویہ "تحریک خلافت" سے ہے۔ اس وقت سلسلہ کلام و ہم سے شروع کرنے کا
مقدمہ ہے۔ اس طرح "اب یمن" کا باب بھی تحریر ہو جائے گا جو ناظرین کے لیے سن ۱۹۰۷ء میں ہو گا
میرزا محمد رفیع دکنی

پھر بعد کے واقعات و تجربات کی روشنی میں اس عاجز کا اب جو موقف ہے اور بولا یا ہو رہی ہے اس کا
مجھ میں انکار و نفرت کے منتفی میرا اس چمک نہن ہی اس سے نگیں مٹیں اور اب اسے اور دوست میں منتہ
اور حلال کا سبب بن سکتے ہیں ارادہ کیا ہے کہ اسی موقع پر ان کے بارہویہ بنی امور خاتم کر دے اور اختلافی
کے ساتھ فی حلال اور حرام اساتذہ کا جو وقت کے اہل علم و دانش کی خدمت میں اور عام مسلمانوں کے سامنے
پیش کروں۔ سبب اٹھائی نفس و شیطان کے شرور سے قلب و فہم کی حفاظت فرمائے !

وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يُعْطِي السَّيْلَ

وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ

۱۔ یہ کہ جو شخص اپنے آپ کو خدا کا بندہ کہے اور اپنے آپ کو خدا کا بندہ کہے
 ۲۔ یہ کہ جو شخص اپنے آپ کو خدا کا بندہ کہے اور اپنے آپ کو خدا کا بندہ کہے
 ۳۔ یہ کہ جو شخص اپنے آپ کو خدا کا بندہ کہے اور اپنے آپ کو خدا کا بندہ کہے

رہنمائی حاشیہ

تحریک خلافت اور اس کے اثرات

یورپ کی پہلی جنگ عظیم جو ۱۹۱۴ء سے شروع ہو کر ۱۹۱۸ء پر ختم ہوئی تھی، یاد ہے کہ اس کے خاتمہ تک ملک کی فضا ایسی تھی کہ عام آدمی یہ تصور بھی نہیں کر سکتا تھا کہ کوئی خون ریزیا بھی آئے گا کہ یہاں انگریزوں کی حکومت نہیں رہے گی، یا اس کے خلاف کوئی تحریک برپا ہو سکے گی۔ پھر اس جنگ ہی کے نتیجہ میں وہ حالات پیدا ہوئے جو ہندوستان میں "تحریک خلافت" برپا ہونے کا سبب بنے جس نے چند ہی مہینوں میں ہندوستان میں اور خاص کر ہندوستانی مسلمانوں میں وہ انقلاب برپا کر دیا جس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔

خلافت کی تحریک اور آزادی ہند کی تحریک دونوں ساتھ چلی رہی تھیں، قیادت بھی دونوں کی مشترک تھی، مولانا محمد علی شوکت علی جس طرح تحریک خلافت کے قائد و علمبردار تھے اسی طرح تحریک آزادی کے بھی، اور گاندھی جی جس طرح تحریک آزادی ہند کے لیڈر تھے اسی طرح تحریک خلافت کے بھی۔ بد گرام بھی دونوں تحریکوں کا ایک ہی تھا جس کا اہم محترم تھا اگر نرئی سرکار اور اس سے تعلق رکھنے والے اداروں سے عدم تعاون اور نا اہمکان انگریزی مصنوعات کا بھی اپنا کام تھا۔ ہندو اور مسلمان دونوں پسے

اختراک بلکہ اتحاد کے ساتھ تحریک چلا رہے تھے لیکن مسلمانوں کے جذباتی مزاج، بے پناہ جوش و خروش اور مسئلہ خلافت کی خاص مذہبی نوعیت نے تحریک پر اسلامی رنگ غالب کر دیا تھا۔ اللہ اکبر۔ ہندوؤں اور مسلمانوں کا مشترک شرف تھا۔ حدیث تھی کہ بہت سے ہندو ہندو جس طرح آزادی ہند کے موضوع پر تفریکہ کرتے تھے اسی طرح خلافت کے مسئلہ پر بھی جو مسلمانوں کا خاص مذہبی مسئلہ تھا، بالکل مسلمانوں کے اعزاز میں بلکہ ایک حد تک بولایا (اعزاز میں) تقریبیں کرتے تھے۔ ہمارے منہ مراد آباد میں میرے وطن بھل سے

بالکل قریب ایک چھوٹا سا قصبہ میر سی ہے وہاں کے اس طرح والوں (جنہوں نے تحریک ہی کی وجہ سے اسکل کی غارتی سے استفادہ کیا تھا) بڑے اچھے مقرر تھے ان کی تقریروں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”اٰخِرُ جُمْلَةٍ هِيَ وَالتَّصَانُفُ مِنْ حَبِيزَةِ النَّعْرَجِ“ بالکل صحیح الفاظ میں اور صحیح اعراب کے ساتھ ان کی زبان سے بار بار سننا ابھی طرح یاد ہے۔ — الغرض اس وقت ہندوستان میں انگریزی حکومت کے خلاف جو تحریک مشترکہ طور پر چل رہی تھی اس پر اسلامی رنگ ایسا غالب تھا جس کا وہ لوگ تصور بھی نہیں کر سکتے جنہوں نے وہ منظر اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھا۔

[ایمان جلد معترضہ کے طور پر یہ بھی ذکر کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہ بہت بڑی کمی اور بڑی افسوس ناک بات تھی کہ ایسی عظیم اور عظیم الشان تحریک کی کوئی تاریخ نہیں لکھی گئی تھی، اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے، بزرگ خادم قوم و ملت اور مشہور صاحب قلم ہمارے محترم قاضی محمد عدیل عباسی (ایڈووکیٹ، بستی) کو انہوں نے ابھی حلی میں جبکہ اس تحریک پر ساٹھ برس گزرنے والے ہیں بڑی محنت اور دیدہ وری سے اس کی تاریخ مرتب کی، وہ خود ان لوگوں میں سے ہیں جو تحریک کے میدان میں تھے اور اس زمانہ کی جیل کا عذاب بھی چکھا تھا، اگر اللہ نے اُن سے یہ کام نہ لیا ہوتا تو بظاہر یہ ضروری کام رہ جاتا۔ — بلاشبہ اپنے موضوع پر یہ چھی کا مریاب تصنیف ہے، لیکن یہ حقیقت اپنی جگہ ہے کہ اس کے مطالعہ سے بھی کوئی اس فضا اور اُن صورت حال کا اندازہ نہیں کر سکتا جو تحریک خلافت نے اس ملک میں پیدا کر دی تھی۔]

..... یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک وصیت کے الفاظ ہیں مطلب یہ ہے کہ یہودیوں اور عیسائیوں کو جبراً عرب سے باہر کر دیا جائے۔ اس کے بعد وہیں ان کو رہنے بسنے کی اجازت نہ دی جائے۔ — عانت کا تحریک جن بنیادوں پر چلا جاتی تھی ان میں سے ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ وصیت تھی کہ تحریک خلافت کے سلسلہ کی تقریروں میں یہ بھی نہ ہو کہ کثرت سے یہ لائی جاتی تھی کہ تمام جگہوں سے ایمان والوں کی زبان پر بھی چلا جاتی تھی۔

میں مصطفیٰ کمال پانچا نے انشاءِ خلافت کا فیصلہ کر دیا تو تحریک کی بنیاد ہی ختم ہو گئی۔
 اس زمانہ میں ملک میں بھی کچھ ایسے حالات پیدا ہوئے جن کے نتیجہ میں اس شخص کا خاتمہ ہو گیا۔ لیکن تحریک خلافت نے بعض بہت غیر معمولی اثرات بھڑکائے۔ ان میں سے ایک یہ کہ عوام ملک کے خوب میں انگریزی حکومت کی مخالفت بلکہ دشمنی بڑھ گئی اور اس کا نفوذ یوں سے بالکل نکل گیا اور ہم جیسے ملک بھی اپنی حکومت اور کم از کم اس شخص کا خواب دیکھنے لگے جو تحریک خلافت میں قائم ہو گئی تھی اور اقامتِ طور نے ملو میں دیکھی تھی۔
 جیسا کہ اوپر عرض کیا یہ سیری طالب علمی کا زمانہ دارالعلوم دیوبند کی طالب علمی اور اس کے بعد تعلیم کے آخری دور میں دو سال اس کے بعد جمعیتہ العلماء سے وابستگی میرا قیام دارالعلوم دیوبند میں رہا (واقع ہے کہ یہ اب سے قریباً ۱۰ سال پہلے کا دارالعلوم دیوبند تھا جبکہ حضرت شیخ الحدیث کی وفات پر ۱۰ سال ہی گزرے تھے) تحریک خلافت نے جو جذبات پیدا کیے تھے یہاں کی فضائے امن کی آبیاری کی اور ان کو اور مستعمل اور مستحکم کیا۔ "خلافت تحریک" ختم ہو گئی تھی۔ ان جذبات کو کسی وجہ میں غذا دینے والی سکالوں کی جماعت "جمعیتہ العلماء" کہلاتی تھی یہاں میں رہ گئی تھی اور دارالعلوم میں تعلیم پائے ہوئے ہم جیسے لوگ اپنے اکابر کے تعلق سے اس کو اپنی جماعت سمجھتے اور اسی سے اپنا رشتہ جوڑتے تھے اور اقامتِ طور کی بھی اسی سے وابستگی رہی۔

اس وقت کی جمعیتہ العلماء اس وقت وہ حقیقی معنی میں "جمعیتہ العلماء" تھی، یعنی صرف علماء ہی اس کے ذمہ دار اور کارکن اور عہدہ دار ہو سکتے تھے۔ سیاسی پارٹیوں کی طرح کی عام مہم سازی اور انکشن کا طریقہ اس وقت تک (بلکہ اس کے بہت بعد تک بھی) نہیں اپنایا گیا تھا۔

اگرچہ جاری جماعت دیوبند کے علاوہ دوسرے طبقوں اور طبقوں کے علماء کو احرام حضرت علامہ مدظلہ علیہ السلام فرنگی علیہ السلام اور یوں مولانا شاہ احمد کانپوری، مولانا خانقاہی، مولانا آزاد، مولانا احمد رضا خان غفرلہ وغیرہ کے طبقوں میں سے مولانا شاہ احمد میرٹھی، ان کے

بھائی مولانا محمد خلیفہ مولانا عبدالمصطفیٰ میرٹھی پاکستان کے مولانا ذوالی میاں کے والد ماجد مرحوم، بطور نمبر اس وقت ابھی خاصی تعداد میں "جمعیت" میں شامل تھے اور وہ حضرات جمعیت کے ذمہ دارانہ عہدوں پر تھے، لیکن انکان اور کارکنوں میں غالب اکثریت جماعت دیوبند ہی کے علماء کی تھی۔ اسی دور کا یہ نظریہ مشہور ہے کہ کسی موقع پر مولانا عبدالمصطفیٰ بدایونی مرحوم نے دو مسئلہ بدایونی خفی تھے، مولانا ابو الکلام آزاد سے دو سلیس المسک مجھے بدو شکیف کے کما کہ ہماری "جمعیت" کا نام تو "جمعیت العلماء ہند" ہے، لیکن واقعہ میں یہ "جمعیت العلماء دیوبند" جیسا جارہی ہے۔ تو مولانا آزاد نے اپنے خاص انداز میں فرمایا کہ میرے بھائی! ہندوستان میں جب بھی جمعیت العلماء بنے گی تو اس کی ہیئت ترکیبی یہی ہوگی، کیونکہ علماء تبار کرنے کا کام یہاں دیوبند ہی نے کیا ہے تو جب علماء کو جمع کیا جائے گا تو انہیں کی تعداد زیادہ ہوگی۔ اگر یہ کام ہم نے آپ نے کیا ہوتا تو ہماری تعداد زیادہ ہوتی۔

آزادی کی جدوجہد میں کانگرس کے ساتھ اشتراک عمل کا دور میں اپنا یا گیا تھا۔ "جمعیت العلماء ہند" میں بھی اس پر

برابر قائم رہی اور آزادی حاصل کرنے کے لیے اس نے اس کو ضروری اور ناگزیر سمجھا۔ لیکن یہاں یہ بات خاص طور سے قابل ذکر ہے کہ ملک کی آزادی کے بارے میں "جمعیت العلماء" کا ایک خاص تصور تھا، جو اس دور کے "جمعیت" جمعیت کا خاص تصور کے اجلاسوں کے خطبات صدارت کے اوراق میں محفوظ ہے اور آج بھی دیکھا جاسکتا ہے (خاص کر حضرت مولانا محمد سجاد نائب امیر شریعت ہمارے اجلاس عراک آباد کے خطبہ صدارت میں اور حضرت مولانا سید سلیمان ندوی کے اجلاس کلکتہ کے خطبہ صدارت میں)۔ اس طرح مولانا محمد سجاد صاحب برہمچریک غفرلہ کے تحت جماعت تھانہ نے اس سلسلہ میں بہت کام کیا ہے۔ لیکن مولانا محمد رفیع صاحب نے اس سلسلہ میں بھی اپنا حصہ

مکرمی لحاظ سے بہت عیش اور اسخ تھی اور میں ملک کی آزادی کے سلسلہ میں اس کی جہد و جد
اور قربانیوں کو یاد سے یقین و اطمینان کے ساتھ فی سبیلِ خدا ہی جانتا اور سمجھتا تھا لیکن
یہ واقعہ ہے کہ اس کی اس سیاسی جد و جہد میں برطانوی حقد میں برائے نام ہی رہا۔
اس دور میں تعلیم و تدریس میرا خاص مشغلہ تھا، اس کے علاوہ آریہ سماجوں کی برپائی جوئی
"ختمی" کی تحریک نے (جس کا ذکر اوپر آچکا ہے) اس زمانہ میں آریہ سماج اور مسلمانوں کے
درمیان مناظرہ و مباحثہ کا میدان گرم کر دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے اس میدان میں
اسلام کی وکالت و حمایت کی کچھ صلاحیت عطا فرمائی تھی۔ اس لیے میں اس میں بھی حصہ لیتا
تھا۔ تاویابی فتنہ اور قادیانی مبلغین کی سرگرمیاں بھی اس زمانہ میں عروج پر تھیں
اللہ تعالیٰ نے ان کے مقابلے اور ان کے فتنہ سے امت کی حفاظت کی خدمت کی توفیق بھی
اس عاجز کو عطا فرمائی تھی۔

نیز قریباً اسی زمانہ میں یہ واقعہ پیش آیا کہ نجد کی "وہابی حکومت" کے اُس وقت کے
فرمانروا سلطان عبدالعزیز بن سعود نے، شریف حسین کو جس نے جنگ عظیم کے دوران
انگریزوں کی مدد سے سلطنت عثمانیہ ترکی اور خلیفۃ المسلمین سے بغاوت کر کے حجاز مقدس و ہر
اپنی حکومت قائم کر لی تھی، حرمین شریفین اور پورے علاقہ حجاز سے بیدخل کر کے وہاں
اپنا اقتدار قائم کر لیا اور اپنے مسلک کے مطابق حکومتی طاقت سے وہاں دینی اصلاحات
بھی نافذ کیں، اس سلسلہ میں انھوں نے وہ مجھے بھی تو واڈا لے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی ہدایت کی صریح خلاف ورزی کرتے ہوئے، ان کو کرمہ کے قبرستان "جنت المعلّٰی" اور مدینہ
مکرمہ کی جنت البقیع وغیرہ میں بعض اہل بیت نبوی اور صحابہ کرام کی قبروں پر کسی زمانہ میں بتائے
گئے تھے۔ اس واقعہ پر ہندوستان کے مختلف حلقوں کے قبور میں و جنت میں اور کشیم
حضرات نے متحدہ محاذ بنا کر "وہابیوں" اور "وہابیت" کے خلاف زبان و قلم کی ایک طوفانی جنگ
برپا کر دی۔ اور یہاں محلوں کا خاص نشانہ شاہ اسماعیل شہید اور ان کی زوجہ و جید و صلت
کی ظہر دار ہجرت دیوبند کے اکابر کو بنایا گیا اور کثیرہ طریق اور مذاہب کی کمی کا وہ حصہ جو
مولانا احمد رضا خاں بریلوی نے برپا کیا تھا اور جو تحریک خلافت میں بالکل دفنی ہو گیا تھا

پھر زعم و فکر کرا جو گیا اور اسی میدان میں بھی یہاں مناظروں، مباحثوں کا بازار گرم ہو گیا
 و اتم سطور نے اللہ کی توفیق سے اس میدان میں بھی مسلک حق و اہل حق کی حمایت و کالت میں
 حصہ لیا۔ ————— الغرض ایک طویل زمانہ تک تعلیم و تدریس کے ساتھ اسلام کی وکالت اور
 دینی حق و اہل حق پر ہونے والے سہولوں کی مداخلت بھی اسی عاجز کا خاص مشغلہ رہا، اللہ تعالیٰ
 اپنے کام سے اس کو بھی قبول فرمائے اور اس سلسلہ کی تفصیلات صاحب فرمائے۔

مولانا مسعود دہلوی کے رسالہ غالباً ۱۳۵۲ء شروع ہو چکا تھا حضرت مولانا عبد الحکیم
 صاحب فاروقی کھنوی (علیہ الرحمہ) نے ایک ادارہ کھنوی
 ترجمان القرآن کا آغاز میں دارالبلغین کے نام سے قائم کیا جس کا مقصد یہ تھا کہ
 دارالعلوم دیوبند جیسے دینی مدارس کے باصلاحیت فارغ التحصیل فضلا کو وقت کے تقاضوں
 کے مطابق اسلام کی دعوت و تبلیغ اور بیرونی سہولوں اور اندرونی فتنوں سے اُن کی حفاظت
 و مداخلت اور اس کے لیے تحریر و تقریر اور مذاکرہ مباحثہ کی تربیت دی جائے۔

حضرت مولانا مرحوم نے اس خدمت کے لیے مجھے بھی طلب فرمایا اور اسی سلسلہ سے اسی دور
 میں چند مہینے میرا قیام کھنوی میں رہا۔ ————— اُس وقت مولانا کا مابنامہ النجم جاری تھا۔
 اُس کے دفتر میں جیسا آباد (دکن) سے ایک نیا رسالہ "ترجمان القرآن" آنا شروع ہوا اسی
 ایڈیٹر کی حیثیت سے مولانا سید ابوالاعلیٰ مودہ دی کا نام ہوتا تھا۔ ————— مولانا کھنوی
 مرحوم کے صاحبزادے مولوی عبدالرحمن فاروقی نے جو خود بھی ذوالان صاحب قلم تھے اُن کا
 ایک شاہدہ دیکھنے کے لیے مجھے دیا میں نے محسوس کیا کہ اس کے ایڈیٹر مولانا سید ابوالاعلیٰ
 مودہ دی کو اللہ تعالیٰ نے دینی مسائل و حقائق کو عصر حاضر کے تقاضوں کے مطابق سمجھانے
 کی غیر معمولی صلاحیت اور قدرت عطا فرمائی ہے، اُس کے بعد سے میں "ترجمان القرآن" کے

نظم و نثر "ترجمان القرآن" میں مل ایک دوسرے صاحب نے جو کتا بہ الخیر کے نام سے معروف تھے سید آباد
 سے جاری کیا تھا، دیکھ کر عجب تعجب نہیں ہو سکا تو انھوں نے کسی صاحب اور صاحبہ کے ساتھ وہ کتا بہ مودہ دی
 کے پتہ پر بھیجا کہ وہ اس میں سید آباد میں تھا مولانا مودہ دی کی ادارت میں وہ شروع ہو گیا
 ۱۳۵۲ء میں مکمل شروع ہوا تھا۔

مگر تھیں عالم پر ہیں۔ یہ وہی ان لوگوں میں سے تھی جو ان کی جہالت سے بڑا پرہیزگار بن گئے تھے۔
 باوجود بڑی حد تک خود مختار تھیں۔

اس مرحلہ پر ہم عیسائیوں کے لیے دو حقیقتیں بالکل کھلی کر سامنے آگئیں۔ ایک یہ کہ
 اگر نئی اقتدار کے ٹکڑے بالکل آزاد ہو جانے کی منزل اب زیادہ دور نہیں ہے۔
 دوسری یہ کہ ان کی نیشنل کنگس کی قیادت میں آزاد ہونے کی تحریک جس طرح چل رہی ہے
 اس کے نتیجے میں جو آزادی حاصل ہوگی اور جو جمہوری قومی حکومت قائم ہوگی وہ ہم مسلمانوں کی
 آرزوؤں اور امیدوں کے مطابق نہ ہوگی بلکہ اس میں ان کی تنہا اور ان کے مخالفین کے لیے
 نئے نئے خطرات پیدا ہو جائیں گے۔

مسئلہ کے انگشتن کے بعد لکی سیاست | مولانا مودودی نے اس وقت نہ جانے کتنا
 اس میں اس موضوع پر کتنا شروع کیا۔ یہ
 مولانا مودودی کے مضامین | ہوا تھا کہ وہ قلم کے باوجود اس کے
 برصغیر میں جس میں ہندوستان میں آنے والے انقلاب کی مقبولیت اور مسلمانوں کے مستقبل
 خصوصیت کی نشان دہی کی گئی تھی، قوت استدلال کے لحاظ سے بہت ہی حکم اور بڑے
 موثر تھے۔ اہم طور پر ان سے غیر معمولی طور پر متاثر ہوا اور دوسرے بہت سے مسلم اخبارات
 و رسائل نے بھی اپنے صفحات میں ان مضامین کو شائع کیا، یہاں تک کہ "جمیہ العلماء" کے اخبار
 "انجمنیہ" میں بھی اس کی پہلی دو عین قسطیں شائع ہوئی تھیں۔ ان قسطوں میں بھی یہ مضامین
 بار بار نقل ہوتے رہے اور یہ مایہ ناز کہ ان کی تائید میں خود بھی بار بار گفتار آیا۔

مولانا مودودی سے | اسی زمانہ میں مولانا مودودی سے تعلقات بڑھے اور غلط و کنہ بہت
 کا سلسلہ شروع ہوا۔ پھر ایک مرحلہ آیا جب ہندوستان اور ان
 ذاتی ربط و تعلق | خدا و کتاب سے یہ ہے کہ ہندوستان کے مستقبل کے بارے میں
 میں ان کے افکار و نظریات اور ان کے افکار و نظریات میں ایک جگہ ہے یہی الہ کو ایک تحریک
 ہمارے بڑے حلقے کے لیے علیحدہ جگہ کا کوئی نام اور موضوع بنایا جاتا ہے اور مولانا مودودی کا
 نے بھی ایک خط میں لکھا کہ اب وہ اس کا عزم کر چکے ہیں اور اس کام کے لیے رہا سہی طاقت

یہی خط ہے جس میں مولانا مودودی نے "طاہر اور سید" کے مسائل کا جواب دیا ہے کہ ان کے لیے
 ان کے عزم کی سب سے بڑی گارنٹی ہے کہ ان کے پاس ایک طاقت ہے کہ ان کے لیے یہی ہے۔

اور یہ بھی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اسلام لائے اور اسے دارالاسلام متعلق بنائے اس کی ہر گز ضرورت نہیں ہے کہ وہ کسی اور جگہ سے ہجرت کرے۔
 اس کی حقیقت میں یہ تھی کہ پٹھان کوٹ فتح کے قریب ایک چودھری نیاز علی خاں صاحب اہل حق جو دھرمی بنیاد علی خاں صاحب اہل حق کے بھائی چودھری عبدالرحمان خاں نے اور وہ قلعہ کپتانگ اور شہر کے کچھ حصے سے یہاں قیام کر کے دین کی کوئی شے نہیں خریدی نہ بیعت نہ انجام دی۔
 کچھ عرصہ کے بعد مولانا مسعود علی صاحب نے اپنی تحریک دارالاسلام اور اپنے کام کا خاکہ ترجمان القرآن میں شائع کیا اور اپنے ہم خیال دوستوں کو دعوت دی کہ وہ خاں صاحب کے ساتھ دارالاسلام میں آجائے اور اس تحریک کو آگے بڑھانے کے لیے ایک جماعت یا ادارہ کی باقاعدہ تنظیم و تشکیل دی جائے۔

دارالاسلام اور اس کے بانی | ملے بہ دارالاسلام کوئی بی بی بھائی بی بی اور بادی نہیں تھی۔
 چودھری نیاز علی خاں مرحوم | اس کی حقیقت میں یہ تھی کہ پٹھان کوٹ فتح کے قریب ایک چودھری نیاز علی خاں صاحب اہل حق کے بھائی چودھری عبدالرحمان خاں نے اور وہ قلعہ کپتانگ اور شہر کے کچھ حصے سے یہاں قیام کر کے دین کی کوئی شے نہیں خریدی نہ بیعت نہ انجام دی۔
 کچھ عرصہ کے بعد مولانا مسعود علی صاحب نے اپنی تحریک دارالاسلام اور اپنے کام کا خاکہ ترجمان القرآن میں شائع کیا اور اپنے ہم خیال دوستوں کو دعوت دی کہ وہ خاں صاحب کے ساتھ دارالاسلام میں آجائے اور اس تحریک کو آگے بڑھانے کے لیے ایک جماعت یا ادارہ کی باقاعدہ تنظیم و تشکیل دی جائے۔

دارالاسلام کے بانی چودھری نیاز علی خاں صاحب کا جب ذکر کیا تو یہی چاہتا ہے کہ اس کا ذکر نہ ہو کہ وہ اپنے چودھری صاحب کے ساتھ رہا اور وہ ایک بڑے بڑے شخص کے ساتھ رہا۔
 اس کے ساتھ یہ بھی کہ شہر کے کچھ حصے سے یہاں قیام کر کے دین کی کوئی شے نہیں خریدی نہ بیعت نہ انجام دی۔

میں مکر و تدبیر کے ساتھ اسی احمدی دلائل کا ذکر کیا جو میرا تھا جو میری مشائخہ انفرادہ تھی۔
مولانا مودودی کی دعوت پر باہر سے آنے والوں میں میرے علاوہ چند حضرات اور
بھی تھے ان سب کی تعداد دس سے کم ہی رہی ہوگی ان کے دن جب مدد و نصرت آیا کہ سب
ایک جگہ جمع کر جماعت یا ادارہ کی تشکیل کریں تو میں نے مذکورہ پہلے تنہائی میں مولانا سے
کہا کہ جب کہ آپ کو معلوم ہے میں آیا تو اسی ارادہ سے تھا کہ اس کام میں آپ کا رفیق بنوں گا
لیکن یہاں اگر مجھ میں تذبذب پیدا ہو گیا ہے اور میں نے مناسب سمجھا کہ میں پہلے ہی آپ کو
بتا دوں کہ اس وقت جو ادارہ یا جماعت بنے گی میں اس میں باضابطہ شرکت نہیں کر سکتا گا،
لیکن آپ کے مقصد اور آپ کی دعوت سے مجھے اتفاق اور ہمدردی ہے۔

مولانا صاحب بڑے ذہین آدمی ہیں انہوں نے سمجھ لیا کہ کیا چیز میرے لیے
دعوت بنی ہے، انہوں نے مجھ سے کہا کہ جس آپ کے اس تذبذب اور تردد کی وجہ سے ہوا
اصل بات یہ ہے کہ آپ کو اس کا اندازہ نہیں ہے کہ میں کس دنیا کا آدمی تھا اور کہاں سے
جھک رہا ہوں، آپ جانتے ہیں کہ میں ایک دم بدل جاؤں۔ آپ جو کچھ جانتے ہیں انشاء اللہ
رفتہ رفتہ وہ ہو جائے گا، اسی لیے میرا شور ہے کہ آپ اپنی رائے پر نظر ثانی کریں، آپ کے
انکار کرنے سے اور سبوں پر بھی اثر پڑے گا۔ میں نے عرض کیا کہ شرکت کے فیصلہ کے
لیے جی جی اطمینان کی ضرورت ہے، واقعہ یہ ہے کہ میں اپنے اندر وہ اطمینان نہیں پاتا۔
میں بے غور ہوں، حالانکہ مجھے اپنے شریک ہونے سے ڈر کہ اور افسوس ہے، اگر آئندہ افتخار
نے مجھے اطمینان نصیب فرمادیا تو میں انشاء اللہ آپ کے ساتھ باضابطہ بھی شریک ہو جاؤں گا،
لیکن عیناً شرکت کے بغیر تعاون بھی کروں گا۔ اور دوسروں پر اثر پڑنے
کی شکل کا یہل ہو سکتا ہے کہ میں مجلس میں اپنے اس تذبذب یا انکار کا پہلے اظہار نہ کروں

میں یہ بات قابل ذکر ہے کہ اس وقت ہندوستان یا پاکستان میں جماعت اسلامی میں ہر صورت حیرت انگیز حال
ہے، مجھ سے کوئی بھی مولانا مودودی کے دارالاسلام میں بلائے ہوئے اس پہلے محضر اجتماع میں شریک
نہیں تھا، میں نے یہ حضرات اس وقت تک مولانا مودودی سے واقف بھی نہ ہوئے ہیں۔ — اللہ اعلم

بکھرنا مقصد ہوں۔ چنانچہ اسی پر عمل کیا گیا۔ دوسرے حضرات جب مجلس میں داخل ہوئے تو ظاہر ہوئے کہ ان کا مقصد قبول کرنے والے اپنی منگوری دے چکے اور عدالت کرنے والے عدالت کرنے کے لیے تیار ہیں۔ اس وقت رکنیت کا فیصلہ نہیں کر سکا ہوں، ابھی مزید غور کروں گا۔

یہاں میں یہ واضح کر دینا مناسب سمجھتا ہوں کہ میرے توقف یا انکار کی وجہ میرا یہ خیال تھا کہ اتنے اونچے دعووں کے ساتھ جو دینی جماعت یا ادارہ بنے اور اتنے اعلیٰ نصب العین کا دنیا کے سامنے اعلان کرے (جس کا تحریک کے خاکہ میں ذکر کیا گیا تھا) اگر اس کے قائد کی زندگی اس دعوت سے ضروری درجہ کی بھی مطابقت نہ رکھتی ہو تو اولاً تو وہ چلے گی نہیں اور تنظیم کی طاقت کے بل پر کچھ چلی بھی تو اس کے ذریعے مسلمانوں کی دینی اصلاح کی کوئی توقع نہیں کی جاسکتی حالانکہ اس راہ کا بنیادی کام یہی ہے کہ مسلمانوں میں از سر نو اسلامی روح بھونکی جائے اور ان کی زندگی میں دینی انقلاب برپا کیا جائے جیسا کہ حضرت سید احمد شہید اور خواجہ اسماعیل شہید اور ان کے رفقاء نے کیا تھا۔

یہ اولاد جو "دارالاسلام" کے احاطہ میں بیٹھ کر بنایا گیا تھا اس کا نام "اولادہ دارالاسلام" تھا۔ مولانا مودودی اس کے صدر یا امیر تھے اور ان کے علاوہ محرمات چار حضرات رکن بنے تھے۔ چند ہی مہینوں کے بعد مولانا نے دارالاسلام سے لاہور منتقل ہو جانے کا فیصلہ کر لیا۔ اس فیصلہ کا اصلی سبب، جیسا کہ اس وقت مجھے معلوم ہوا تھا مولانا مودودی کے بانیوں میں بائبل کا دارالاسلام جو دھرمی بنیاد علی خاں صاحب اور جو دھرمی عبدالرحمن صاحب کے کچھ اسی قسم کے احساسات تھے جو میرے لیے "اولادہ دارالاسلام" کی شرکت کی راہ میں رکاوٹ بن گئے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

میرا حال مولانا لاہور منتقل ہو گئے اور ترجمان القرآن وہیں سے شائع ہونے لگا۔ کچھ عرصہ کے بعد مولانا نے فائز و نیات کے پروفیسر لیکچرر کی حیثیت سے لاہور کے اسلامیہ کالج سے بھی تعلق قائم کر لیا۔ اس تمام عرصہ میں مولانا سے میرا ذاتی تعلق علیٰ حالہ اولادہ دارالاسلام

مجلس میں مولانا ترجمان القرآن کے مترجم بھی تھے جو بے زیادہ کمالی اور جادہ تھے کرتے تھے بعد میں بہت خدا تعالیٰ بہت

اس میں کوئی فرق نہیں آیا۔ خدا کو تعریف بھی جا رہی رہی۔ مجھے یاد آتا ہے ایک شخص میں مولانا نے مجھے یہ بھی کھاتا تھا کہ کالج سے تعلق انہوں نے کس وجہ سے قائم کرنے کا فیصلہ کیا۔ بھانجک اب یاد ہے کالج سے مولانا کا تعلق تھوڑے ہی عرصہ کے بعد ختم ہو گیا تھا جس کی تفصیل میرے علم میں نہیں۔

ادارۃ دارالاسلام کا ذکر کچھ عرصہ کے بعد ترجمان میں بھی آنا بند ہو گیا، پھر ان خود مولانا کے کسی خط سے یا کسی اور ذریعہ سے مجھے معلوم ہوا کہ مولانا اس کام کے آگے بڑھنے سے باز ہو گئے ہیں۔ اس لیے اب اس کی دعوت کا سلسلہ جاری نہیں ہے۔

خود میرا حال اس عرصہ میں یہ رہا کہ ادارۃ دارالاسلام کی تشکیل کے وقت دو تین دن مولانا کے ساتھ رہ کر ان کے بارہ میں تو ذہن نے یہ فیصلہ کر لیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ہمسایہ جہاں سوچنے اور بہتر بنانے والا تو بنایا ہے لیکن دینی انقلاب کی مقدس مہم کے چلانے کے لیے جو صفات اور جو زندگی چاہیے اس سے مولانا بہت دور ہیں اور بظاہر ان صفات اور اس کی زندگی کے حاصل کرنے کا ان میں کوئی خاص داعیہ اور ارادہ بھی نہیں ہے اس لیے مولانا کی طرف سے تو میں اس معاملہ میں بالکل باز ہو گیا لیکن ان کی تحریروں اور اپنے محدود فکر سے اس وقت جس قسم کی دینی جدوجہد کو میں نے ضروری سمجھ لیا تھا میں محسوس کرتا تھا کہ اس کا تقاضا روز بروز شدید تر ہوتا چلا جا رہا ہے۔

لیکن خود اپنی صلاحیتوں اور کمزوریوں کا اپنے نزدیک پورا ویاں انداز نہ جائزہ لے کر میں اپنے بارہ میں یہ فیصلہ کر چکا تھا کہ اس قسم کے کسی کام میں خود قائد اور علمبردار بننے کے لائق نہیں ہوں، ہاں اگر کہیں ایسا کام شروع ہو تو انشاء اللہ میں اس کا ساتھ دینے والا ایک مساعی بن سکتا ہوں، اس لیے میں جانتا تھا کہ اللہ کا کوئی بندہ یا کچھ بندے جو اہل ہوں وہ اس طرح کا کوئی کام کریں تو میں ان کے ساتھ لگ جاؤں

بھارت میں مولانا علی میاں کی "سیرت سید احمد شہید" پہلی دفعہ چھپائی انہوں نے ازاد و عنایت اس کا ایک نسخہ مجھے بھی بھیجا۔ خوب یاد ہے کہ اُسے پڑھ کر اندازاً آگ بھڑک گئی۔ میں نے اُسی وقت مولانا علی میاں کو کھنڈ کے تہ پر خط لکھا۔ بھانجک

اب یہ ہے اس میں کتاب سے متعلق اپنا تاثر ظاہر کیا تھا اور ساتھ ہی لکھا تھا کہ مجھے صفائی سے بتلائیے کہ آپ نے بس یہ کتاب ہی لکھی یا اور کیا تھا جو لکھی گئی۔ یا وہ کام بھی کر سنے کا ارادہ ہے جس کا یہ کتاب تقاضا کرتی ہے؟ — اگر یہ دوسری بات ہے تو میں آپ سے جلد از جلد ملنا چاہتا ہوں، اگر آپ کو کوئی مجبوری نہ ہو تو قریبی فرصت میں یہاں بریلی ایک دو دن کے لیے تشریف لے آئیں، اور اگر آپ کسی وجہ سے اس وقت نہ آ سکتے ہوں تو مجھے بوالہسی مطلع فرمادیں میں انشاء اللہ خود آ جاؤں گا۔

اس خط کا جواب مجھے مولانا نے اپنے وطن رائے بریلی سے دیا اور لکھا کہ میں اس وقت یہاں گھر پر مقیم ہوں اور فلاں وجہ سے اس وقت سفر سے محذور ہوں، آپ خود ہی یہاں آجائیں — میں ممکنہ محنت سے روانہ ہو گیا اور رائے بریلی پہنچ گیا۔

یہاں اس کا ذکر کر دینا مناسب ہو گا کہ مولانا علی میاں بھی مولانا مودودی کے "ترجمان القرآن" کے مضامین سے میری ہی طرح متاثر تھے اور اس لحاظ سے ہم دونوں کے خیالات اور جذبات میں پوری ہم آہنگی تھی — رائے بریلی پہنچ کر تفصیل سے گفتگو ہوئی، مولانا مودودی کا اور ان کے مضامین کا جو انھوں نے "آئے وائے انقلاب" کے متعلق لکھے تھے اور جنھوں نے ہم دونوں کو بہت متاثر کیا تھا خاص طور سے ذکر رہا۔ غالباً اسی ملاقات اور محبت میں میں نے "ادارۃ دارالاسلام" کی تاسیس کے سلسلہ میں اپنے چٹھان کوٹ کے سفر اور مولانا مودودی صاحب سے متعلق اپنے اندازہ اور احساسات کا بھی ذکر کیا۔

بہر حال ہم دونوں اس پر متفق ہو گئے کہ اس وقت کے خاص حالات کے مطابق دین کی خدمت اور اعلا کلمۃ اللہ کے لیے جو کچھ ہو سکے وہ ہم کو کرنا چاہیے اور بنام خدا اس کا آغاز کر دینا چاہیے — ابتدائی کام اور اس کے طریقہ کار کے بارے میں کبھی کبھار مصلحتیں ہوتیں — پہلا مرحلہ یہ تھا کہ ہم خیال غلطیوں کی ایک جماعت بنے، میں نے مولانا علی میاں سے کہا کہ پہلے ہیں ایک ایسی شخصیت تلاش کر لینا چاہیے جو اپنے کو پوری طرح اس کام کے لیے وقف کر دے، اس کی حیثیت امیر کی ہو اور اس میں وہ چیزیں کم از کم

بعد ضرورت موجود ہوں جو ایسی جماعت کے امیر میں ہونی چاہئیں۔ مولانا علی میاں سے میں نے کہا کہ اپنے متعلق میں پہلے ہی عرض کیے دیتا ہوں کہ اپنے کو خوب جاننے والے کے میں اس نتیجہ پر پہنچ چکا ہوں کہ میں اس کا اہل نہیں ہوں۔ اب آپ اپنے بارہ میں صاف طور سے بتائیں کہ آپ یہ ذمہ داری قبول کرنے کے لیے آمادہ ہو سکتے ہیں؟ مولانا نے بھی اس سے معذوری ظاہر کی اور اس کی وجوہات بتلائی۔ اس گفتگو میں بعض اور ایسے حضرات کا بھی ذکر آیا جن سے اس کی توقع کی جا سکتی تھی۔ پھر ہم دونوں نے اس سلسلہ میں متعدد سفر بھی کیے، لیکن اس وقت کے اپنے خیالات و جذبات کے مطابق کوئی اجتماعی کام شروع نہیں کیا جا سکا۔ یہاں یہ بھی عرض کر دینا مناسب ہو گا کہ میں اس وقت تک حضرت مولانا محمد الیاسؒ اور ملک کے تبلیغی کام سے واقف نہیں تھا، اگر واقف ہوتا تو ممکن تھا کہ اس سے وابستہ ہونے کا فیصلہ کر لیتا۔

یہ واقعات جن کا ادبر کی سطروں میں ذکر آیا غالباً ۱۹۷۲ء اور ۱۹۷۳ء کے ہیں۔ اس زمانہ میں اشتور مسلمانوں کے جذبات میں عام طور سے ایک تلاطم برپا تھا اور ایسے کسی کام کے لیے زمین خاصی تیار تھی اس لیے اس وقت طبیعت اس کے لیے سخت بے چین تھی کہ ایسا کوئی کام شروع ہو۔ اور دراصل دل کی زمین میں اس کا تخم تحریک خلافت کے وطن میں پڑ چکا تھا۔

پھر ۱۹۷۳ء میں جب دوسری جنگ عظیم شروع ہو گئی تو اس وقت یہ دوسری جنگ عظیم بے چینی اور بھی زیادہ بڑھ گئی۔ کیونکہ محسوس ہوتا تھا کہ یہ جنگ دنیا کے اور قوموں کے نقشوں میں غالباً بڑی بڑی تبدیلیوں کا ذریعہ بنے گی۔

جنگ شروع ہو جانے کے بعد سے مولانا سودودی نے "ترجمان القرآن" میں جو مضامین مسلسل ہندوستانی تحریکات اور مسلمانوں کے نصب العین کے متعلق لکھے انھوں نے اس داعیہ کو اور بھی تیز کیا اور اس بے چینی کو اور آگے بڑھایا، پھر ان مضامین ہی کی آخری سطروں سے معلوم ہوا کہ مولانا اب پھر کوئی جماعت اس کام کے لیے بنانا چاہتے ہیں، جس کی وہ دعوت

دے رہے ہیں۔۔۔۔۔ اس سلسلہ میں اُن کا ایک اہم مضمون جماعت کی تاسیس سے کچھ ہی پہلے ترجمان القرآن سے نقل ہو کر جب سنہ ۱۰۰۰ تقریباً میں بھی شائع کیا گیا تھا، اس کا عنوان تھا۔۔۔۔۔ ”دنیا میں کیا ہو رہا ہے اور ہمارا فرض کیا ہے؟“۔۔۔۔۔ یہ مضمون گویا جماعت اسلامی کی تاسیس کی تمہید تھا۔۔۔۔۔ قریباً اسی زمانہ میں اس عاجز نے بمبئی کے دوستوں کی دعوت پر وہاں کا سفر کیا تھا اور وہاں سلسلہ ۸۰۰ تقریباً کی تھیں، ان تقریروں کا موضوع اور مرکزی نقطہ اسلام کی نشاۃ ثانیہ اور اسلامی انقلاب کے لیے ایک منظم تحریک کی دعوت تھی۔۔۔۔۔ مجھے اعتراف ہے کہ اُس زمانہ میں مولانا سودودی سے میں اتنا متاثر تھا کہ انہی کی اصطلاحوں اور انہی کی زبان میں بولتا تھا مثلاً اسلام کو ایک ”انقلابی تحریک“ کہتا تھا۔۔۔۔۔ بمبئی کی میری تقریریں مرتب ہو کر پہلے الفرقان میں اور پھر خطبات بمبئی کے نام سے کتابی صورت میں بھی شائع ہو چکی تھیں۔۔۔۔۔ ان تقریروں کو بھی میری طرف سے جماعت اسلامی کی تمہید کہا جاسکتا ہے۔۔۔۔۔ میرا حال اس زمانہ میں یہ تھا کہ سودودی صاحب کی صرف تعبیرات ہی کو نہیں بلکہ ان کے خاص افکار و نظریات کو بھی میرا ذہن اکثر بغیر کسی تنقید کے اپناتا تھا، اُسی دور میں الفرقان کا ”شاہ ولی اللہ تبر شاہ“ ہوا تھا، مولانا سودودی صاحب نے میری فرمائش پر اسی کے لیے وہ مضمون یا مقالہ لکھا تھا جو بعد میں رسالہ ”تجدید و احیاء دین“ کے نام سے الگ بھی شائع ہوا اور جماعت اسلامی کے بنیادی لٹریچر میں شامل ہے۔۔۔۔۔ اگرچہ اُس وقت بھی میرے ذہن نے اس کی بعض باتوں کو قبول نہیں کیا تھا، لیکن جہاں تک اب یاد ہے میں اس کو اُس وقت مجموعی حیثیت سے ایک بصیرت مند افزود تحقیقی مقالہ سمجھتا تھا، اور عام اشاعت کی نیت سے اس کو ”شاہ ولی اللہ تبر“ سے الگ مستقل رسالہ کی شکل میں بھی چھپوایا تھا۔

انہیں دنوں میں میرا لاہور کا ایک سفر ہوا۔ بعض دوست جو میری ہی طرح مولانا سودودی سے خاص تعلق رکھتے تھے اور ان کے مضامین اور ان کی دعوت سے کافی متاثر اور وہی دعوت کا کام شروع ہونے کے لیے بے چین تھے۔ مولانا کے قریب لاہور ہی میں انہوں نے قیام اختیار کر لیا تھا، انہیں یہ بات کسی درجہ میں معلوم تھی کہ میں مولانا سودودی سے ذاتی و مستاد

تعلق رکھنے اور ان کی دعوت اور ان کے اُس وقت کے موقع سے ہمولی طور پر متفق ہونے کے باوجود موصوف میں کوئی کمی محسوس کرنے کی وجہ سے ادارہ دار الاسلام کی تشکیل کے وقت اس کی رکنیت قبول نہیں کر سکا تھا۔۔۔۔۔۔ بہر حال جب میں لاہور پہنچا تو ان دوستوں نے مجھ سے باتیں کیں اور اس سلسلہ گفتگو میں مجھے یہ بھی بتایا کہ مولانا کی زندگی میں اب کافی تبدیلی آگئی ہے اور ہمارے نزدیک اب جماعت بنا کر کام شروع کر دینے کا وقت آگیا ہے۔

میں جیسا کہ اوپر تفصیل سے لکھ چکا ہوں، قریباً دو سال سے اس بے چینی میں مبتلا تھا اور مختلف کوششوں کے باوجود ایسا دینی کام جیسا کہ میں اُس وقت چاہتا تھا کبھی شروع نہیں ہو سکا تھا اس لیے میں پھر کچھ آمادہ ہو گیا، پھر بھی میں نے مزید اطمینان کے لیے مولانا سے سوچا تو میں نے عرض کیا کہ اگر آپ اجازت دیں تو میں آپ سے آپ ہی کے متعلق تنہائی میں کچھ باتیں کروں گا۔ وہ اس کے لیے بخوشی تیار ہو گئے۔ میں نے اُن سے صاف کہا، آپ کو معلوم ہے کہ آپ کی رائے سے بہت بڑی حد تک اتفاق اور آپ کے ساتھ گہری ذاتی محبت اور تعلق کے باوجود میں ادارہ دار الاسلام کی تشکیل کے وقت ہر گز غور سے کیوں کر کیا تھا میرے نزدیک یہ تو صحیح ہے کہ ہم میں سے معصوم کوئی بھی نہیں ہے۔ اور کسی دینی کام کے لیے کسی معصوم یا کمال ترین شخصیت کا انتظار کرنا غلط ہے۔ لیکن مجھے اس میں بھی کوئی شک نہیں ہے جس قسم کا کام ہم آپ شروع کرنا چاہتے ہیں اس کے قائد کے لیے یہ ضروری ہے کہ اس کی زندگی اس کی دعوت سے مطابقت رکھتی ہو۔ اگر ایسا نہیں ہوگا تو دعوت کے ساتھ نہ تو اس کی نصرت ہوگی اور نہ لوگ اس سے متاثر ہوں گے۔ میں نے یہ بھی عرض کیا کہ اس پورے عرصہ میں اس قسم کے کام کے لیے میں بے چین رہا ہوں اور آپ سے مایوس ہونے کے بعد میں نے اس کے لیے مختلف کوششیں کیں، لیکن کوئی کام شروع نہیں ہو سکا اب مجھے یہ چاہیے کہ اس سے بھی معلوم ہوا تھا، اور یہاں رہنے والے میرے آپ کے دوستوں نے بھی بتایا ہے کہ اب پھر اس مقصد اور اس دعوت کے لیے جماعت بنانے کا ارادہ کیا جا رہا ہے۔ میں اپنے اپنے

فیصلہ کرنے کے لیے آپ کے متعلق کچھ معلومات خود آپ سے ہی حاصل کرنا چاہتا ہوں۔ مولانا نے فرمایا آپ یہ کیوں فرمیں کرتے ہیں کہ جماعت کا قائد میں ہی ہونا چاہیے کہ آپ کسی ایسے کو سوچیں جو آپ کے نزدیک اہل ہو۔ میں کہتا ہوں کہ آپ ہی اس ذمہ داری کو کیوں نہ قبول کریں۔ میں نے کہا جہاں تک میری ذات کا سوال ہے میں اپنے آپ کو خوب قول کر رہا ہوں کہ چکا ہوں کہ میں ایسی کسی جماعت کی قیادت کا ذرہ دار بننے کے لائق نہیں ہوں، اگر یہ بات نہ ہوتی تو اب تک میں میدان میں خود کو دیکھا ہوتا۔ اس لیے اسی امکان پر محنت نہ کیجیے بلکہ کوئی اور آدمی بھی میری نظر میں نہیں ہے۔ بلکہ میں آپ سے صاف کہتا ہوں کہ گزشتہ دو برسوں میں میں نے اس کی کوشش کی کہ کوئی اللہ کا بندہ جو اس کا اہل ہو وہ کھڑا ہو جائے لیکن میں ناکامیاب رہا۔ اس لیے ہو گا یہی کہ اگر آپ کوئی جماعت بنائیں گے تو اس کے قائد بنائیں کہ آپ ہی ہوں گے۔ اس لیے میں ضروری سمجھتا ہوں کہ اپنے بارے میں فیصلہ کرنے سے پہلے آپ کے بارے میں خود آپ سے کچھ صاف صاف باتیں کر لوں۔

اس کے بعد میں نے مولانا سے چند سوالات کیے ان میں سے جو یاد میں وہ یہ ہیں:

۱۔ میں نے پوچھا مجھے صفائی سے بتائیے کہ احکام شریعت کے بارے میں ہر وقت آپ کا طرز عمل کیا ہے؟

انہوں نے بتایا میں اپنے امکان کی حد تک احکام شریعت کی پابندی کرتا ہوں اور کرنا چاہتا ہوں۔

۲۔ پھر میں نے ان سے کہا یہ تو مجھے معلوم ہے کہ آپ تقلید شخص کو ضروری نہیں سمجھتے لیکن میرا خیال ہے کہ عقیدوں کے اس زمانہ میں یہ آپ بھی ضروری سمجھتے ہوں گے کہ حرمی مسئلہ پوچھنے اور متعلق ہوں اس کے خلاف نہ کیا جائے؟

انہوں نے کہا کہ ہاں میں یہ ضروری سمجھتا ہوں اور اسی سے خروج کو جائز نہیں سمجھتا۔ ۳۔ اس زمانہ تک بھی مولانا کی واٹر بھی بہت غصہ سی تھی۔ اور سر پر اگر نرمی وضع کے بال بھی نہ ہوتے تھے) میں نے دوستانہ جملے تکلفی کے ساتھ ان کی واٹر بھی کی طرف اشارہ کر کے عرض کیا کہ اسی واٹر میں رکھنا آپ کے نزدیک جائز ہے؟ مولانا نے فرمایا ہاں یہ حرام

نکلا ہونا چاہیے اور آپ کی موجودہ ڈاڑھی بہت چھوٹی ہے اس لیے میرے نزدیک حدیث کی رو سے بھی اس کے جواز کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

مجھے یاد ہے مولانا نے میری یہ بات سن کر کچھ دیر خاموشی سے غور کرنے کے بعد فرمایا۔ میں نے اس مسئلہ پر اسی طرح اور اس پہلو سے کبھی غور نہیں کیا تھا صاحب میرا خیال یہ ہے کہ آپ کی بات صحیح ہے اور مجھے اس کی اصلاح کر لینا چاہیے۔

اس کے بعد میں نے مولانا کے بالوں کی طرف اشارہ کر کے اسی دو تار انداز میں کہا کہ کیا اس طرح کے بال رکھنے میں آپ کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے؟ مولانا نے فرمایا کیا یہ آپ کے نزدیک "قرع" ہے جس کی حدیث میں ممانعت آئی ہے، میں نے کہا میں یہ تو نہیں سمجھتا کہ یہ "قرع" ہے لیکن یہ کتابوں کی اس طرح کے بال رکھنا صاحبین کے طریقے کے خلاف اور غیر صاحبین کا طریقہ ہے اور خاص کر جو لوگ دین اور شریعت کی پابندی کے داعی ہوں ان کے لیے ایسی چیزوں کی بالکل گنجائش نہیں ہے۔ اس پر بھی مولانا نے فرمایا کہ یہ بات بھی آپ کی ٹھیک ہے میں اس کی بھی اصلاح کر لوں گا۔

اس محبت میں مولانا سے میں نے ان کے ذاتی حالات سے متعلق بعض اور باتیں بھی دریافت کیں اور انہوں نے بے تکلف جواب دیا۔

سطح بیان انیسویں کے ساتھ اس واقعہ کا اظہار بھی ضروری ہو گیا ہے کہ اس گفتگو کے بعد بھی کم از کم ۷۰-۷۵ بیسے تک (جب تک کہ جماعت اسلامی کا دوسرا شمار اور قیام اجلاس لاہور ہی میں ہوا جس کا ذکر آگے آ رہا ہے) مولانا نے دونوں چیزوں (ڈاڑھی اور سر کے بالوں) میں سے کسی کی بھی اصلاح نہیں فرمائی، قریب قریب وہی حال رہا جو میری اس گفتگو کے وقت تھا، چنانچہ اجلاس کے موقع پر میں نے مولانا امین احسن صاحب کو منوج کیا کہ وہ ان امور کے بارے میں گفتگو کریں، مولانا ہر صورت نے گفتگو کی جس کا ذکر آگے آ رہا ہے۔ اور خدا کا شکر ہے کہ بالآخر مولانا ہمدردی صاحب نے ان دونوں چیزوں کی اصلاح فرمائی۔

جہاں یہ بات بھی درج شد کہ کے ساتھ قابل ذکر ہے کہ اب سے ۷۷ سال پہلے جب الفرسین میں اپنی اس سرگرفتگی کے ضمن میں راقم سطور نے مولانا ہمدردی صاحب کے ساتھ اپنی گفتگو کا ذکر کیا تھا (باقی اگلے صفحہ پر)

یہ ساری گفتگو نہایت دوستانہ اور خلصانہ فضا میں ہوئی۔ اس کے بعد میں نے اپنا اطمینان ظاہر کر کے مولا نا سے کہا کہ اب آپ کوئی تاریخ مقرر کر کے جماعت کی تشکیل کے لیے ہم خیالوں کو دعوت دیجیے! — یاد آتا ہے کہ غالباً اس وقت میرے مشہد ہی سے تاریخ مقرر ہوئی اور دعوت دی گئی۔

مقررہ تاریخ پر ہم خیال حضرات اچھی خاصی تعداد میں جمع ہو گئے اور جماعت اسلامی کی تشکیل عمل میں آئی درہ شعبان ۱۳۵۷ھ (اکتوبر ۱۹۳۷ء) کا مہینہ تھا۔ یہ ناچیز اس وقت پولیس اطمینان کے ساتھ اس میں شریک ہوا تھا اور جماعت کی ادارت کے لیے مولا نامودودی صاحب کا نام پیش ہی نہیں کیا تھا اور اس موقع پر یہ وضاحت کی تھی کہ جماعت کے امیر میں جو صفات ہونی چاہئیں خود کے فضل سے وہ سب ان میں موجود ہیں اور اس لحاظ سے جماعت کے تمام موجودہ اہل کلام میں وہ مجموعی حیثیت سے خالق و متاز ہیں، ان کی علمی اور فکری بلندی کا تو میں پہلے ہی قائل تھا۔ — تقویٰ کیسے یاتبارع شریعت، اس بارہ میں ان کی اس گفتگو سے میں نے اپنے دل کو مطمئن کر لیا تھا جو چند روز پہلے ہوئی تھی (جس کا اوپر ذکر کیا جا چکا ہے)۔ اس طے سبسی اجتماع میں میرا جو حصہ رہا اس کا ذکر غالباً اجتماع کی روداد میں بھی لایا گیا تھا یاد آتا ہے کہ یہ اجتماع میری دعا پر ختم ہوا تھا۔ اور میں صرف کن نہیں تھا بلکہ مجھے نائب امیر بھی بنایا گیا تھا۔

اچھے حال میں مقررہ تاریخ پر جماعت اسلامی کے مجاہدین قلم نے ہنگامی اور "جہالت" پر میری خوب خبر لی تھی کہ تقاضا دین کی غدس تحریک کے سلسلہ میں میں نے ڈاڑھی کی مقدار اور انگریزی فیض کے بالوں جیسے مسائل اٹھائے تھے۔ اس کے بارے میں جو کچھ ان مجاہدین سے اور جامع کے ذمہ داروں سے عرض کرنا مناسب سمجھا تھا عرض کر دیا گیا تھا لیکن اس وقت اس سلسلہ میں یہ مزید عرض کرنے کو جی چاہتا ہے کہ یہ ظلم و جہول اپنے رب کریم کے احکام و احسان کا دل و زبان اور قلم سے مشکور گزار ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس عاجز کے بس کو یہ ہی کو سولانا کی ڈاڑھی اور بالوں کی اصلاح کا ذریعہ بنادیا اور الحمد للہ بالآخر مولا نا کی ڈاڑھی ہندوستان و پاکستان کے علماء کی ساری خوبصورت، سولہ پانچ ڈاڑھی ہو گئی اور بالوں کی بھی اصلاح ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ مولا نا کے تمام عجیب و غریب کو بھی اس کی توفیق عطا فرمائے۔

میرے علاوہ مختلف علاقوں کے تین حضرات اور بھی نائب امیر بنائے گئے تھے مولا نا امین حسن صاحب اجماعی مولا نا جعفر ندوی جیلواروی، مولا نا میرضیہ، اللہ بخشا ری ورا سی۔

اجتماع سے ماہیوں کے افکار و عقائد کے شرالہ کے شاہد میں ہیں۔ "ایک دفعہ ایک
تحریک کا قیام کے زیر عنوان ایک طویل مضمون لکھا جس میں پوری تفصیل سے اس اجتماع
اور جماعت اسلامی کی تاسیس و تشکیل کا تذکرہ کیا اور اس کے مقصد و نصب العین اور
دعوت و طریق کار کی وضاحت کی۔ اس مضمون میں میں نے جماعت کا دستور بھی پورا لفظ
بہ لفظ شامل کیا تھا۔ یعنی خاص نکات اور خاص کرامیر کی حیثیت سے متعلق مولانا مودودی
صاحب کی تقریروں کے طویل طویل اقتباسات بھی نقل کیے تھے۔ آخر میں بعض
مشکوک و شبہات اور ان کے جوابات کے عنوان سے راقم سطور نے ایک مستقل مضمون لکھا تھا
جس میں جماعت اور مولانا مودودی صاحب کی ذات سے متعلق ان تمام اعتراضات اور مشکوک
و شبہات کا جواب دیا گیا تھا جو اُس وقت تک سامنے آئے تھے یا جن کا اندیشہ تھا۔
اپنے نزدیک اس عاجز نے اپنے اس مضمون میں انتہائی دلسوزی و درندگی کے ساتھ پوری
قوت و اعتماد کے ساتھ عام مسلمانوں اور بالخصوص خواص امت کو جماعت میں شرکت یا کم از کم
کم تعاون کی دعوت دی تھی۔ یہ مضمون (ایک دینی تحریک کا قیام) "افکار و عقائد" کے
۵۵ صفحات پر آیا تھا۔ اور افکار و عقائد ہی کے حوالہ سے اُس کو مولانا مودودی صاحب نے
"ترجمان القرآن" میں بھی شائع کیا تھا۔

میرا خیال ہے کہ جماعت اسلامی کی ایسی مکمل اتنی دلیل و دعوت کی وضاحت اُس
وقت تک خود مولانا مودودی صاحب کے قلم سے "ترجمان القرآن" میں بھی نہیں آئی تھی۔
واقعہ یہ ہے کہ میں اس زمانہ میں جماعت کی دعوت و کالبت کے جذبہ سے سرشار تھا، جہاں جانا
ہوتا اور جس مجلس میں بات کرنے کا اتفاق ہوتا اکثر یہی میری گفتگو کا موضوع ہوتا۔ حالانکہ مجھے
معلوم تھا کہ میرے بعض دینی اکابر کو میرا یہ اقدام نا پسند ہے لیکن میں اپنے اقدام کو بالکل صحیح اور
اپنے ان اکابر کو پر خیال کر کے معذور سمجھتا تھا کہ ان کے سامنے وہ صورت حال اچھوتہ پوری
بات نہیں ہے جو میرے سامنے آگئی ہے۔

پھر شرالہ کے اسی شاہد کے بعد و بقیہ و ذی اکھر کے شرک شاہد میں بھی جماعت سے
متعلق کچے جانے والے سوالات اور مشکوک و شبہات کے جوابات لکھے۔ ایک مستقل مضمون

کھا اس کا عنوان تھا۔ ”کچھ جماعت اسلامی سے متعلق“ یہ اعلیٰ کا مضمون تھا۔ بہر حال جماعت کی تائیس کے بعد سے ”الفتیان“ مولانا مودودی صاحب کے ترجمان القرآن“ ہی کی طرح ”جماعت اسلامی“ کا آرگن ہو گیا، اس وقت اس کی یہ دعوت تھی اور یہی اس عاجز کی زندگی کا موضوع۔

اس سلسلے میں یہ واقعہ بھی قابل ذکر ہے کہ جماعت کی تائیس کے کئی مہینے بعد مولانا نے مجھے ایک خط کے ذریعہ یہ خوشخبری سنائی کہ مولانا محمد علی کاندھلوی صاحب نے بھی ”جماعت“ کی رکنیت قبول کر لی ہے اور بڑے جاذب سے آئے ہیں، راقم سطور کو اس اطلاع سے بڑی خوشی ہوئی کیونکہ مولانا موصوف ہمارے حلقہ (جماعت دیوبند) کے ایک معروف عالم دین تھے اور اس دور میں اس عاجز کی سب سے بڑی تڑپ تھی کہ ہماری جماعت، ”جماعت اسلامی“ کی دعوت کو اپنالے۔ لیکن کچھ ہی دنوں کے بعد مولانا مودودی صاحب کی قبر پر چڑھ کر اُن کے ذہن میں کچھ اعتراضات اور خدشات پیدا ہونے لگے، اس سلسلے میں انھوں نے مولانا مودودی صاحب سے خط و کتابت کی مجھے بھی کئی صفحے کا ایک طویل خط لکھا، میں نے پوری تفصیل سے اس کا جواب دیا اور ان کو مطمئن کرنے کی کوشش کی، میرا یہ خط بھی ”جماعت اسلامی“ کی وکالت و مدافعت کے سلسلے کی اہم تحریروں میں سے ہے یہ جمادی الاخری ۱۳۹۹ھ کے الفتیان میں شائع ہوا تھا، اہ صفحات پر تھا۔ اس کو مولانا مودودی صاحب نے الفتیان کے حوالہ سے ”ترجمان القرآن“ میں بھی شائع کیا تھا۔ اس کا عنوان تھا۔ ”جماعت اسلامی کی حقیقت اور ہمارے کام کی نوعیت“۔ بعض شبہات کا جواب، ”اس وقت میرا خیال تھا کہ یہ مضمون لکھ کر میں نے ”جماعت اسلامی“ کے معترضین پر جت تمام کر دی ہے۔ جماعت کے ابتدائی دور میں جماعت کی دعوت سے متعلق مولانا مودودی صاحب کی ہر اہم تحریر بالآخر ”الفتیان“ میں شائع کی جاتی تھی، اُن کا مشہور مقالہ ”اسلامی حکومت“ کیونکر قائم ہوئی ہے“ اور دوسرا مقالہ ”اسلام کا نظریہ سیاسی“ یہ دونوں بھی

مضمون مولانا مودودی صاحب نے مولانا صاحب نے تمام تحالک کی تقسیم کے بعد بھی دہرائے۔

اسی زمانہ میں میں نے ایک سفر عظم کلاہ کا بھی کیا۔ اب یاد نہیں رہا۔ شاہ شجاع اور عظیم
کے درمیان کس شیعین پرادھر سے جانے والی اور اُدھر سے آنے والی ٹرینیں کسی سبب سے
کچھ دیر کے لیے کھڑی ہو گئیں۔ میں نے دیکھا کہ عظم کلاہ سے آنے والی ٹرین کے (میں وقت تک)
سکونڈ کلاس میں مولانا سید سلیمان ندوی تشریف فرما ہیں، جلدی سے اپنی ٹرین سے اتر کے ملاقات
کے لیے اُن کے پاس پہونچا، سلام اور مزاج پُرسی کے بعد سید صاحب نے پہلی بات یہ فرمائی
کہ: جماعت اسلامی میں مودودی صاحب کے ساتھ آپ بھی شریک ہیں؟ کیا آپ اُن کے بارے
میں بالکل مطمئن ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ ہاں میں تو اطمینان کر کے ہی شریک ہوا ہوں مگر آیا
”خیر خدا کرے آپ کا اطمینان درست ہو مجھے تو ان کی تحریروں میں تجدد کی ہوتی ہے“ ایسے
لوگ دین کے معاملے میں بھروسے کے قابل نہیں ہوتے۔ اس کے بعد سید صاحب کی ٹرین روانہ
ہونے لگی اور میں آکر اپنی ٹرین میں بیٹھ گیا۔

اسی سفر میں میں درست الاصلاح سرائے میرپور چک مولانا امین احسن صاحب اصلاحی سے
ملاقات ہوئی۔ مولانا سے میرا کوئی خاص تعلق یا عقارت اس وقت تک غائب نہیں تھا۔ شاید ایک دو
دفعہ ملاقات کی قیمت آئی ہو اور کبھی کبھار انھوں نے یہاں سے کسی ضرورت سے خط لکھا
ہو، لیکن معلوم نہیں کیوں وہ میرے ساتھ خاص محبت اور اعتماد کا اظہار فرماتے تھے۔
یہاں یہ ظاہر کر دینا بھی مناسب ہو گا کہ جس زمانہ میں مولانا مودودی کا قلم بڑی تیزی اور بڑی
طاقت کے ساتھ جنگ آزادی میں کانگریس کا ساتھ دینے والے مسلمان حلقوں کے خلاف
چل رہا تھا (جس کی زد خاص طور سے ”جمیۃ العلما“ پر پڑتی تھی) جس سے اُس زمانہ تک میرا
بھی تعلق تھا۔ تو مولانا امین احسن، مولانا مودودی کی تحریروں کا جواب لکھنے والوں میں تھے
بلکہ جہاں تک مجھے یاد ہے سچی بات یہ ہے کہ ان دنوں میں صرف انہی کی تحریروں ایسی ہوتی
تھیں جن کو کسی درجہ میں مولانا مودودی کی تحریروں کا جواب کہا جاسکتا تھا۔ لیکن سوشل
میں جنگ عظیم چھڑ جانے کے بعد مولانا مودودی نے جب مسلمانوں کے دوسرے گروہ (مسلم لیگ
وغیرہ) کے رویہ پر انہی قسم کی سخت تنقید شروع کی اور یہ ظاہر کر دیا کہ ان کی اصل دعوت
”لَا تُکُونُ کَلِمَۃُ اللّٰہِ حِیْ اَعْلٰیَا“ کی ہے اور ان کا موقع مسلم قومیت کے پرستاروں سے بھی

اتنا ہی الگ ہے جتنا کہ تقریب وطنیت کے پرستاروں سے تو مولانا امین احسن کی رائے مولانا
مودودی کے ساتھ جو ملتی اور جب جماعت اسلامی کی تاسیس عمل میں آئی تو چند روز کے بعد
انھوں نے بھی اس کی رکنیت قبول کر لی۔۔۔۔۔ میں جب سرانے میر ہو چکا ہوں تو مولانا امین
احسن جہالتِ رکن بن چکے تھے۔ اس کے باوجود انھوں نے مجھ سے کہا کہ کبھی اصوات بات
یہ ہے کہ میں مودودی صاحب کو نہیں جانتا، تمہیں جانتا ہوں مگر مودودی صاحب کل کو
کسی غلط راستہ پر چل پڑے تو میں تو خدا کے سامنے تمہیں بکڑ کے پیش کر دوں گا کہ ان سے
پوچھیے۔ میرے ذمہ دار بھی یہی ہیں۔۔۔۔۔ لیکن یہ گفتگو کچھ اس طرح تھی کہ میں نے
اس کو ایک طرح کا نزاع ہی سمجھا۔ البتہ میں نے اس موقع پر انھیں یہ بتا دینا ضروری سمجھا
کہ مودودی صاحب کے بارے میں میرا خیال اور اندازہ کیا ہے۔ مجھے یاد آتا ہے کہ اس
وقت میں نے ان سے کہا تھا کہ اصل بات یہ ہے کہ اس دعوت اور اس کام کے لیے جیسا قائد
چاہیے مودودی صاحب ویسے تو ہیں نہیں، لیکن ان کے ساتھ دو چار آدمی اور ایسے مل جائیں
جو ان کمزوروں کو کچھ پورا کریں جو ان میں ہیں تو انشاء اللہ کام کچھ چل جائے گا۔

پھر تاسیسی اجتماع کے قریباً چھ مہینے کے بعد جماعت اسلامی کے اہل عمل و عقد
کی مجلسِ شومنی کالا بور میں اجتماع ہوا۔ میں اس وقت آنکھوں کی سخت تکلیف میں مبتلا تھا
آنکھوں میں زخم ہو گئے تھے اور چٹی بندھی رہتی تھی، مگر والے کسی طرح اس کے روادار
نہیں تھے کہ میں اس حالت میں سفر کروں۔ لیکن اسی حال میں میں نے بریلی سے لاہور تک کا
سفر کیا اور اجتماع میں شرکت کی۔۔۔۔۔ مولانا امین احسن اور مولانا علی میاں بھی اس میں
شریک ہوئے اور جماعت کے کسی اجتماع میں ان دونوں حضرات کی پہلی شرکت تھی۔
مودودی صاحب کی ظاہری ہیئت کے اُن پہلوؤں میں جن کی اصلاح کا انھوں نے
وعدہ کیا تھا خاطر خواہ تبدیلی نہ دیکھ کر مجھے سخت افسوس اور دکھ ہوا۔ میں نے مناسب
سمجھا کہ اس سلسلہ میں اب میں خود ان سے کچھ نہ کہوں اس لیے میں نے تنہائی میں مولانا امین
احسن صاحب سے کہا کہ آپ ان چیزوں کی طرف اپنی طرف سے مولانا کو توجہ دلائیں تاکہ
مولانا کو یہ محسوس ہو کہ صرف میں ہی ان اصلاحات کو ضروری نہیں سمجھتا ہوں بلکہ مولانا اصلاحی

جیسے قریب قریب انھیں کے طرز کے روشن خیال عالم بھی اس کو مزدوری سمجھتے ہیں۔
 مجھے یاد ہے کہ لاہور سے رخصت ہوتے وقت مولانا امین احسن صاحب نے میری
 موجودگی ہی میں مولانا مودودی اور ان رفیقوں سے جو وہاں مستقل ان کے ساتھ رہتے تھے
 بات کی اور کہا کہ میں بہت صفائی کے ساتھ یہ بات ظاہر کر دینا امانت اور دیانت کا تقاضا
 سمجھتا ہوں کہ یہاں آنے سے پہلے میں جتنا متاثر تھا یہاں آکر اس میں کچھ کمی آئی ہے۔ آپ
 حضرات اپنی اس ذمہ داری کو محسوس کریں کہ آپ ہی اس دیگ کے وہ چاول ہیں جنہیں دیگر
 کوئی شخص دیگ کے متعلق رائے قائم کرے گا۔ میں بے جا علت کی خبر خواہی کا بھی یہ فرض ہے
 کہ آپ حضرات اپنے آپ کو ایسا بنائیں کہ یہاں آکر آپ سے ملنے والا آدمی آپ کو اسلام کا
 اور اسلامی دعوت کا نمونہ دیکھے۔ میں تعین کے ساتھ بتانے کی ضرورت نہیں سمجھتا کہ آپ کے
 کون کون سے پہلو زیادہ قابل اصلاح ہیں، آپ خود ہی سوچیں اور اپنا فرض ادا کریں۔
 مولانا مودودی نے جہاں تک مجھے یاد ہے اس کے جواب میں فرمایا تھا، ہاں مجھے احساس ہے
 کہ مجھے اپنے آپ کو بہت بدلنے کی ضرورت ہے لیکن میں یہ مناسب سمجھتا ہوں کہ باہر کی تبدیلی
 اندر کی تبدیلی کے ساتھ ساتھ اور اس کے تقاضے سے ہو۔

جامعت اسلامی کی اسی مجلس شوریٰ میں دستور پر نظر ثانی بھی کی گئی۔ اور یہ کام ہم تین کے
 سپرد کیا گیا، ایک یہ عاجز، ایک مولانا اصلاحی، ایک مولانا ابوالحسن علی ندوی، مثلاً یہ ان
 دونوں حضرات کو بھی یاد ہو کہ جو بھی چھوٹی بڑی ترمیمیں اس وقت اس میں کی گئیں وہ سب
 میں نے کی تھیں۔ اور ان دونوں دستوں نے ان سے اتفاق کیا تھا۔ بعض اور معمولی معمولی ترمیمیں
 جن کے لیے میری رائے تھی ان کو ان دوستوں نے مزدوری نہیں سمجھا اور میں نے بھی ان پر اصرار
 نہیں کیا۔

اسی مجلس شوریٰ میں غالب امیری اور ستری محمد صدیق صاحب مرحوم کی تجویز بلکہ اصرار پر
 مولانا امین احسن کے یہ خاکہ درجہ حفاظت کے اس طرح یاد رہ گئے ہیں کہ مجھے ایدہ ہے کہ ان کو کافی حفاظت ہر انداز پر
 ملے یا ستری محمد صدیق صاحب "جامعت اسلامی" میں ایک خالی دو دفین قسم کے درگ تھے، غالباً جامعہ کے
 مکان میں سب سے پہلے تھے، اصلاحی عالم دین نہیں تھے، مگر قرآن مجید سے ان کو عشق تھا، (باقی اگلے صفحہ پر)

یہ طے ہوا کہ جماعت کا مرکز لاہور رہے جبکہ ہم کسی جگہ اپنی ایک ایسی نو آبادی قائم کر سکیں کہ اپنے نظریات کے مطابق نیا مکان ایک خالی دینی ہستی بناسکیں اور جماعت کے جو اہلکار نقل ہو سکتے ہوں وہ وہیں منتقل ہو جائیں۔ خود میں نے بھی اپنے متعلق یہی فیصلہ کیا کہ میں وہیں منتقل ہو جاؤں گا۔ لیکن اہم مصالح کے پیش نظر ساکوٹ کا علاقہ اس کے لیے زیادہ مناسب سمجھا گیا ساتھ ہی یہ بھی طے ہوا کہ اس علاقہ میں جگہ کا انتظام اگر جلد ہی نہ ہو سکے تو پھر عارضی طور پر "دارالاسلام" کو مستقر بنانے کے لیے چودھری نیاز علی خاں صاحب سے بات کی جائے۔

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ بہت غور و تدبیر و فکر کے ساتھ تلاوت کرتے تھے، نماز اتنی اچھی پڑھتے تھے کہ ایسی نماز پڑھنے والے اس عاجز نے اپنی عمر میں چند ہی دیکھے ہیں۔ اللہ کے کر کے سر بلند ہو اور اس راہ میں جا بجا ہی اُن کی سبک داری تھی۔

تحریک خلافت کے آغاز میں جگہ اس سے بھی کچھ پہلے مولانا ابوالکلام آزاد نے احیاء دین اور اعلا کلمۃ اللہ کے لیے ہوائیک جماعت "حزب اللہ" کی تشکیل کی تھی جس کے لیے وہ لوگوں سے بیعت لینے تھے، ان ستری صاحب نے اپنی جوانی میں اس دعوت پر بھی لبیک کہہ کر مولانا آزاد کے ہاتھ پر بھی بیعت کی تھی۔ مولانا آزاد نے تو ایسی ہو کر با کچھ سوچ سمجھ کے اس تحریک کو ختم کر دیا لیکن ستری صاحب کے دل میں وہی جذبہ موجود رہا۔ اسی وجہ سے انھوں نے مولانا دودوی کے مضامین سے متاثر ہو کر ان کی دعوت پر بھی لبیک کہہ کر جماعت کے صرف رکن نہیں بلکہ گویا اس کے بانیوں میں سے جماعت اسلامی "کام کر جب لاہور سے" دارالاسلام منتقل ہوا تو وہ بھی یہی مانگے، "پھر جماعت" سے جب اس عاجز نے تعلق ختم کر دیا جس کی تفصیل آگے آرہی ہے تو کچھ مدت کے بعد ستری صاحب نے بھی علامہ کی اختیار کر لی جس کی تفصیل راقم مسطور کے علم میں نہیں۔ انہوں نے اپنے قدیم بھائی سلطان پور دودی "حبیب است کبیر تھ" پنجاب کے قبرستان میں جہو بطور ادا کر دی تھی۔ شہید کر دی تھی، کنگ کی تقسیم کے سلسلہ میں جو خونی جنگاں ہوئے اس میں کسی ظالم نے ان کو گولی کا نشانہ بنا کر شہید کر دیا۔ اور اس طرح وہ اپنی مراد کو پہنچ گئے۔ اللہ تعالیٰ مغفرت و رحمت کا خاص معاملہ فرمائے اور جہ جہ فرمائے۔

قدار رحمت کند ایما عاشقان پاک چہنت را

چودھری صاحب بھونٹ سے اس عاجز کے اور ستری صاحب مرحوم کے بہت اچھے تعلقات تھے۔ اس لیے ہم دونوں کو پوری اُمید تھی کہ جب ہم ملیں گے تو چودھری صاحب بخوشی اس کے لیے تیار ہو جائیں گے، پھر ایسا ہی ہوا کہ ساکھوٹ کے ملازمین جو جگہ زیر غور تھی یا تو وہ حاصل نہ ہو سکی یا کسی وجہ سے اس کا خیال چھوڑ دیا گیا، ابہر حال جب چودھری صاحب سے "دارالاسلام" کے لیے مرسلت کی گئی تو وہ آمادہ ہو گئے۔

خائبہ جادوی الاخریٰ یا رحمتہ کا مہینہ تھا جب مولانا مودودی صاحب اپنے دفتر کے لاہور سے پھر "دارالاسلام" آ گئے۔ اور "دارالاسلام" جماعت کام کو بن گیا۔ ستری صاحب مرحوم بھی وہیں آکر مقیم ہو گئے۔ دو تین دوست اور بھی آ گئے۔ مجھے منتقلی کے استقامات میں کچھ دیر لگی۔ اس لیے میں خائبہ دو تین مہینے بعد پہنچ سکا۔ مجھے یاد ہے کہ میں اپنے اس سفر کو ایک طرح کا سحر جہت سمجھتا تھا۔ اور مجھے اللہ کی اس توفیق پر خاص مسرت تھی۔

میرے قیام کو ایک ہی ہفتہ گزرا ہوا تھا کہ میرے سامنے بعض چیزیں ایسی آئیں جن سے معلوم ہوا کہ احکام شریعت کی جس درجہ کی پابندی یا کتنا چاہیے کہ جس درجہ کا علی تقویٰ جہات کے ہر لکھن کے لیے شرط لازم قرار دیا گیا ہے۔ خود مولانا مودودی نے اپنے کو ابھی تک اس کا بھی پابند نہیں بنایا ہے اور یہ کہ جماعت کی تالیس سے چند روز پہلے والی تنہائی کی گفتگو سے تقویٰ اور شریعت کی پابندی کے بارے میں مولانا کا جو حال میں نے سمجھا تھا۔ واقعہ میں ان کا حال وہ نہیں ہے، بلکہ اس بارے میں ان میں اس قدر تھاؤں اور اتنی سہل انگاری ہے جو مقام تقویٰ کے بالکل منافی ہے۔ یہ معلوم کر کے دل کو سخت دھکا لگا اور میں بار بار خود کو اس معاملہ میں نہ تو کسی طرح ان کو معذور سمجھ سکا اور نہ ان کے رویہ کی کوئی تاویل ہی کر سکا۔

۱۵ مئی ۴۴ء سال پہلے رمضان المبارک ۱۳۶۲ء کے اختتام پر جب اتم سطور نے اپنی یہ سرگزشت مکمل کی تھی تو یہ بات ہی طرح کہ انہی انتظام میں ادا کی گئی تھی۔ — (اس سے زیادہ اور صحت و صافیت مناسب نہیں سمجھی گئی تھی) اُس وقت مولانا مودودی صاحب کے بعض ذرائع نے اس سلسلے میں جو کچھ لکھا تھا اس کا اقتضا تھا کہ خواہ دل پر اور طبیعت پر بیکر کیا اثر ہے وہ اصل واقعہ کہ دیا جائے جو میرے لیے (باقی اگلے صفحہ پر)

اب میرے سامنے ایک سخت مشکل اٹھ اٹھی۔ اور وہ یہ کہ جماعت کی تائیس کے وقت مولانا مودودی کی امارت کی ٹرک خود میں نے پیش کی تھی اور سب کے سامنے میں نے اپنے اس اطمینان کا اظہار کیا تھا کہ مولانا مودودی اپنے علم و عمل اور اپنی فکری صلاحیتوں کے

بقیہ حاشیہ موقوفہ شدہ اس احساس اور تاثر کا خاص سبب تھا، چنانچہ وہی تکلیف کے ساتھ اب حوالہ قلم کر رہا ہوں۔
 — ایہ لکھنا صحیح رہے کہ یہ واقعہ کوئی راز نہیں ہے جس کا افشا کیا جا رہا ہو۔ اس دور میں مدارس الاسلام میں جسے حضرت عظیم تھے سب کے علم میں ہے۔ جس دن راقم سطور دارالاسلام پہنچا تھا اس کے اگلے ہی مہینے نماز کے بعد مسجد ہی میں مولانا مودودی صاحب نے موجودہ دفعت کو مخاطب ہو کر فرمایا کہ کسی اسلامی بستی کے لیے ایک "مجلس" بھی ضروری ہے اور میری طرف سے غائب ہو کر فرمایا کہ یہ ذمہ داری آپ لیں! — میں نے کہا کہ ابھی ہم چند ہی آدمی ہیں ایسے میں کسی مجلس کی کیا ضرورت ہے — مولانا نے فرمایا کہ اس کی بنیاد ابھی سے پڑنی چاہیے، — بہر حال مجھے "مجلس" بنادیا گیا اور یہ بات بھی اسی مجلس میں ذکر میں آگئی کہ میری یہ ذمہ داری ہے کہ اس پر نگاہ رکھوں کہ ہمارے اس دائرہ میں کوئی بات شریعت کے خلاف نہ ہو۔

میرے قیام پر وہ چار ہی دو دو گزرے تھے کہ غالباً کسی دفتی جماعت کے ذریعہ یہ بات میرے علم میں آئی کہ مولانا کا باورچی زانا خاد میں کھانا پکاتا ہے اور گھر میں اس سے پردہ نہیں ہے اور یہ کہ دارالاسلام کے غیر دفعتی برائیں کا اثر پڑ رہا ہے — پہلے تو میرا دل وہ داغ اسی پر بھیجی کرنے کے لیے تیار نہیں ہوا، میں سوچتا تھا کہ ایسا کیسے ہو سکتا ہے مولانا کی کتاب "پردہ" اس سے بہت پہلے شائع ہو چکی تھی لیکن بالآخر معلوم ہو گیا کہ واقعہ یہی ہے — اس واقعہ کے علم میں آنے نے مجھے ہانکے اور جھنجھوڑ کے رکھ دیا، غالباً اس کی وجہ یہ بھی ہوگی کہ جب تک جس ماحول میں میری زندگی گزری تھی اس میں اس کا قصور ہی نہیں کیا جاسکتا تھا کہ کسی بھی وجہ کے تحت اسے اور دیندارانہ زندگی کے ساتھ ایسا بھی ہو سکتا ہے۔
 — جماعت کے متعدد میں "صفت اول" کے ارکان کے بارے میں کھانا پکاتا تھا کہ

"ان لوگوں کے لیے احکام شریعت کی پابندی کے معاملہ میں کوئی رعایت نہ ہوگی" ان کو مسلمان کی زندگی کا بوجھ انہوں نے پیش کرنا چاہا اور ان کے لیے "صفت اول" کے بجائے "صفت دوم" کا طریقہ ہی قانون ہو گا۔



محافظ نے جماعت کی امارت کے لیے سوزوں ترین آدمی ہیں۔ اور ان شرطوں کے باعث ہیں جو دستور میں امیر کے لیے ضروری قرار دی گئی ہیں۔ پھر اس کے بعد الفرقان کے صفحات پر بھی میں اپنے ہی علم و اطمینان کا برابر اظہار کرتا رہا۔ یہ گویا میری طرف سے مولانا کے بارے میں ایک شہادت تھی۔ جو میں نے اُس وقت کے اپنے معلومات کی بنا پر ادا کی تھی۔ اب دارالاسلام میں مولانا کے ساتھ چند روز قیام کرنے کے بعد مجھے معلوم ہوا کہ ان کا حال وہ نہیں ہے جو ان کے بتوانے سے میں نے سمجھا تھا اور جس کا میں نے بار بار اپنے زبان و قلم سے اظہار کیا ہے۔ اب میں غصے کرتا تھا کہ اس نے علم و انکشاف کے بعد بھی اسی طرح میرا کن جماعت بنا دینا ایک ایسی علمی شہادت ہے جس کا غلط اور خلاف واقع ہونا مجھے معلوم ہو چکا ہے، اور یہ ایک طرح کا نفاق ہے، لیکن چونکہ "جماعت اسلامی" میں شرکت بڑے بلند عزائم کے ساتھ کی تھی اور اس وقت اُس سے بڑی مقدس آرزوئیں وابستہ تھیں۔ اس لیے یہ شک کبھی گزرتا تھا کہ ایسا تو نہیں کہ میں جو کچھ سوچ رہا ہوں اس میں شیطانی فریب کا کوئی دخل ہو یا نفسِ امارہ کا دھوکا ہو۔ میں نے تنہائیوں میں گھنٹوں بیٹھ بیٹھ کر اس پر غور کیا اور میں فیصلہ نہ کر سکا کہ اب مجھے کیا کرنا چاہیے۔

یہاں یہ بات ابھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ میرے سامنے اس وقت یہ مسئلہ نہیں تھا کہ مولانا خود ہی امارت کے اہل نہیں ہیں لہذا انھیں امارت سے الگ ہو جانا چاہیے یا یہ کہ مولانا خود ہی کی بعض کمزوریوں کی وجہ سے جماعت کی شرکت و کنیت اب جائز نہیں رہی ہے بلکہ میرے سامنے اصل مسئلہ اُس وقت صرف اپنی ذات سے متعلق یہ تھا کہ میں مولانا کے بارہ میں بار بار ایک شہادت دے چکا ہوں اور اب مجھے معلوم ہوا کہ میری وہ شہادت صحیح اور واقع کے مطابق نہیں تھی ایسی حالت میں اگر میں بدستور جماعت کا رکن رہتا ہوں تو گویا اپنے عمل سے مسلسل وہ شہادت دیتا ہوں جو اب میرے علم میں بھی شہادت نہیں ہے، —

لے دستوں امیر کے لیے جو صفات ضروری قرار دی گئی تھیں ان میں "علم دین میں بصیرت" اور "انسانیت" والے سے بھی پہلے۔ قوس سے نکالا ذکر تھا۔

بس یہ تھی میری اصل شکل جس کا کوئی حل میری سمجھ میں نہیں آیا اور میں کوئی فیصلہ نہیں کر سکا۔
اس کے علاوہ بعض اور چیزیں بھی اس احساس میں شامل ہو گئیں تھیں جن میں وہ اس درجہ کی
نہیں تھیں۔

جماعت اسلامی کے دائرہ سے باہر جو اہل علم اور اصحاب بصیرت میرے اکابر بنے
اجاب تھے ان کے متعلق میں سمجھتا تھا کہ اگر ان سے مشورہ کروں تو جماعت کی اہمیت اور قدرو
قیمت اور اس کے مقاصد کی بلندی سے پوری طرح واقف ہونے کی وجہ سے وہ صحیح رائے
نہیں قائم کر سکیں گے اس لیے میں نے اس معاملہ میں مشورہ حاصل کرنے کے لیے جماعت کے
اندر ہی کے دو صاحبِ علم منتخب کیے ایک مولانا امین احسن اصلا حلی اور دوسرے مولانا سید
ابوالحسن علی ندویؒ میں نے اس پیش آمدہ مشکل کے بارہ میں ایک مفصل خط لکھ کر رجسٹری سے
مولانا امین احسن صاحب کے نام اس وقت کے ان کے مستقرِ خدمت الاصلاح سرائے میر
(ضلع اعظم گڑھ) کے پتہ پر روانہ کیا اور اس میں ان سے اصرار کے ساتھ گزارش کی کہ آپ
اس خط کے ملنے کے بعد جلد سے جلد مولانا علی میاں کے پاس جائیں اور وہ لوں صاحبِ غورو
فکر کے بعد مجھے مشورہ دیں کہ اس صورت میں کیا میرے لیے شرعاً اس کی کوئی گنجائش ہے کہ
میں خاموشی کے ساتھ اسی طرح جماعت میں رہوں اور میرے حق میں یہ عصیت نہ ہو، یا
ایسی حالت میں میرے لیے یہ ضروری ہے کہ میں اپنی بے اطمینانی ظاہر کر کے جماعت کے بعض
اختیار کرلوں۔ میں نے یہ خط رجسٹرڈ روانہ کیا تھا اور جواب بھی رجسٹرڈ آگیا تھا، اب بد نظمی کہ
ہفتہ تک اس کا جواب مجھے ضرور مل جائے گا، لیکن کوئی جواب نہیں آیا۔ مجھے یاد ہے کہ وہ
دن مجھ پر کتنے سخت گزرے اور میں ان دنوں اور ان راتوں میں کتنا روایا، میں محسوس کرتا تھا
کہ میں سخت آزمائش میں ہوں۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ میرے ایمان اور میری خدا پرستی کا
امتحان ہے بعض وقت سوچتا تھا کہ جب یہ بات کھل کر سامنے آگئی ہے کہ مولانا مودودیؒ کے
بلوہ میں میرا نظارہ اطمینان اور میری شہادتیں صحیح اطلاع پر مبنی نہیں تھیں تو مجھے اپنے کو اس
سلسلہ سے فوراً الگ کر کے شہادت کی ذمہ داری سے نکل آنا چاہیے اور اس بارے میں
طبیعت میں جو توقع اور تامل ہے وہ صرف اس لیے ہے کہ لوگ بے وقوف نہ بنائیں۔

بعض وقت سوچتا تھا کہ اگر میں نے علامہ کی اختیار کی اور اپنی بے اطمینانی کا اظہار کیا تو ایک ایسی اسلامی دعوت اور جماعت کو نقصان پہنچے گا جس کو میں مولانا مودودی کی ان کمزوریوں کے باوجود بھی اس وقت کی بہترین اسلامی دعوت اور جماعت سمجھتا ہوں اور جس کے نقصان کو دین کا نقصان سمجھتا ہوں۔

ایک دن اور ان راتوں میں میں مسلسل دعا اور استخارہ بھی کرتا تھا۔ جب دس بارہ دلی گزر گئے اور میرے خط کا کوئی جواب نہ آیا تو میں نے مناسب سمجھا کہ یہاں کے مقیم رفیقوں میں سے مستری صاحب سے اپنا ماز کھول دوں اور ان ہی سے مشورہ لوں۔ میں ان کو برہم دموں اور مثالی درجہ کا غصہ واقعی جاننا تھا۔

الغرض میں نے مستری صاحب کے سامنے اپنی الجھن دکھی، معلوم ہوا کہ وہ خود اسی طرح کی کچھ الجھن میں ہیں۔ بہر حال ان سے مشورہ کے بعد میں نے یہی طے کیا کہ میں اپنے دل کی پوری بات مودودی صاحب کو کہہ دوں، چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا۔ اس زمانہ میں اسکاتلین جماعت میں سے مولانا محمد جعفر صاحب پھلواروی کا قیام بھی وہیں تھا۔ بات مودودی صاحب کے نام خط لکھنے کے دوران اخلاک لینے کے بعد میں نے مناسب سمجھا کہ مولوی جعفر صاحب پر بھی اپنا راز ظاہر کر دوں اور مشورہ کروں۔ شاید ان کے ذہن میں کوئی دوسرا راستہ آئے۔ چنانچہ میں نے مولوی جعفر صاحب سے بات کی، معلوم ہوا کہ وہ بھی بہت بد دل اور مایوس ہو رہے ہیں۔ بہر حال ان کی رائے بھی یہی ہوئی کہ مودودی صاحب کو یہ پوری بات صفائی سے کہہ دینی چاہیے۔ بلکہ انھوں نے اصرار کیا کہ اس خط پر میں اپنی طرف سے بھی کچھ لکھوں گا۔ یاد آتا ہے کہ میں نے وہ خط کئی دن میں لکھ کر پڑا کیا تھا۔ آخر میں مولوی جعفر صاحب نے بھی اسی طرح سے ایک سطر لکھی جس کا حاصل غالباً یہ تھا کہ یہی احساسات کچھ میرے بھی ہیں۔ اور بالآخر

میں جواب دہانے کا سبب میں خود مولانا امین احسن صاحب سے یہ معلوم ہوا تھا کہ ٹھیک ان ہی دنوں میں اگست ۱۹۷۷ء کی کانگریس کی تحریک (کنٹ انڈیا) نے مشرقی یوپی میں دریائے گنگا کے کنارے پریم پریم کر دیا تھا، اعظم گڑھ کی طرف غالباً کئی ہفتے تک نہیں چلی تھی، اسی لیے وہ خط ان کو ہفتوں کے بعد ملا۔

وہ خط میں نے پڑھ لیا اور دیکھ کے ساتھ مودودی صاحب کو دے دیا۔
اب جانتک یاد ہے غالباً یہ خط میں نے عشاء کی نماز کے بعد اُن کو دیا تھا۔ خط بہت
طویل تھا جہاں تک یاد ہے قریبا دس بارہ صفحے کا تھا صبح کو فجر کی نماز کے بعد ہی مولانا نے
مجھے اس کا جواب ایک مفصل خط میں لکھ کر دیا، لیکن ان کے جواب نے میری اصل مشکل
کو حل نہیں کیا اور نہ میری بے اطمینانی میں کوئی کمی ہوئی، بلکہ اُس خط سے میں نے صرف
یہی آخر لیا کہ مولانا قلم کے بادشاہ ہیں۔ اور جو چیز بھی لکھنا چاہیں اس کو بڑے ہی اچھے
اور خوش انداز میں لکھ سکتے ہیں۔ اور یہ وہ بات تھی جس کا میں پہلے ہی سے قائل تھا۔ اس کے
بعد میں نے خط کتابت کے اس سلسلہ کو آگے بڑھانا بے سود سمجھا اور تنہائی میں خود مولانا سے
بات کی اور انھیں بتلایا کہ آپ کے جواب سے میری بے اطمینانی اور پریشانی ختم نہیں ہوئی
ہے اور میری مشکل کا کوئی حل مجھے اُس سے معلوم نہیں ہوا ہے۔ میرے سامنے اصل اور اہم
مسئلہ یہ ہے کہ میں غصوں کرتا ہوں کہ میں نے امارت کے لیے آپ کا نام خود پیش کر کے اور
اس کے بعد اپنے مضامین میں آپ کے بارے میں اپنا اطمینان بار بار ظاہر کر کے خدا کی مخلوق
کے سامنے ایک شہادت دی ہے اور اب مجھے یہ معلوم ہوا کہ میری وہ شہادت صحیح نہیں بلکہ
واقع کے خلاف تھی۔ پس ایسی حالت میں اگر میں اسی طرح جماعت کا دکن رہوں تو گویا اپنے
عمل سے مسلسل اُس شہادت کا اعادہ کر رہا ہوں جس کا خلاف واقع ہونا معلوم ہو چکا ہے اور
جھوٹی شہادت اکبر الگبائری ہے۔ میں بس اس کے مواخذہ سے بچنا چاہتا ہوں، لیکن میں ابھی
تک کوئی فیصلہ نہیں کر سکا ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بھی دین کا علم اور اس کی سمجھ دی ہے۔
اور مجھے آپ سے ذاتی تعلق بھی ہے اس لیے میں بے تکلف پھر آپ سے عرض کرتا ہوں کہ اگر آپ
کے ذہن میں کوئی ایسی صورت ہو کہ میں جماعت سے بھی یکسور وابستہ رہوں اور اُن شہادت
زور کے گناہ سے بھی بچ جاؤں تو آپ مجھے بے تکلف بتائیں میری انتہائی خواہش یہی ہے کہ
میں جماعت کے ساتھ اسی طرح وابستہ رہوں۔ بس اس کا اطمینان چاہتا ہوں کہ اللہ کے ہاں
پکڑا نہ جاؤں گا۔ مولانا نے مجھ سے کچھ بات کی لیکن وہ میرے درد کی دوا نہ تھی۔ وہ میری
اس مشکل کا کوئی حل نہ بتا سکے البتہ اُن کے گھر کے جس مسئلہ کا مجھ پر سب سے زیادہ اثر تھا یعنی

باد چھی کا زانا خانہ میں کھانا بچانا اور اس سے پردہ نہ ہونا اس کے بارے میں کچھ گفتگو ہوئی۔ مولانا نے اس کے کچھ وجوہ میں اب مجھے بتائے لیکن اس گفتگو نے میرے اس احساس کو اور بڑھ کر دیا کہ جو امت اسلامی کا دشمن بننے کے لیے شریعت کی جس وجہ کی پابندی ضروری قرار دی گئی ہے مولانا نے اپنے حق میں ابھی تک اس کا بھی فیصلہ نہیں کیا ہے۔

پھر حال اس گفتگو سے باور آتا ہے کہ مولانا نے کچھ اضافہ ہی ہوا اور میں نے اس وقت اپنے بارے میں وہی طے کیا جو میں نے اپنے اس خط میں بھی غائبانہ دیا تھا یعنی یہ کہ اس وقت میں دارالاسلام سے چلا جاؤں اور یہاں سے ہٹ کر اس مسئلہ پر غور کروں، اور مشوروں سے بھی مدد حاصل کروں۔

اس گفتگو کی بھی کچھ تفصیل اپنے ذوق اور طبیعت پر حیر کر کے اب لکھنا ضروری سمجھتا ہوں۔

میں نے مولانا سے عرض کیا کہ یہ بات تو کچھ میں آتی ہے کہ کھانا بچانے کے لیے باد چھی کی ضرورت ہے لیکن یہ تو ضروری نہیں ہے کہ وہ زانا خانہ ہی میں پکائے اور گھر میں اس سے پردہ نہ کیا جائے۔ وہ مکان کے باہر کے حصہ میں لے سکتا ہے۔ مولانا نے تو تسلیم کیا کہ یہ ممکن ہے لیکن مذہب بیان فرمایا کہ یہ لوگ جو دھوئے ہیں سب میرا گھر میں لگوں گے مگر بچاؤ کرنا۔ میں نے عرض کیا کہ یا تو چوری کا تھوڑا سا نقصان برداشت کیا جائے یا پھر ایسا کیا جائے کہ یہاں موجودہ باد چھی کے جس کا نام غائب اکسٹل تھا (نذیر سے کام لیا جائے، اس کے بارے میں تو چوری یا خبیث کا شے نہیں ہو سکتا۔) یہ نذیر غائب راستہ کو رخصت کا ایک نوجوان تھا، نا تعلیم یافتہ یا بہت کم تعلیم یافتہ تھا، بہت تنگ اور صانع تھا، جماعت سے متعلق تھا اور اسی لیے دارالاسلام آگیا تھا۔ ہم لوگوں کا کھانا وہی پکا تا تھا، تو اسی نذیر کے بارے میں میں نے مولانا سے عرض کیا کہ آپ کھانا بچوانے کے لیے بجائے اکسٹل کے نذیر کو لازم رکھ لیجیے، اس میں ہم لوگوں کا کھانا بچایا کرے گا۔ مولانا نے اس کے جواب میں فرمایا کہ نذیر کی کھانا بچانا نہیں آتا اس لیے کام نہیں چل سکتا۔ (یہ واقعہ ہے کہ پچارہ نذیر بہت اچھا کھانا پکا لیں جانتا تھا)۔

مولانا کے ساتھ اس گفتگو کا تمہید پر جو اثر پڑنا چاہیے تھا وہی پڑا اور یہ گفتگو ہی "ادب کی کڑوا آئی" تک پہنچی۔

بچا بچہ میں نے بھی کیا اور میں وہاں سے (دارالاسلام سے) اپنے اصلی وطن منسہل جلا
 آیا یہ غالباً شعبان ۱۳۳۵ء کی آخری تاریخ تھی۔ بجائے بریلی کے منسہل شہر میں لیے آنا پڑا کہ
 بریلی کا وہ مکان جس میں میں کو ایہ پرہیز تھا وہ میں نے خالی کر دیا تھا اور ایک دوسرے صاحب
 نے اس کو کو ایہ پرے لیا تھا نیز دارالاسلام روانہ ہوتے وقت دانش کا ضروری سامان
 (اثاث البیت) بھی میں نے ختم کر دیا تھا، بعض چیزیں جو قابلِ فروخت تھیں وہ فروخت
 کر دی گئی تھیں، باقی چیزیں دوستوں یا ضرورت مندوں کو دیدی تھیں۔ ساریہ کو میں نے
 اپنے اصل وطن والدین کے پاس منسہل بھیج دیا تھا اور ان سے کہہ دیا تھا کہ دارالاسلام میں دانش
 کے ضروری انتظامات کے بعد میں تم کو آکر لے جاؤں گا۔ بریلی عتیق الرحمن سلمہ کی عمر
 اس وقت ۱۴-۱۵ سال رہی ہوگی، وہ بریلی کے مدرسہ صحاح العلوم میں کافیہ، مرقاة المفاتیح
 پڑھ رہے تھے، میں ان کو اپنے ساتھ ہی دارالاسلام لے گیا تھا تاکہ وہاں کے خاص دنیا و دینی
 ماحول میں ان کا نشو و نما ہو اور مولانا مودودی اور دوسرے جماعتی رفقا سے بھی مستفیض ہو سکیں۔
 میں نے ارادہ کیا تھا کہ وہاں میں ان کو کتابی اسباق خود ہی پڑھاؤں گا، اس کے لیے
 وہ کتابیں جو ان کو پڑھنی تھیں ساتھ لے لی تھیں ان کتابوں میں مشہور درسی کتاب "شرح
 تہذیب النطق" بھی تھی، وہ غالباً بھول سے ساتھ نہیں رکھی جاسکی۔ دارالاسلام
 پہنچ کر جب عتیق الرحمن سلمہ کی تعلیم کا سلسلہ شروع ہوا تو میں نے مولانا مودودی صاحب سے
 ذکر کیا کہ کوئی لاہور یا امرتسر جانے والا ہو تو عتیق الرحمن کے لیے مجھے "شرح تہذیب النطق"
 ہے۔ انھوں نے فرمایا کہ وہ تو میرے ہاں ہوگی۔ مجھے یہ سنکر تعجب ہوا کیونکہ میں یہ سمجھتا تھا کہ
 انھوں نے ہمارے مدرسوں کے طریقہ پر درس نظامی کے راستے سے تعلیم حاصل نہیں کی ہے جس میں
 منطق کی کتابیں بھی پڑھائی جاتی ہیں۔ بہر حال مولانا آئے اور انھوں نے گھر میں سے شرح
 تہذیب النطق لاکر مجھ کو دی۔ میں نے پوچھا کیا شرح تہذیب آپ نے پڑھی تھی؟ انھوں نے بتلایا میرا قصہ یہ ہے کہ
 والد صاحب یا امت حیدر آباد میں وکالت کرتے تھے، زندگی کے آخری دور میں ان پر بیماری اور دیگر اختلالات
 میں کم ہوتے چلائے، انھوں نے میرے لیے ایک دینی تعلیم طلب کیے لیے انھیں ایک دینی
 کوئی مشورہ دیا کہ مجھے گھر پر پڑھاتے تھے، میں ابتدائی مرتبہ خود پڑھتا تھا کہ میں نے پڑھنا شروع

تہذیب وغیرہ بڑھ رہا تھا کہ والد صاحب انتقال فرما گئے، پھر میرا وہ تعلیمی سلسلہ جاری نہیں رہ سکا۔۔۔ اسی سلسلہ میں مولانا ابو دودی صاحب نے یہ بھی ذکر کیا کہ پھر جب میرا قیام دہلی میں رہا یہ غالباً انجمنیہ کی ادارت کا دور ہو گا، تو مولانا اشفاق الرحمن صاحب کا ندھلوی اس زمانہ میں مدرسہ فقہودی دہلی میں ترمذی شریف پڑھاتے تھے تو میں ترمذی شریف کے ان کے سبق میں شرکت کرتا تھا۔۔۔ اس طرح ترمذی شریف میں نے ان سے پڑھی ہے۔

دارالاسلام کے چند روزہ قیام میں مولوی عتیق الرحمن کی تعلیم اور اس کے ضمن میں خود مولانا ابو دودی صاحب کی ابتدائی تعلیم کا ذکر تو جلا معترضہ کے طور پر درمیان میں آگیا ورنہ میں عرض کر رہا تھا کہ میں مولانا ابو دودی صاحب سے وہ آخری گفتگو کرنے کے بعد جس کا ابھی ذکر کیا جا چکا ہے، دارالاسلام سے سبھل چلا آیا۔۔۔ لیکن اس واقعہ سے مجھے اتنا سخت رنج اور صدمہ ہوا کہ شاید ہی عمر میں اس سے پہلے اتنا بڑا کوئی صدمہ ہوا ہو۔

اس رنج و صدمہ کی سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ جماعت اسلامی میں شرکت اور پھر "دارالاسلام" کو ہجرت اس وقت کے میرے خاص حالات میں میری زندگی کا بہت بڑا فیصلہ تھا جس کے بارے میں میرا یہ یقین تھا کہ میں نے اللہ کی رضا کے لیے یہ قدم اٹھا رہا ہے۔ اور شاید یہی عمل میری نکاحات کا ذریعہ بن جائے۔ اور اب میں ایسی مشکل میں پھنس چکا تھا کہ یا تو جماعت سے بدستور تعلق قائم رکھتے ہوئے جھوٹی شہادت کا جرم بنوں اور اپنے عمل سے مسلسل یہ جھوٹی شہادت ادا کرتا رہوں یا جماعت سے الگ ہونے کا فیصلہ کروں، جو میرے لیے اس وقت نہایت مشکل اور طبعی طور پر نہایت تکلیف دہ فیصلہ تھا۔۔۔ دوسری وجہ اس رنج اور صدمہ کی یہ بھی تھی کہ مولانا ابو دودی سے میرا ایک گہرا ذاتی تعلق تھا اور میں بے تکلف عرض کرتا ہوں کہ اس نے ایک طبعی محبت کی شکل اختیار کر لی تھی۔ یعنی ایک راہ کے رفیق یا رہنما ہونے کے علاوہ میرے لیے ایک محبوب دوست بھی تھے۔ اس لیے میرے ان کے درمیان اس طرح کی باتیں پیدا ہو جانا میرے لیے بہت بڑا سانحہ تھا۔

ہر حال ان دونوں وجوہ سے مجھے اس واقعہ سے سخت تپن صدمہ ہو گیا اور عالم بہاب میں غالباً اسی صدمہ کا اثر تھا کہ وہی چار دن بعد میں بید ہو گیا، بیداری بجا بوجھ تھی اور

دو دن تو ایسے گندے کہ تیار داروں کو زینت کی امید بھی کم تھی، لیکن اللہ تعالیٰ نے پھر زندگی عطا فرمائی۔

غالباً بعد رمضان مولانا نے خط کے ذریعہ مجھے اطلاع دی کہ ان نئے حالات کی وجہ سے جماعت کی مجلس شوریٰ کا اجلاس ہونا فوراً ضروری ہے اور اس میں تمہاری شرکت بھی ضروری ہے۔ میں نے فکرمذا کر میں ان دنوں اتنا سخت مریض رہا ہوں کہ سفر کے قابل نہیں ہوں۔ مولانا نے مجھے لکھا کہ پھر یہ ہو سکتا ہے کہ پوری مجلس شوریٰ سنبھل آجائے اور وہیں اجلاس ہو۔ میں نے غالباً لکھا کہ اپنی وجہ سے میں سب حضرات کو اتنی زحمت دینا مناسب نہیں سمجھتا اس لیے آپ مجلس شوریٰ جہاں مناسب سمجھیں بلا لیجئے۔ اگر میں اس وقت تک سفر کے قابل ہو سکا تو انشاء اللہ پہنچ جاؤں گا۔

بہر حال مجلس شوریٰ کا اجلاس دہلی میں بلا یا گیا میں اس وقت مرض سے تو نجات پا چکا تھا لیکن ضعف اتنا تھا کہ یاد ہے کہ سنبھل سے دہلی تک کا پورا سفر میں نے لیٹے لیٹے کیا تھا۔ دہلی اسٹیشن پر جب میری ٹرین ہو گئی تو چند احباب مجھے لینے کے لیے آئے ہوئے تھے۔ میں نے ایک دوست، عثم مجتبیٰ عبدالغفر، نر شرقی صاحب، بھی تھے، انھوں نے ہی مجھے ٹرین سے اتارا اور قیام گاہ پر لے کر چلے۔ نر شرقی صاحب ارکان جماعت میں سے میرے بھی خاص دوست تھے اور مولانا مودودی کے بھی خاص الخاص قدر دان اور غلط تھے۔ ان کی باتوں سے میں نے محسوس کیا کہ خود ان کا اندازہ یہ ہے اور مودودی صاحب نے بھی انہیں اپنا اندازہ یہی ظاہر کیا ہے کہ وہ اصل مجھے دارالاسلام کے بعض دوسرے مقیم و نقاد قمر الدین خاں صاحب فیروہ نے بہکا یا ہے۔ اور انھوں نے میرے اور مودودی صاحب کے درمیان اختلاف پیدا کرنے کی کوشش کی ہے اور میں ان کے بہکانے میں آ گیا ہوں۔ میں نے انھیں بتایا کہ بھائی! یہ بات

دارالاسلام کے مقیم و نقاد میں سے سترے صاحب اور مولانا جعفر صاحب کے متعلق تو یہ کہہ چکے ہیں کہ وہ غیر مسلموں اور دل پرکشتہ تھے لیکن ان کے علاوہ جو اور رفیق وہاں رہتے تھے ان میں سے اکثر کھال بھی سی تھا، ان میں سے کچھ صاحب و ملاقاتیوں میں سے قمر الدین خاں صاحب ایسے بھی تھے جو صرف کے قلم یا قلم بھی تھے۔ ۱۰

اکل نہیں ہے۔ میرے جو خیالات اور احساسات ہیں۔ وہ خود میرے دل میں پیدا ہوئے ہیں اور صرف اللہ ہی کو علم ہے کہ مجھے اس صورت حال سے کتنا دکھ اور صدمہ ہوا ہے۔ بشرتی حقیقت نے مجھے مودودی صاحب کا یہ پیغام بھی پہنچایا کہ وہ خود کر کے اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ جماعت کی موجودہ وضع ذاتی حیثیت ختم کر دی جائے۔ پوری جماعت کا کوئی ایک امیر نہ رہے بلکہ لوگ ہماری دعوت سے متفق ہیں وہ اپنی ذمہ داری اور اعتماد کی بنا پر حلقے قائم کر لیں۔ اور ہر حلقہ اپنے میں سے جس کو مناسب سمجھے امیر بنائے اور جس کام کو حق سمجھ چکا ہے، بنام خدا اس کو کرے۔ میں نے کہا کہ میں ابھی تک بیمار رہا ہوں اس لیے اپنے بارے میں کوئی فیصلہ نہیں کر سکا ہوں وارا اسلام سے آنے کے وقت میں جہاں تھا وہیں ہوں، لیکن اگر مودودی صاحب کی یہی رائے ہو اور جماعت اس کو بہتر سمجھے تو ایسا کر لیا جائے۔

پچھلے گمیری اور شرقی صاحب کی تنہائی میں غالباً شیخ سے پیغام کاہ جاتے ہوئے ہوئی تھی۔ اس کے بعد وہ وقت آیا کہ مجلس شوریٰ یا قاعدہ شروع ہوئی۔ اپنی سخت کمزوری کی وجہ سے میں نے عرض کر دیا تھا کہ مجھے صرف اس وقت بلوالیا جائے۔ جب میری شرکت خاص طور سے ضروری ہو۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا، جب مجلس شوریٰ میں وہ مسئلہ آنے لگا جس کا مجھ سے تعلق تھا تو مجھے بلایا گیا اور میں مجلس میں شریک ہو گیا، جہاں تک اب یاد ہے پہلے مودودی صاحب نے اس کا اظہار کر کے بعض ارکان کو موجودہ ادارت پر بد اطمینان نہیں ہے۔ اپنی طرف سے دو تین تجویزیں رکھیں۔ غالباً ان میں سے ایک یہ تھی کہ مجلس اگر منظور کرنے کو مستعد ہو جائیں اور ان کی جگہ کوئی دوسرا امیر منتخب کر لیا جائے اور دوسری شاہد یہ تھی کہ بجائے امیر کے دو چار ارکان کا ایک بورڈ بنا دیا جائے۔ اور تیسری تجویز وہ تھی جس کا ذکر مجھ سے شرقی صاحب نے کیا تھا اور بتایا تھا کہ مودودی صاحب ایسا کرنا چاہتے ہیں اور ان کے نزدیک موجودہ صورت میں یہی سب سے بہتر حل ہے۔

بہر حال مودودی صاحب نے یہ سب تجویزیں مجلس کے سامنے رکھیں، لیکن اس طرح رکھیں کہ دوسروں کے دلوں کا تو مجھے علم نہیں۔ مگر کم از کم مجھے تو ان کے طرز سے صاف محسوس ہو گیا کہ وہ ہر تجویز پیش کرنے کے ساتھ ارکان مجلس کے ذہنوں کو اس کے لیے تیار کر رہے

چاہتے ہیں کہ وہاں میں سے ہر تجویز کو جماعت اور اسی کے مفاد میں مقصد کے لیے مضر بلکہ مہلک سمجھیں اور اس لیے لائحہ عمل اسے رد کر دیں۔

خود پیرایہ حال تھا کہ چونکہ میں ابھی تک اپنے بارے میں کوئی فیصلہ نہیں کر سکا تھا۔ لیکن میں نے طے کر لیا تھا کہ میں اس مجلس میں خاموش رہوں گا، چنانچہ میں خاموش رہا۔ البتہ جب میں تجویز پر گفتگو کی کہ کسی دوسرے کو امیر منتخب کر لیا جائے تو مجھ سے کہا گیا کہ تم اس فیصلہ داری کو قبول کر لو۔ میں نے عرض کیا کہ میں اب سے بہت پہلے، جماعت اسلامی کی تاسیس سے بھی پہلے اپنے کو خوب ناپ تول کر یہ رائے قائم کر چکا ہوں کہ ایسی کسی جماعت کا امیر بننے کے میں لائق نہیں ہوں۔ — یاد آتا ہے کہ مجلس کی وہ نشست ختم ہونے کے بعد بھی طرد پر بھی مجھ سے اس بارے میں گفتگو کی گئی اور بعض مخلص احباب نے زیادہ اصرار کیا اور جب میں نے اپنے اس عذر کا اعادہ کیا اور اپنے بارے میں بھر دہی بات کسی جو میں مجلس میں بھی کہہ چکا تھا تو انہوں نے فرمایا کہ ہماری سمجھ میں آپ کی یہ بات بالکل نہیں آتی کہ آپ امارت کے لائق نہیں۔ میں نے ان سے عرض کیا کہ یہ حدیث تو آپ کے علم میں ہوگی کہ حضرت ابوذر غفاری سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا: **إِنِّي أَرَى فَيْفَ ضَعُفًا خَلَا مَوْلَانِي خَلِي** (اوکھا قال) ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوذر کی جس کمزوری کا ذکر فرمایا ہے اس سے آپ کی مراد جسمانی کمزوری تو تھی نہیں بلکہ کسی خاص صلاحیت کی کمی مراد تھی تو واقعہ یہی ہے کہ میں نے اپنے کو بار بار تول کر یہی رائے قائم کی ہے کہ مجھ میں بعض اُن صلاحیتوں کی کمی ہے جو اتنی بڑی ذمہ داری قبول کرنے کے لیے ضروری ہیں۔ میں نے اپنے متعلق یہی فیصلہ کیے ہوئے ہوں کہ امیر بننے کے لائق میں نہیں ہوں۔ اور مجھے اس بلا سے میں یقیناً ہی ہے کہ اللہ کے نزدیک بھی اس فیصلہ پر میں معذور سمجھا جاؤں گا۔ بہر حال لائقیت سے متعلق اس خاص گفتگو کے علاوہ میں مجلس کی اس پوری کارروائی میں خاموش رہا اور

میں نے اپنے ذہن میں یہی کوئی خاص کمزوری دیکھا ہوں اس لیے میری تاکید ہے کہ کبھی ایسا نہ ہو کہ تم وہ نکتہ قبول کیے بغیر حکم جاری کر دو۔

صرف سامع اور شاہد رہا اور اس کی وجہ جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں وہی تھی کہ میں اپنے متعلق کوئی فیصلہ نہیں کر سکا تھا۔ علاوہ ازیں مجھے یہ بھی خطرہ تھا کہ اگر بات سچی تو ممکن ہے کہ منزل پر ان چیزوں کا تذکرہ صراحت کے ساتھ آجائے جن کی صراحت میں کسی حال میں مناسب نہیں سمجھتا تھا۔ حتیٰ کہ خود مولانا مودودی کو جو خط اس سلسلہ میں میں نے لکھا تھا اس میں بھی میں نے ان چیزوں کی صراحت نہیں کی تھی بلکہ یاد آنا ہے کہ: ”توے کی عیسیٰ کو جیسے بہم اظہار کھ دیے تھے جن کا نشانہ اور مصداق خود مولانا تو سمجھ سکتے تھے یا دارالاسلام میں ساتھ رہنے والے رفقا شاید کچھ سمجھ سکتے تھے لیکن دوسرے حضرات نہیں سمجھ سکتے تھے (بلکہ میں نے اس خط کے بارے میں بھی مولانا سے کہہ دیا تھا کہ وہ اس کو اپنے ہی ملک رکھیں) الغرض جماعت کی مجلس شورٰی کے اس جلسہ میں جتنی دیر کے لیے میں شریک ہو سکا ہو یا بھی صرف سامع اور شاہد ہی رہا کیونکہ میں اس وقت تک اپنے بارہ میں کوئی فیصلہ نہیں کر سکا تھا اہلبیت دارالاسلام کے مقیم رفقا میں سے قمر الدین صاحب وغیرہ نے جو مولانا مودودی کے حال اور طرز عمل سے جماعتی کام کے بارہ میں اپنی مایوسی اور بے اطمینانی ظاہر کر چکے تھے) مولانا موصوف کی پیش کی ہوئی آخری تجویز سے اپنا اتفاق ظاہر کیا اور ایک حد تک اس کی کوشش کی کہ مجلس اس کو منظور کر لے، لیکن مجلس کی اکثریت نے اس کو قبول نہیں کیا۔ اور فیصلہ یہی ہوا کہ جماعت کے نظام میں کوئی تبدیلی نہ کی جائے اور جو لوگ اپنی بے اطمینانی کی وجہ سے اس نظام کے ساتھ رہنا پسند نہ کریں وہ چاہیں تو اپنے کو نظام جماعت سے الگ کر کے کام کریں۔

اس فیصلہ کے بعد قمر الدین صاحب مولانا جعفر صاحب اور خالیا ان کے ہم خیال اور بھی ایک دھارکان نے جماعت سے الگ ہو جانے کا فیصلہ کر لیا۔ اور وہیں اس کا اظہار بھی کر دیا۔

یہ مسئلہ جب اس طرح ختم ہو گیا تو میں نے اپنی کمزوری کی وجہ سے مولانا مودودی اور دوسرے دوستوں سے عرض کیا کہ اب اگر میری کوئی خاص ضرورت نہ ہو تو مجھے وہیں کی اجازت دیدی جائے۔ ان حضرات نے اجازت دے دی اور میں سبھل واپس آ گیا

ابو اپنے بارے میں یہی عرض کر آیا کہ اس وقت تک تو میں اسی جگہ ہوں جہاں مضامین ہیں
پہلے دارالاسلام میں تھا اور اپنے بارے میں کوئی فیصلہ نہیں کر سکا ہوں، البتہ اتنا میں
اب بھی عرض کرتا ہوں کہ خود میری انتہائی خواہش یہی ہے کہ میں اسی طرح جماعت
سے متعلق رہوں، اس بارے میں میرے لیے جو خاص مشکل اور الجھن پیش آگئی ہے اگر اس کا
کوئی سہل میری سمجھ میں آگیا تو میں افشاء اللہ یہی فیصلہ کروں گا اور اطلاع دے دوں گا۔
بہر حال میں ان حضرات سے اجازت لے کر چلا آیا۔ اور مجلس کی کارروائی اس کے
بعد بھی جاری رہی۔ چند روز بعد لکھنؤ سے مولانا علی میاں کا خط مجھے ملا۔ اس میں انھوں نے
دوسری باتوں کے ساتھ مجھے یہ بھی لکھا تھا کہ تمہارے چلے جانے کے بعد مولانا سودی صاحب
نے تمہارا وہ خط مجلس کو سنایا جو تم نے ان کو لکھا تھا۔ اور اپنا جواب بھی سنایا۔ مولانا
علی میاں نے اپنے اس خط میں یہ بھی لکھا تھا کہ اگر بھ خود میں نے جماعت سے وابستہ رہی
رہے گا فیصلہ کیا ہے۔ لیکن تمہارا خط اس کے دل میں تمہاری محبت اور وقت اور زیادہ بڑھ گئی۔
مولانا علی میاں کے اس خط سے یہ معلوم کر کے کہ مولانا نے میرا خط میرے آگے کے بعد مجلس میں پیش
کیا مجھے افسوس اور دکھ ہوا۔ (اگر ان کو مجلس میں ایک پیش کرنا تھا تو میری موجودگی میں پیش کرنا سنا ہے۔)
کچھ عرصہ کے بعد جب بیماری کے اثرات ختم ہوئے اور تندرستی و توانائی کچھ لوٹ آئی
تو میں نے اپنے مسئلہ میں بعض ایسے حضرات سے مشورہ کرنے کے لیے جن کو میں اس کا اہل سمجھتا تھا متعلق
سفر کیا۔ اس مشورہ اور ذاتی غور و فکر کے بعد میری رائے یہ قائم ہو گئی کہ اس خط شہادت کی قطعاً کیا
سے نکلنے کے لیے میرے لیے یہ ضروری ہے کہ اپنی بے اطمینانی ظاہر کر کے میں جماعت سے مضابطہ کا
اپنا تعلق توڑ دوں، لیکن میں نے یہ ضروری نہیں سمجھا کہ صراحت اور تفصیل سے میں ان باتوں کو
بیمو باں کہل جو میری بے اطمینانی اور آؤ کار اس قطع تعلق کا باعث ہوئی ہیں۔ اس کے بعد
میں نے جماعت سے علاحدگی کا فیصلہ کر لیا اور دلی رنج و متن کے ساتھ ایک خط کے ذریعے اپنے فیصلے کی

تفصیل بیان فرمادی ہے کہ اس کے کچھ ہی عرصہ کے بعد مولانا علی میاں نے اپنے کو جماعت اسلامی سے الگ کر دیا تھا۔
لیکن اس کی اطلاع کسی کامر کے مسئلہ سے کوئی متعلق نہیں تھا بلکہ مجھے اس کی اطلاع کسی کامر کے بعد ہوا تھا۔

انسان میں نے مولا نامہ دوسری صاحب کو دے دی تھی۔ اس وقت تک میرے اور مولا نامہ سمیت کے درمیان جو بات حقیقت اور خط و کتابت اس سلسلہ میں ہوتی رہی اس میں بالورسی خوش گواری رہی، لیکن اس اطلاع کے بعد مولا نامہ کا جو خط آیا اس کا رنگ بالکل دوسرا تھا اور اسکی وجہ غالباً یہ تھی کہ مولا نامہ کو یہ دہم ہو گیا کہ اب جب کہ میں نے جماعت سے علاحدگی کا فیصلہ کر لیا ہے تو شاید میرا وہ یہ بھی بدل جائے گا اور جن باتوں کے اظہار سے اب تک میں بچتا رہا ہوں اب میں ان کے برعکس اظہار و اعلان پر آمادہ ہو جاؤں گا اور ان کے بارے میں خدا جانے کیا کیا کہوں گا اور کہوں گا۔

بہر حال سچائی تک میں کچھ سکا اس مہم خطرہ کے اندر ادھی کے لیے انھوں نے وہ خط مجھے بھیج دیا تو میں لکھا اور اس کے ذریعہ گو یا مجھے خبر دواؤں کیا کہ اگر ضرورت اور مصیبت داعی ہو تو وہ کن حدود تک جا سکتے ہیں۔ اس خط سے مجھ پر یہ چیز اور بھی زیادہ واضح ہو گئی کہ مولا نامہ بھی دینداری اور خدا ترسی کی کتنی کمی ہے، اور تقویٰ اور فکر آخرت کی نہایت مہم و عورت دینے کے باوجود ان صفات کے لحاظ سے خود ان کا حال اور مقام کیا ہے۔ اور اگر ضرورت

پڑے تو وہ عام دنیا دار اور نا خدا ترس لیڈروں اور صحافیوں کی سطح پر بھی آ سکتے ہیں۔ لیکن میں نے اس کو بھی ان کی بس ایک افسوسناک کمزوری ہی سمجھا، اور اپنے لیے جس رو بہ کا فیصلہ کیا تھا اسی پر قائم رہا اور اس میں کسی تبدیلی کی ضرورت نہیں سمجھی۔ اس وقت میں اس کے لیے کسی طرح تیار نہیں تھا کہ میری کسی بات سے جماعت کی اصل دعوت کو نقصان پہنچے اور اس کی ہوا خیزی ہو۔

اس کے بعد میں نے اپنی بے اطمینانی اور علاحدگی کے بارے میں "الفرقان" میں بھی ایک بہت مختصر نوٹ "اپنے متعلق ایک اطلاع" کے زیر عنوان لکھ دیا اور اسی کے ساتھ یہ بھی صاف ظاہر کر دیا کہ جماعت کی اصل دعوت اور مقصد کے ساتھ مجھے اب بھی اتفاق ہے اور میرا ہر پہلو ویلی اس کے ساتھ باقی ہیں۔

الفرقان کا وہ نوٹ ذیل میں درج کیا جا رہا ہے ناظرین کرام اس کو بھی پڑھ لیں۔

میں نے یہاں یہ قابل ذکر ہے کہ دل کی اس مجلس خیر کی روداد و نمود نامہ دوسری صاحب نے مرثیہ کے خط کی تھی و فیصلہ ہے کہ اس میں اس میں ایک خاص سیاسی قسم کی صحت سے بالکل غلط واقعہ ظاہر کیا تھا کہ میں نے اپنے ہر پہلو ویلی اس کے ساتھ باقی ہیں۔ قرآن میں صاف صاحب و طہ کے ساتھ ہی جماعت سے علاحدگی اختیار کر لی تھی یہاں واقعہ دوسری ہے جو یہاں لکھا گیا ہے۔ ۱۲

اپنے متعلق ایک اطلاع

احباب کرام کو معلوم ہے کہ اب سے قریباً پونے دو سال پہلے سید ابوالاعلیٰ مودودی کے زیر قیادت و ادارت جو ایک "جماعت" بنی تھی یہ عاجز "دیر الفرقان" بھی اس میں شریک تھا اور اس "جماعت" و "دعوت" کے تعارف اور مقاصد کی توضیح و تشریح کے سلسلہ میں "الفرقان" میں بھی کافی لکھا تھا، پھر یہ عاجز "جماعت" کے موجودہ مرکز و مقعد (بستی دارالاسلام) ہی میں چلا گیا تھا اور خیالات و عزائم اس سلسلہ میں اس سے کچھ آگے بھی تھے۔ بعض خاص احباب کو جن کا کچھ علم بھی ہے، لیکن کسی دوسرے سے شکوہ نہیں، اپنی ہی حرماں نفسی کا گلہ مند ہوں کہ اسی مرحلہ ہی میں بعض ایسے خلاف توقع امور سامنے آئے کہ جس اطمینان اور جن امیدوں اور جن اندازوں کی بنا پر میں نے اس نظام سے وابستگی اختیار کی تھی اور اپنے حق میں یہ فیصلہ کیا تھا ان میں میرے لیے فرق آگیا اور مجھے اپنے معاملہ پر نظر ثانی کرنا ناگزیر معلوم ہوا۔ — پھر جتنا خود و فکر میرے لیے ممکن تھا میں نے اپنی دانست میں اس سے پورا کام لینے کے بعد اس نظام جماعت سے اپنے کو علاحدہ کر لینا ہی ضروری سمجھا اور بالآخر خود لی رنج و قلق کے ساتھ اپنے کو الگ ہی کر لیا۔

غلط فہمی نہ ہو، میری یہ علاحدگی کسی مولیٰ اختلاف کی بنیاد پر نہیں بلکہ اس کا باعث دراصل کچھ شخصی قسم کی چیزیں ہوئی ہیں جن کے باوجود وابستہ رہنا میں نے اپنے لیے صحیح نہیں سمجھا اور ان کا کوئی اطمینان بخش اصلاحی حل بھی میں نہیں پا سکا۔ نیز میری یہ علاحدگی صرف اس مخصوص نظام جماعت سے ہے یعنی اب میں اس کا باضابطہ "رکن" نہیں رہا ہوں، مگر اس کے بنیادی مقصد اور اس کی اصل دعوت کو پہلے ہی کی طرح بالکل پہلے ہی کی طرح صحیح سمجھتا ہوں، اسی لیے اگرچہ جماعت کی باضابطہ شرکت اور اس کی ذمہ داریوں سے

میں سبکدوش ہو چکا ہوں لیکن میری اس کے اصل مقصد کے ساتھ میری وابستگی ویسی ہی ہے اور میں اللہ پاک سے اس راہ میں جدوجہد کا اپنی ازبیش تو فیق جماعتوں، نیز "باضابطہ تعلق" کے بغیر اگر مقصد میں میں کوئی مدد ملے گا تو انشاء اللہ تعالیٰ اب بھی بقدر امکان دوستی نفع دینی اور "تعاون علی الخیر" سے دریغ نہ ہو گا۔

ان سطور کے کہنے کی خاص غرض صرف ان حضرات کو اپنی اس علامتگی کی اطلاع دینا ہے جو میری باضابطہ وابستگی اور سرگرم وابستگی سے تو واقف تھے لیکن میرے اس جدید فیصلہ کا ان کو علم نہیں ہے اور اس لیے وہ مجھے اس جماعت کا "ذمہ دار خادم" اور "باضابطہ رکن" سمجھ کر ہی ملاحظہ کرتے ہیں حالانکہ میں اپنی اس حیثیت کو ختم کر کے اس سلسلہ کی ذمہ داریوں سے سبکدوش ہو چکا ہوں۔ — بہر حال اس مسئلہ کی اصل غرض صرف اتنی ہی ہے، اس لیے میں نے ان امور کی تفصیل بلکہ ان کی طرف اشارہ بھی فرسہ دہی نہیں سمجھا جو میرے لیے فیصلہ کی اس تبدیلی کا باعث ہوئے ہیں۔

عام خیال کے مطابق اس سلسلہ کی تفصیلات کے اظہار کے لیے جو دواعی اور جو محرکات یا وجوہات میرے لیے ہو سکتے ہیں۔ جن میں سے بعض یقیناً کچھ اہمیت بھی رکھتے ہیں۔ غالباً وہ سب ہی میرے سامنے ہیں لیکن ان تمام چیزوں کے باوجود میرا فیصلہ ابھی تک یہی ہے کہ خیر و مصلحت اپنی ذات کی نہیں بلکہ دین کی ان تفصیلات کے عدم اظہار ہی میں ہے۔ لہذا کوئی دوست مزید لکشات کی امید میں اس بارہ میں مجھ سے کچھ خط کتابت بھی نہ فرمائیں۔

واللہ المستول من اللہ تعالیٰ ان یوفقنا لما یحب ویرضی ولا یغضبنا فی الیام الآخیرہ

والقرآن بابت رمضان ۱۴۰۷ھ

یہاں تک جو کچھ قارئین کرام نے پڑھا وہ مولانا مودودی صاحب کے ساتھ اس عاجز کے ربط و تعلق اور بھروسے میں جماعت اسلامی کی تائیس تشکیل میں سرگرم شرکت اور پھر کچھ عرصہ کے بعد دلی رنج و افسوس کے ساتھ جماعت سے قطع تعلق کی روداد اور سرگزشت تھی۔ — ظاہر ہے کہ میں نے اس سلسلہ میں مختلف مرحلوں پر اپنے بارہ میں جو فیصلے اور اقدامات کیے اُن میں سے بہت سوں کو جماعت اسلامی کے مخالفین میری بہت بڑی غلطی سمجھیں گے، اور جماعت اسلامی کے حضرات ان کو ایمان و اسلام کا عین تقاضا اور بعض دوسرے فیصلوں اور اقدامات کے بارہ میں دونوں فریقوں کی رائے اس کے بالکل برعکس ہوگی۔ — لیکن میں نے واقع میں غلط کیا ہو یا صحیح، میری زندگی کے ان سالوں کی روداد اور سرگزشت بہر حال یہی ہے۔ — تجھے خود اعتراف ہے کہ اس سلسلہ میں مجھ سے بڑی بڑی غلطیاں ہوئیں، لیکن اپنے رب کریم سے جو علیم بما فی الصدور اور رحم الرحمن ہے مجھے پوری امید ہے کہ وہ ان غلطیوں پر مجھ سے سواخذہ نہ فرمائے گا۔ — نہایت

لَا تَوَخَّذْ نَارًا لِّمِثْنَا أَوْ أَخْطَاْنَا۔

جماعت سے قطع تعلق کے بعد

مولانا مودودی اور جماعت اسلامی کے ساتھ اپنے تعلق اور پھر قطع تعلق کی جو سرگزشت مکرر شہادت میں ذکر کی گئی اُس سے ناظرین کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ قطع تعلق کے آخری فیصلہ تک بھی میں نے مودودی صاحب میں کوئی ایسی بات محسوس نہیں کی تھی جس کو میں زینج و ضلال یا امت کے حق میں فتنہ سمجھتا تھا۔ — ہاں ایسی عملی کمزوریاں بار بار سامنے آئیں جو میرے نزدیک اُس اعلیٰ مقام سے مطابقت نہیں رکھتی تھیں جس پر میں ان کو احیاء دین و اسلامی انقلاب کی دعوت کے علمبردار ”جماعت اسلامی“ کے امیر و مرشد عام اور اپنے ایک محبوب دینی دوست کی حیثیت سے دیکھنا چاہتا تھا۔ لیکن جیسا کہ معلوم ہو چکا یہ عملی کمزوریاں میرے لیے جماعت سے قطع تعلق کا اصل موجب نہیں بنیں۔ میں خود نہ اُس وقت ایسی عملی کمزوریاں سے پاک تھا نہ اس وقت محفوظ ہوں۔ ظاہر و باطن کے بہت سے گناہوں میں اُس وقت بھی لوٹ تھا اور آج بھی لوٹ ہوں۔ — اگر میرے لیے ”شہادت“ کا وہ مسئلہ پیدا نہ ہو گیا ہوتا جس کا پچھلے صفحات میں ذکر کیا جا چکا ہے تو صرف ان عملی کمزوریوں کی وجہ سے میں جماعت سے تعلق منقطع نہ کرتا جبکہ میں جماعت کی اصل دعوت کو اُس وقت بنیادی طور پر احیاء دین اور اسلامی انقلاب ہی کی دعوت سمجھتا تھا اور مودودی صاحب کی فکر و بصیرت کے بارے میں جو غیر معمولی حسن ظن تھا وہ بھی متزلزل نہیں ہوا تھا۔

جماعت سے ضابطہ کا تعلق ختم کرنے کے بعد بھی میرے دل اور میرے عمل میں طویل مدت تک اُس کی خیر خواہی و ہمدردی رہی اور جماعت کے اکثر حضرات کا تعلق بھی میرے ساتھ اخلاص و محبت کا رہا۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس سلسلہ کے ایک دو واقعے بھی ذکر کر دوں۔ — جماعت سے قطع تعلق کے غالباً سال ڈیڑھ سال بعد کا واقعہ ہے، میں دہلی گیا ہوا تھا اجماع مسجد میں ظہر کی نماز پڑھی، وہاں جماعت اسلامی کے چند اہم ارکان

سے جو قریباً سب ہی میرے دوست، احباب تھے اتفاقاً ملاقات ہو گئی، ان میں بعضائی عبدالعزیز شرقی صاحب بھی تھے جن کا ذکر پہلے بھی آچکا ہے، ان حضرات سے معلوم ہوا کہ یہاں دہلی میں اس وقت جماعت اسلامی یا اس کی مجلس شوریٰ کا جلسہ ہو رہا ہے، شرقی صاحب اور ان کے ساتھ دوسرے احباب بھی مصر ہوئے کہ میں ان کے ساتھ جلسہ گاہ چلوں، میرا چونکہ جماعت کے ساتھ ضابطہ کا تعلق نہیں رہا تھا اس لیے مجھے جانے میں تکلف تھا، میں نے سذرت کی تو شرقی صاحب نے مجھے گود میں اٹھالیا اور کہا کہ نہیں آپ کو چلتا ہو گا، بہر حال میں نے ان حضرات کی فرمائش کی تعمیل کی، جلسہ گاہ یا قیام گاہ پہنچا، مولانا مودود علی صاحب اور سب حضرات سے ملاقات ہوئی، سب نے بڑی محبت اور مسرت کا اظہار کیا، ان میں کئی ایک حضرات نے اس پر بھی اصرار کیا کہ میں بھر "جماعت" میں واپس آ جاؤں، جہاں تک یاد ہے اس اصرار میں سب سے زیادہ حصہ مرحوم ملک نصر اللہ خاں عزیز صاحب کا تھا، یہ حضرات اس اصرار میں بلاشبہ غلط تھے، ان میں سے کسی کو بھی معلوم نہ تھا کہ میرے لیے "جماعت" سے قطع تعلق کا موجب کیا تھا، بہر حال میں نے مناسب انداز میں معذرت کر دی۔

اس سلسلہ کا دوسرا قابل ذکر واقعہ یہ ہے کہ بہار کے کسی مقام پر (غالباً پٹنہ یا دربھنگا) جماعت اسلامی کا کوئی اہم اجتماع تھا، مولانا مودود علی صاحب اور جماعت کے دوسرے تمام اہم حضرات کو جس ٹرین سے سفر کرنا تھا وہ بریلی ہو کر جاتی تھی، جماعت کے مرکزہ دارالاسلام سے مجھے کسی نے اطلاع دی کہ ہماری ٹرین فلاں دن فلاں وقت بریلی اسٹیشن پہنچے گی، مقصد یہ تھا کہ میں ان حضرات سے اسٹیشن پر ملاقات کر لوں، چنانچہ مقررہ وقت پر میں اسٹیشن گیا، تھوڑا سا کسی کے ایک پورے ڈبہ میں جماعت کے سب ہی اہم ارکان تھے مولانا امین احسن املا حنی، مولانا مسعود عالم مرحوم، ملک نصر اللہ خاں عزیز مرحوم وغیرہ۔ مولانا مودود علی صاحب کی طبیعت کچھ ناساز تھی اس وجہ سے وہ اکیلے سکنڈ کلاس میں تھے، سب حضرات سے ملاقات ہوئی، ان میں سے کئی ایک حضرات نے اصرار فرمایا کہ اسٹیشن کی یہ کھڑے کھڑے کی ملاقات کافی نہیں، آپ کو ہمارے ساتھ چلنا ہو گا۔ میں نے شاہجہانپور کا ٹکٹ منگو لیا اور ان حضرات کے ساتھ بیٹھ گیا۔ کچھ دیر کے بعد نماز مغرب کا وقت آ گیا، سب حضرات نے

امیر اکیا کہ نماز میں پڑھاؤں، میں نے ہر چند معذرت کی اور اصرار کیا کہ آپ حضرات ہی میں سے کسی کو امامت کرنی چاہیے۔ لیکن ان سب حضرات نے مجھ کو دیا اور نماز مجھ ہی سے پڑھاؤں۔

ان واقعات سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ جماعت سے قطع تعلق کے بعد بھی جماعت کے درباب میں عقیدہ کا میرے ساتھ اور میرا ان حضرات کے ساتھ کیا تعلق رہا۔ قطع تعلق کے بعد طویل مدت تک میرا حال یہ رہا کہ اگر کوئی صاحب میرے سامنے جماعت اسلامی کے خلاف کوئی بات کہتے اور میں ان سے گفتگو کرنا نا مناسب نہ سمجھتا تو جماعت کی طرف سے مخالفت اور جواب دہی کرتا۔ اسی زمانہ میں میرے بعض محترم بزرگوں کی طرف سے مودودی صاحب اور جماعت اسلامی کے بارہ میں سخت رائے کا اظہار کیا گیا تو مجھے یاد ہے کہ میرے اندر اُس کے خلاف سخت برہمی پیدا ہوئی اور میں نے اپنے اُن محترم بزرگ کو ایسے انداز اور لب و لہجہ میں خط لکھا جس کی میرے اور اُن کے تعلق کی نوعیت میں قطعاً گنجائش نہیں تھی۔ مجھے ہمیشہ اپنی اس غلطی پر افسوس رہے گا۔

پھر ایک وقت آیا کہ میں نے محسوس کیا کہ جماعت اسلامی کے حلقہ میں یا کتنا چاہئے کہ مودودی صاحب کی تحریروں سے متاثر ہونے والوں میں یہ ذہنیت عام طور سے پیدا ہو رہی ہے کہ وہ دین اور اس کے تقاضوں کو انگوٹھوں میں سمجھتے ہیں اب بس مودودی صاحب نے صحیح سمجھا ہے۔ میں چونکہ اس ذہنیت کو اُس وقت بھی بہت بڑی گمراہی اور بڑی سے بڑی گمراہیوں کی جڑ بنیاد سمجھتا تھا اس لیے اس احساس کے بعد سے جماعت اسلامی اور مولانا مودودی صاحب کے متعلق میری رائے اور رویہ میں فرق آگیا اور یہاں سے ذہن نے دوسری طرح سوچنا شروع کر دیا۔

پھر کچھ دنوں کے بعد ۱۹۷۷ء کے اواخر میں میرا پاکستان کا سفر ہوا، یہ وہ وقت تھا کہ وہاں کی جماعت اسلامی کے صفت اول کے اراکان اور ممتاز علماء کو مودودی صاحب کے سخت اختلاف ہو گیا تھا (اور یہ اختلاف خالص دینی بنیاد پر تھا) اور بالآخر انہوں نے جماعت

سے ملاحدگی اختیار کر لی تھی۔ یہ تھے غازی عبد الجبار صاحب، مولانا حکیم عبدالرحیم بہرہ صاحب، اذیر المینور کلید اور مولانا عبدالقادر حسن صاحب (حال اساتذہ جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ) اور اسی سطح کے ان کے بعض اور رفقا۔ مولانا امین احسن اسلامی بھی ان حضرات کے ہم خیال اور شریک حال تھے، لیکن انہوں نے اس وقت تک جماعت سے ملاحدگی اختیار نہیں کی تھی، بعد میں انہوں نے بھی جماعت سے فطری منقطع کر لیا تھا۔

جیسا کہ میں نے عرض کیا یہ حضرات جماعت اسلامی کی صف اول کے ارباب علم و عقد تھے اور سرے سب جانے پہچانے دوست احباب تھے اور اس کے اظہار میں بھی کوئی مضائقہ نہیں کہ کم از کم راقم سطور کے ذاتی علم و تجربہ میں یہ حضرات دیانت اور تقویٰ کے لحاظ سے مودودی صاحب سے زیادہ قابل اعتماد تھے (واللہ اعلم باحوال عبادہ)۔

ان حضرات سے ملاقات ہوئی تو اس اختلاف کی پوری تفصیل علم میں آئی۔ جو کچھ ان حضرات نے بتلایا مختصر الفاظ میں اس کا حاصل یہ تھا کہ ہم لوگ کچھ عرصہ سے یہ محسوس کر رہے تھے کہ مودودی صاحب راستہ بدل رہے ہیں ان کے سامنے اب مندرجہ ذیل اصول اقتدار کا ہے اور اس مقصد کے لیے عام سیاسی پارٹیوں کی طرح جس وقت جو پالیسی و اختیار کرنا مناسب سمجھیں اختیار کرنے پر آمادہ ہیں چاہے وہ اسلامی اصول و تعلیمات کے کتنے ہی خلاف ہو، وہ اس کو اختیار کریں گے اور اسلام ہی کا نام لیکر اختیار کریں گے اور اس کے لیے ان کو اگر ضرورت ہوگی تو اسلامی اصول و تعلیمات کی من مانی تشریح کریں گے، لیکن ہم لوگ اسی کو سخت منکال اور فتنہ سمجھتے ہیں، ہم نے کوشش کی کہ مودودی صاحب کو اور جماعت کو اس راستہ پر چلنے نہ دیں مدت تک یہ کش مکش اندر ہی اندر چلتی رہی لیکن مودودی صاحب اس پالیسی سے ہٹنے کے لیے تیار نہیں ہوئے اور آج کل کے سیاستکاروں کی جیسی چالوں کے ذریعہ انہوں نے ایسے حالات پیدا کر دیے کہ ہم لوگوں کو ہی جماعت سے الگ ہونے کا فیصلہ کرنا پڑا۔

ظہیر مہتمم صف اول کے بلا صفت اول میں بھی چوٹی کے چند حضرات کے نام بیان کئے گئے ہیں، وہ نہ اس وقت جماعت سے قطع فطرت کرنے والوں کی فہرست کے قریب تھے، جیسا کہ حکیم عبدالرحیم بہرہ صاحب نے اخبار "المیزان کلید" سے معلوم ہوا تھا۔

واقف ملود نے اپنے اسکا کی حد تک ان مختصر الفاظ میں ان حضرات کے بیان کا چمکی اور خلاصہ عرض کروایا ہے۔ سب بن واقعات کی تفصیل جو ان حضرات سے معلوم ہوئی تھی بہت قطریل طلب اور ایک پورا دفتر ہے۔ اسی زمانہ میں مولانا حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب نے اپنے اخبار "المنیر" میں ان واقعات کو خاصی تفصیل سے لکھا تھا اس سلسلہ کے ان کے بعض مضامین انہی دونوں انفرقین میں بھی شائع ہوئے تھے ہاؤں کے بعد "جماعت اسلامی پاکستان" کے ایک بڑے پر جوش اور باصلاحیت رکن اور مولانا مودودی کے قلمی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے اچھوتہ مودودی صاحب کے ساتھ اسی اختلاف کی بنا پر جماعت سے الگ ہو گئے تھے انہی واقعات سے متعلق قریباً ڈھائی سو صفحوں کی ایک پوری کتاب "تحریک جماعت اسلامی۔ ایک تحقیقی مطالعہ" کے نام سے لکھی۔ اس میں "جماعت اسلامی" پاکستان کی ابتدا سے ۱۹۷۷ء سال پہلے کی اس اندرونی کش مکش اور اس سلسلہ کے واقعات کا بڑی تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے۔ لیکن حاصل اور خلاصہ اس کا بھی وہی ہے جو اوپر چند سطروں میں رائج طور سے عرض کیا ہے۔ اس کے بعد انہی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے اسی موضوع پر ایک اور رسالہ "نقص غزل" کے نام سے بھی لکھا ہے، ڈاکٹر صاحب کی یہ دونوں کتابیں قابل مطالعہ ہیں۔

الغرض پاکستان کے اس سفر میں ان حضرات کے ذریعہ جو کچھ علم میں آیا، خاص کر مسودہ دہی صاحب کے دینی حکمت عملی کے فلسفہ کی جو تفصیل معلوم ہوئی اور جماعت کے مزاج اور رخ کی تبدیلی کے بارہ میں جو کچھ ان حضرات سے سنا جس کی بعد کے واقعات و تجربات نے یہی پوری تصدیق و توثیق کی اس نے دل و دماغ کی آنکھوں پر پڑا ہوا وہ بیوروہ پوری طرح اتحاد یا جو قریباً ۱۱ سال سے مودودی صاحب کی وہ بنی فہم و بصیرت کے بارہ میں سوئے ہوئے حسن ظن اور ان کی اسلامی انقلاب کی دعوت کی کشش نے ڈال رکھا تھا۔

میر تقی علی کی اصل بنیاد اپنی اس سرگزشت کے سارے سطروں پر غور کر کے اچھوتہ ملود اسی عجیب و غریب ہے کہ مودودی صاحب اور جماعت اسلامی سے تعلق کی غلطی میں حکم از حکم

میری ذات کی حد تک، وہ عامل خاص طور سے کام فرما رہے ہیں۔
 اول۔ "تحریک خلافت" اور بعض دوسرے حرکات کی پیدا کی ہوئی اسلامی انقلاب
 کی آواز اور اس کے لیے کچھ کرنے کا قلبی داعیہ، جس کو مسلمانوں میں شروع ہونے والی
 "دوسری جنگ عظیم" کے پیدا کیے ہوئے خاص حالات نے اس کے کچھ امکانات دکھا کر
 تیز اور مشعل کر دیا تھا۔

دوسرا۔ "ترجمان القرآن" کے ابتدائی دور کے مطالعہ سے مولانا مودودی کے بارہ
 میں میرے قلب و ذہن کا غیر معمولی تاثر اور ان کے ساتھ حد سے بڑھا ہواہ حسن ظن جو
 شاید میری فطری اور طبعی کمزوریوں میں سے ہے۔ عربی کا ایک مشہور لکھنا و مصرع ہے۔
 "عین الرضا عن کل عیب کلیلة" اور اسی کے ہم معنی مشہور عربی مقولہ ہے "عنک الشیء
 یعمی و یعم" جن کا مطلب یہ ہے کہ جب کسی چیز کی محبت آدمی کے قلب و ذہن پر چھ جاتی
 ہے تو آگاہ اور کان دل کے تابع ہو کر اس پسندیدہ اور مرغوب و محبوبہ چیز میں کوئی
 عیب اور خرابی دیکھنے اور سننے کے لائق نہیں رہتے۔

مودودی صاحب کے ساتھ "ترجمان القرآن" کے ذریعہ اب سے قریباً نصف صدی
 پہلے جس طرح ابتدائی تعلق قائم ہوا اور اس کے بعد قلب و ذہن جس طرح ان سے متاثر
 اور ان کے گرویدہ ہوتے گئے، اور پھر اسلام میں احیاء دین اور اسلامی انقلاب کی ان کی
 دعوت پر لبیک کہتے ہوئے جماعت اسلامی کی تاسیس کے وقت راقم سطور نے جس طرح
 سب سے پہلے اس میں شرکت و رفاقت قبول کی اور سچ و طاعت فی السعویات کا عہد کیا، پھر
 جس جوش و جذبہ کے ساتھ الفکران کے ذریعہ اور جیل پھر کبھی دوسروں کو اس کی دعوت و دعویٰ
 اور اس کو گویا و ظہیر حیات بنالیا۔ اور پھر جس عجز و بی ادبی سے شدید رنج و قلق کے ساتھ
 جماعت سے علاحدگی اختیار کر لی۔ ان سب مراحل کا ذکر کچھ صفحات میں آچکا
 ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ اس پوری مدت میں (بلکہ اس کے بہت جلد تک بھی) اس عاجز
 کے قلب و ذہن پر مودودی صاحب اور "جماعت اسلامی" کی دعوت کے بار و بھاری حسن ظن
 یا خوش فہمی کا ایسا غلبہ رہا کہ میری نگاہ نے اس طویل مدت میں ان کی تحریروں میں کوئی

ایسی چیز نہیں محسوس کی جس کو میں امت کے لیے گمراہ کن یا دین میں فتنہ سمجھتا اور اس کو کسی اچھے عمل پر محمول نہ کر سکتا۔ یہ بات یاد ہے کہ ان کی بعض تحریروں میں بے ہمتی الی اور غواہ کی سی شدت محسوس ہوتی تھی لیکن یہ خیال کہ میں اپنے کو مطمئن کر لیتا تھا یا کم از کم میں کو نظر انداز کر دیتا تھا کہ یہ "دعوت" کی زبان ہے "فتوے" کی زبان نہیں ہے یاد آتا ہے مولانا مودودی نے اپنی ایسی تحریروں کے بارہ میں یہ بات خود لکھی بھی تھی۔

مولانا مودودی صاحب کے بعض نظریات | لیکن واقعہ یہ ہے کہ ان کی تحریروں میں بعض ایسی چیزیں اس وقت بھی موجود تھیں جو امت جو امت کے لیے فتنہ بن سکتے ہیں کے لیے گمراہ کن اور فتنہ کا باعث بن سکتی ہیں مگر جیسا کہ عرض کیا اسلامی انقلاب کی دعوت سے سکور اور مودودی صاحب کی محبت اور حسن ظنی سے مغلوب ذہن نے اس وقت اس کا ادراک نہیں کیا۔ (دعوتِ اسلامی کے حبيب کلینہ) ان سب میں زیادہ سنگین اور خطرناک اس عاجز کے نزدیک ان کا وہ نقطہ نظر ہے جو قرآن کی چار بنیادی اصطلاحوں (الہ — رب — عبادت — دین) کے بارہ میں اور اس کی بنیاد پر پورے قرآن اور اس کے پیغام کے فہم کے بارہ میں "دین کی چار بنیادی اصطلاحیں" نامی اپنی تصنیف میں انہوں نے پیش کیا ہے۔ یہ عاجز پہلے اسی کے بارہ میں کچھ عرض کرنا چاہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ میری مدد فرمائے اور توفیق دے کہ میں مسئلہ کو اس طرح پیش کر سکوں کہ اوسا درجہ کے صحاب فہم بھی سمجھ سکیں اور اتمامِ حجت کا حق ادا ہو جائے۔

مولانا مودودی کی انتہائی خطرناک غلطی | بالکل شروع میں تحریر فرماتے ہیں۔

"الہ، رب، دین اور عبادت، یہ چار لفظ قرآن کی اصطلاحی زبان میں بنیادی و اہمیت رکھتے ہیں۔ قرآن کی ساری دعوت یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی اکیلا رب اور الہ ہے، اس کے سوا نہ کوئی الہ ہے نہ وہ الہیت و ربوبیت میں کوئی اس کا شریک ہے، لہذا اسی کو اپنا الہ و رب تسلیم کرو، اور اس کے سوا ہر ایک کی الہیت و ربوبیت سے انکار کرو، اس کی عبادت اختیار کرو، اور اس کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو۔"

نکود، اس کے لیے اپنے دین کو خالص کر لو اور ہر وہ سرے دین کو رد کر دو۔
 (قرآن کی بنیادی اصطلاحیں ص ۷۷)
 ان سطروں میں جو کچھ مودودی صاحب نے فرمایا ہے بلاشبہ حق و صحیح ہے۔ قرآن کی
 بنیادی دعوت یہی ہے جو مودودی صاحب نے بیان فرمائی، اور بلاشبہ یہ چاروں اصطلاحات
 ایسی ہی بنیادی اہمیت رکھتی ہیں۔ آگے مودودی صاحب اسی سلسلے میں تحریر فرماتے ہیں

”عرب میں جب قرآن پیش کیا گیا تھا، اس وقت ہر شخص جانتا تھا کہ ”الا“ کے کیا
 معنی ہیں اور ”رب“ کسے کہتے ہیں، کیونکہ یہ دونوں لفظان کی بول چال میں پہلے
 سے متعل تھے، انھیں معلوم تھا کہ ان الفاظ کا اطلاق کس معنوم پر ہوتا ہے، اس لیے
 جب ان سے کہا گیا کہ اللہ ہی اکیلا ”الہ“ اور ”رب“ ہے اور الٰہیت و ربوبیت
 میں کسی کا قطعاً کوئی حصہ نہیں تو وہ پوری بات کو مان گئے، انھیں بلا کسی التباس
 و اشتباہ کے معلوم ہو گیا کہ دوسروں کے لیے کس چیز کی نفی کی جا رہی ہے اور اللہ
 کے لیے کس چیز کو خاص کیا جا رہا ہے، جنھوں نے مخالفت کی، یہ جان کر کہ فی
 اللہ کی الٰہیت و ربوبیت کے انکار سے کہاں کہاں ضرب پڑتی ہے اور جو ایمان
 لائے وہ یہ سمجھ کر ایمان لائے کہ اس عقیدہ کو قبول کر کے ہیں کیا چھوڑنا اور کیا
 اختیار کرنا ہو گا۔

اسی طرح ”عبادت“ اور ”دین“ کے الفاظ بھی ان کی بولی میں پہلے سے
 رائج تھے، ان کو معلوم تھا کہ ”عبد“ کسے کہتے ہیں، عبودیت کس حالت کا نام
 ہے، عبادت سے کون سا رویہ مراد ہے اور ”دین“ کا کیا معنوم ہے اس لیے جب
 ان سے کہا گیا کہ سب کی عبادت چھوڑ کے صرف اللہ کی عبادت کرو، اور ہر وہ سے
 الگ ہو کر اللہ کے دین میں داخل ہو جاؤ، تو انھیں قرآن کی دعوت کو سمجھنے میں
 کوئی غلط فہمی پیش نہ آئی، وہ سنتے ہی سمجھ گئے کہ یہ تعلیم ہماری زندگی کے نظام
 میں کس نوعیت کے تغیر کی طالب ہے۔“

مردودی صاحب اس کے ہلکے متضاد تحریر فرماتے ہیں۔

”لیکن بعد کی صدیوں میں رفتہ رفتہ ان سب الفاظ کے وہ اصلی معنی جو نزول قرآن کے وقت تکھے جاتے تھے بدلتے چلے گئے، یہاں تک کہ ہر ایک اپنی پوری پستیوں سے صرف کر نہایت حدود بلکہ بہم مضامین کے لیے غلط ہو گیا، اس کی ایک وجہ تو خاص عربیت کے ذوق کی کمی تھی اور دوسری وجہ یہ تھی کہ اسلام کی سوسائٹی میں جو لوگ پیدا ہوئے تھے ان کے لیے ”الہ“ اور ”رب“ اور ”دین“ اور ”عبادت“ کے وہ معانی باقی نہ رہے تھے، جو نزول قرآن کے وقت غیر مسلم سوسائٹی میں رائج تھے، انہیں دونوں وجوہ سے دور آخر کی کتب لغت و تفسیر میں اکثر قرآنی الفاظ کی تشریح اصل معانی لغوی کے بجائے ان معانی سے کی جانے لگی جو بعد کے مسلمان سمجھتے تھے۔ مثلاً لفظ ”الہ“ کو قریب قریب بتوں اور دیوتاؤں کا ہم معنی بنا دیا گیا۔ ”رب“ کو پالنے اور پوسنے والے یا پروردگار کا مترادف ٹھہرایا گیا۔ ”عبادت“ کے معنی پوجا اور پرستش کے کیے گئے، دین کو دھرم اور مذہب اور (RELIGION) کے مقابلہ کا لفظ قرار دیا گیا۔ ”طاہر“ کا ترجمہ جنت یا شیطان کیا جانے لگا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ قرآن کا اصل ماحول ہی سمجھنا لوگوں کے لیے مشکل ہو گیا۔“

(قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں ص ۱۰۰-۱۰۱)

پھر اس تغیر حال کا نتیجہ بیان کرتے ہوئے مولانا سودوی تحریر فرماتے ہیں۔

”پس یہ حقیقت ہے کہ بعض ان چار بنیادی اصطلاحوں کے مفہوم پر پردہ پڑ جانے کی بدولت قرآن کی تین چوتھائی سے زیادہ تعلیم بلکہ اس کی حقیقی روح نگاہوں سے مستور ہو گئی ہے۔“

(قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں، مطبوعہ مرکزی مکتبہ جماعت اسلامی ہند)

اللہ تعالیٰ نے مولانا سودوی کو یہ کمال بخشی فیاضی کے ساتھ عطا فرمایا ہے کہ

اس کی تحریر پر شوکت اور دینی ادب کا اعلیٰ نمونہ ہونے کے ساتھ صاف، سیدھی، بالکل صحیح
ہوتی ہے اس میں ابہام، پیچیدگی اور مزیت بالکل نہیں ہوتی، ان کی سند پر بالا عبارت
بھی ایسی ہی ہے۔۔۔ اس میں انہوں نے صراحت اور قلم کے پورے زور و قوت کے ساتھ
یہ چند علمی اور تاریخی دعوے کیے ہیں۔

اول یہ کہ زمانہ نزول قرآن کے سب عرب قرآن کی ان بنیادی اصطلاحات
(الآلہ رب، عبادت اور دین) کا معنی مفہوم صحیح اور بالکل ٹھیک سمجھتے تھے، اس لیے
انہوں نے قرآن کی دعوت کو حید کا دھاوا اور اس کے لوازم و نتائج کو بالکل صحیح اور ٹھیک سمجھا
تھا، ان میں سے جنہوں نے قبول کیا (مثلاً صدیق اکبر اور دوسرے صحابہ کرام) انہوں نے
سمجھ کر قبول کیا تھا اور جنہوں نے انکار کیا (مثلاً ابوجہل، ابولہب و غیرہ کفار عرب) انہوں
نے سمجھ کر انکار کیا تھا۔

دوم یہ کہ زمانہ نزول قرآن کے بعد کی صدیوں میں ان بنیادی اصطلاحوں کے معنی
بدلتے چلے گئے، یہاں تک کہ ان کا مفہوم نہایت محدود بلکہ مبہم ہو کر رہ گیا۔
سوم یہ کہ جو لوگ اسلام کی سوسائٹی میں پیدا ہوئے۔ (جن میں اکثر تابعین اور
ان کے بعد کے تو سب ہی ائمہ و علماء شامل ہیں) وہ ان الفاظ کا وہ مفہوم نہیں سمجھ سکے جو
زمانہ نزول قرآن میں سمجھا جاتا تھا اور جو صحیح مفہوم تھا۔
چہارم یہ کہ اس تغیر حال کی وجہ سے قرآن کی تین چوتھائی سے زیادہ تعلیم بلکہ اس کی حقیقی
روح نگاہوں سے مستور ہو گئی۔

راقم سطور مولانا مودودی کے ان علمی اور تاریخی دعووں اور ان کے دلائل پر اس وقت
کوئی بحث و تنقید اور تبصرہ کرنا نہیں چاہتا، تمام قارئین سے صرف یہ عرض ہے کہ
مولانا نے اپنی اس تحریر کے ذریعہ یہ بات پورے زور و قوت کے ساتھ اپنے ناظرین شنکے
ذہن نشین کرنے کی کوشش کی ہے کہ قرآن پاک کی ان بنیادی اصطلاحات (الآلہ رب و عبادت اور دین)
دین، عبادت کا مفہوم بس زمانہ نزول قرآن (یعنی زیادہ سے زیادہ صحیح قرآن اول) میں

تہ صبح سمجھا گیا تھا، اور اس بنا پر اس کے توحید کے پیغام کو بھی اُس زمانہ میں صحیح سمجھا گیا تھا، لیکن اس کے بعد اس کو صحیح نہیں سمجھا گیا، غلط یا ناقص سمجھا جاتا رہا ہے، اور اس بغیر حال کی وجہ سے قرآن کی تین چوتھائی حصے زیادہ تعلیم اور اُس کی روح امت مسلمہ کی نگاہوں سے مستور رہی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ مودودی صاحب کا یہ بات تسلیم کر لینے کے بعد قرآن کی ساری تفہیم بلکہ سارا دین غیر مستند مشتبہ اور ناقابل اعتبار ہو جاتا ہے۔ جب اللہ - رب - عبادت - مدد دین جیسے الفاظ جو قرآن پاک میں یقیناً سیکڑوں جگہ آئے ہیں اور اُس کے کئی صنفات دیے ہوئے ہیں ان الفاظ سے خالی ہوں، اور قرآنی دعوت و تعلیم میں جن کی وہ بنیادی اہمیت ہے، یقیناً کسی دوسرے لفظ کی نہیں، جب اُن کے متعلق یہ مان لیا جائے کہ زائد زوال قرآن کے بعد کی امت مسلمہ صدیوں سے ان کا جو مفہوم و مدعا سمجھتی رہی ہے وہ صحیح نہیں ہے، غلط ہے یا ناقص ہے اور اس کی وجہ سے دعوت و توحید سے متعلق قرآنی آیات اور کلمہ "لا الہ الا اللہ" کا مطلب و مدعا بھی غلط یا ناقص سمجھا جاتا رہا ہے تو پھر قرآن کی کسی مآبیت اور اس کے کسی لفظ اور کسی حکم کے متعلق بھی اطمینان کی گنجائش نہیں رہتی کہ ان کا وہی مطلب و مدعا ہے جو اب تک جمہور امت سمجھتی رہی ہے۔ اس کے بعد مفسرین کے لیے دروازہ کھل جاتا ہے کہ وہ لغت کی کتابوں وغیرہ کا سہارا لیکر زبان و قلم کے زور سے سارے دین کو بدل کے رکھ دیں۔

امید ہے کہ ذیل کی چند مثالوں سے ناظرین اس بات کو آسانی سمجھ سکیں گے۔

(۱)

رسول کے معنی و مفہوم کے بارہ میں چکر الہوی حضرات کی بحث :-

لفظ "رسول" کا مفہوم و مطلب اور اس کی حقیقت امت مسلمہ میں معلوم و معروف ہے، ہر شخص جو کلمہ "لا الہ الا اللہ" محمد رسول اللہ" پرا ایمان لایا ہے اپنی علی اور ذہنی سطح کے مطابق "رسول" کا مطلب سمجھتا ہے مگر "مکرین حدیث" میں جو لوگ انتہا پسند رہے ہیں (مثلاً مولوی عبد اللہ چکر الہوی صاحب اور ان کے متبعین) وہ دعویٰ کرتے تھے کہ عربی

زبان میں رسول کے معنی میں قاصد اور پیام رساں کے ہیں، اور "رسول" کی حقیقت صرف یہی ہے کہ وہ خدا کا پیام اور حکم اس کے بندوں کو پہنچاتا ہے۔ "رسول" کے بارہ میں عام مسلمانوں کا جو تصور اور عقیدہ ہے کہ وہ معصوم اور مفرغی الطالع ہے وغیرہ وغیرہ، یہ سب بالکل بے بنیاد اور مولویوں کی ایجاد ہے۔ اب سے قریباً پچاس سال پہلے جن لوگوں کا ایک پرچہ "بلاغ" امرتسر سے نکلا تھا، اس میں اس موضوع پر مستقل مضامین ہوتے تھے، وہ قرآنی آیات بھی دلیل کے طور پر پیش کی جاتی تھیں جن میں بعض انبیاء علیہم السلام کی ذلالت کا ذکر ہے مثلاً "وَعَصَىٰ آدَمُ سُرَّتَهُ فَخَوَىٰ" اور "فَخَلَقْنَا لَٰكُم مِّنْ نَّفْسِكُمْ لَٰكُم مِّنْ نَّفْسِكُمْ لَٰكُم مِّنْ نَّفْسِكُمْ" اور "وَأَسْتَغْفِرُ لَكَ ذَنبَكَ" وغیرہ)۔ میرا گمان ہے کہ مولانا مودودی صاحب کی فخر سے "بلاغ" اور اس کے وہ مضامین ضرور دہرائے ہوں گے۔ مگر بے کسی ہر بری میں اُس کا فائل بھی محفوظ ہو۔

ظاہر ہے کہ جگہ والوں کے اس نظریے اور دعوے کی بنیاد اسی پر ہے کہ صدیوں سے امت مسلمہ کے عوام و خواص فقط رسولؐ کا مطلب اور اس کی حقیقت غلط سمجھتے رہے ہیں۔ کیا یہ بلیت مودودی صاحب کے اس دعوے سے کہ زیادہ مختلف ہے جو انھوں نے آراء، عبادت اور دین کے معنی مفہوم کے بارہ میں کیا ہے۔

(۲)

• صلوٰۃ "نماز" کے معنی اور اس کی حقیقت کے بارہ میں بحث :-

قریباً ۳۰-۴۰ سال پہلے کا واقعہ ہے یہ عاجز بریل رہتا تھا اور الفجر اور اس سے نکلتا تھا، ایک دن ایک صاحب تشریف لائے یہ پنجاب کے رہنے والے تھے لیکن کسی کاروباری سلسلے سے ضلع بہاول میں مقیم تھے، اچھے خاصے پڑھے لکھے تھے، عربی سے بھی آشنا تھے، عمر ۶۰ کے قریب رہی ہوگی۔ انھوں نے پہلے مجھ سے نماز کے بارہ میں بات شروع کی، مدد یافتہ کیا آپ جو نماز پڑھتے ہیں کیا کہیں قرآن میں اُس کا حکم یاد کر ہے؟ میں نے اندازہ کر لیا کہ یہ صاحب جگہ والوں کی قبیلہ سے تعلق رکھتے ہیں اور اسی روشنی میں ان سے گفتگو کی۔ آخر میں انھوں نے اپنا تصنیف کردہ ایک سالہ کمال کر

نہ کہ کیا یہ جوئے کی بی سائز کے قریب۔۔۔ صلی کار سالہ تھا اس کا نام غالب قریشی تھا۔ اس کے قریب المعنی کوئی نام تھا۔۔۔ جہانگیر یاد رہ گیا ہے اس کی بحث کا خلاصہ یہ تھا کہ مسلمان جو نماز پڑھتے ہیں اللہ کا کہیں قرآن میں حکم یا ذکر نہیں ہے، یہ غیر قرآنی نعرہ ہے، مولویوں کی ایجاد ہے، "صلوۃ" کے لغوی معنی دُعا، مناجات، اور توجہ الی اللہ ہے، اس کے لیے انہوں نے لغت کی کتابوں سے کچھ عبارتیں بھی نقل کی تھیں، قرآنی آیات بھی پیش کی تھیں، خیال ہے کہ ان میں ایک آیت یہ بھی تھی "صَلِّ عَلَیْہِمْ اَسْمَاءُ صَلَواتُ سُبْحٰنَ لَہُم"۔۔۔ مجھے یاد آتا ہے کہ میں نے الفتح میں اس کتاب اور اس کے مصنف محمد ان کے اس عجیب و غریب دعوے کا اُسی طرح تذکرہ کیا تھا جس کے وہ سخت تھے۔ ظاہر ہے کہ اس گمراہی کی بنیاد بھی یہی ہے کہ امت مسلمہ کے خواص و عوام "صلوۃ" کے جو معنی اور اس کی جو حقیقت اب تک سمجھتے رہے ہیں وہ صحیح نہیں ہے، قرآن اور لغت و حدیث کے خلاف ہے۔

(۳)

"زکوٰۃ" کے بارہ میں ابن مسکین حدیث کا دعویٰ :-

ہفتہ وار "ایشیالا پور" جماعت اسلامی پاکستان کا سرکاری ترجمان ہے۔ اس کے مارجن فیس کے شمارہ میں، فقہ، انکار حدیث کے اس دور کے سب سے بڑے علمبردار غلام احمد برہنہ کے ماہنامے "طلوع اسلام" کے ایک مضمون کا تذکرہ کرتے ہوئے (جو اس میں زیر عنوان "زکوٰۃ کا قرآنی مفہوم" شائع ہوا تھا) لکھا گیا ہے۔

"ماہ مئی کے "طلوع اسلام" میں زکوٰۃ کا قرآنی مفہوم یہ بیان کیا گیا ہے کہ

زکوٰۃ عربی زبان میں نشو و نما کو کہتے ہیں، لہذا ایسے زکوٰۃ کے معنی ہونگے

سامان نشو و نما مہیا کرنا اور یہ اسلامی حکومت کا فریضہ ہے کہ وہ افراد معاشرہ

کی نشو و نما کا سامان فراہم کرے، اور یہ سامان نشو و نما صرف روٹی و کھانا

لے اہل بیت میں صلوۃ کے معنی و معانی غیری کے ہیں۔

کلمہ ایسی کوشاں نہیں ہے بلکہ اس میں وہ تمام اصطلاحات شامل ہیں جن کے انتہائی صلاحیتوں کی نشو و نما ہوتی ہے، قرآن کی آیت "الذین ان یکتفہم فی الارض اقاموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ" کا بھی مفہوم یہی ہے یعنی یہ نہیں کہل کہ جب ان کی حکومت قائم ہوگی تو یہ لوگ ہم سے زکوٰۃ لیں گے، کہا یہ گیا ہے کہ وہ زکوٰۃ دیں گے، افراد معاشرہ کی نشو و نما کا سامان فراہم کریں گے۔ (مفہوم)

ایشیائیں "طلوع اسلام" کا یہ اقتباس نقل کرنے کے بعد قریباً تین کالم میں اس کی تردید کی گئی ہے اور بتایا گیا ہے کہ اس میں "زکوٰۃ" کا جو "قرآنی مفہوم" بیان کیا گیا ہے وہ سراسر تحریف ہے، رسول مصلیٰ اللہ علیہ وسلم کی تشریح اور امت کے اجماع اور تواتر کے خلاف ہے۔ (اور بلاشبہ یہ بات صحیح ہے۔)

ظاہر ہے کہ "رسول"، "صلوٰۃ"، "زکوٰۃ" جیسی دینی اصطلاحات کے بارہ میدان منکرین حدیث کے ان خرافاتی اور انتہائی گراؤ کن دعووں کی بنیاد یہی ہے کہ ان دینی اصطلاحات کے جو معنی اور جو حقیقت نزول قرآن کے بعد سے امت مسلمہ کے عوام و خواص سمجھتے رہے ہیں وہ صحیح نہیں ہے، صحیح وہ ہے جو مولوی عبد اللہ حکیم طالوی اور پروفیسر صاحب جیسے نئے محققین نے لغت اور خود قرآنی آیات سے سمجھی ہے۔ — مولانا مودودی صاحب اور ان کے ہم عصر متبعین اللہ خود فرمائیں کیا یہ بات اس دعوے سے کچھ زیادہ غلط اور عجیب ہے کہ زیادہ نزول قرآن کے بعد کی صدیوں میں دین کی سب سے اہم بنیادی اصطلاحات (اللہ، رب، دین، عبادت) کا جو مفہوم سمجھا جاتا رہا ہے وہ صحیح نہیں تھا، غلط یا ناقص تھا۔ صحیح مفہوم یہ ہے جو مودودی صاحب کی بحری کے قریباً وسط میں مولانا مودودی صاحب نے لغت اور (اللہ آیات سے سمجھا ہے۔ — کاش اللہ تعالیٰ مودودی صاحب کو توفیق دے کہ وہ لوگوں کو اس بات پر کہ انھوں نے یہ بات لکھ کر فتنہ کا کتنا بڑا گدھا مارا ہے اور محدثین کے لیے کتنی سزا فراہم کر دی ہے۔

چار بنیادی اصطلاحوں سے متعلق مولانا مودودی صاحب کے نقطہ نظر کے بارے میں جو کچھ یہاں تک لکھا گیا ہے وہ عوام یعنی غیر علماء کو بیش نظر رکھ کر لکھا گیا ہے، جن بندوں کو اللہ تعالیٰ نے کتاب و سنت کے علم کی نعمت سے بہرہ ور فرمایا ہے اور جن کا پہنچ علم صرف اردو کی کتابیں نہیں ہیں اور جو علماء کی اصطلاحات سے واقف ہیں وہ حضرات اس مسئلہ پر اس طرح غور فرمائیں کہ مودودی صاحب کی اس تحقیق و دسیرج کا بد یہی نتیجہ یہ ہے کہ "الا" کے معنی اور "لا الہ الا اللہ" کے صحیح مفہوم و مدعا کو امت میں تواتر حاصل نہیں رہا، صدیوں سے اس کلمہ شریف کے معنی غلط یا ناقص سمجھے جاتے رہے۔ اس نتیجہ کی سنگینی کو ہمارے عوام تو شاید نہ سمجھ سکیں لیکن اہل علم سمجھ سکتے ہیں کہ اس کا اثر امکان تسلیم کر لینے سے بھی دین کی پوری بنیاد متزلزل ہو جاتی ہے۔ کسی صاحب علم کو اس میں خشک نہ ہو گا کہ ہم کسی عقیدہ اور حقیقت پر ایمان لانے کے اسی صورت میں مکلف ہیں جبکہ وہ تواتر کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت و منقول ہو، بالفرض اگر یہ مان لیا جائے کہ عہد نبوی یا قرن اول کے بعد کی چند صدیاں یا کوئی ایک صدی یا اس بھی کم مدت ایسی گزری ہے جبکہ امت میں "لا الہ الا اللہ" کا مفہوم و مدعا صحیح نہیں سمجھا جاتا تھا غلط یا ناقص سمجھا جاتا تھا، تو تواتر باقی نہیں رہتا، تواتر کے لیے بلا انقطاع تسلسل ضروری ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ "لا الہ الا اللہ" کا مفہوم اور اس کی حقیقت اور اسی طرح دوسرے بنیادی ایمانی حقائق کا علم صحابہ کرام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہوا تھا اور صحابہ کرام سے وہی علم تابعین نے حاصل کیا اور ان سے ان کے تلامذہ تبع تابعین نے اور یہ سلسلہ ابی جو مستأخذ احاطین قرآن اور حاملین دین میں اسی طرح جاری ہے، الفاظ و تعبیرات کے فرق کے ساتھ وہی کتب تفسیر اور علماء متحققین کی کتابوں میں ہے۔ بالفرض صحابہ کرام سے ہم تک صرف "لا الہ الا اللہ" کے الفاظ ہی نہیں پہنچے ہیں بلکہ ان کا مفہوم و مدعا بھی تواتر کے ساتھ پہنچا ہے جس طرح "صلوٰۃ" و "زکوٰۃ" کے صرف الفاظ ہی نہیں بلکہ ان کی حقیقت اور ان کا مفہوم بھی تواتر کے ساتھ پہنچا ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ مودودی صاحب کا یہ کہنا کہ "الا" و "رب" اور "تین" و "عبادت" کے معنی

اور ”لا الہ الا اللہ“ کا صحیح مفہوم و مدعا زمانہ نزول قرآن کے بعد کی صدیوں میں نہیں سمجھا گیا، غلط یا ناقص سمجھا جاتا رہا، بعد سے دین کو غیر مستند اور نامعتبر قرار دینا اور محمدین کے لیے دینی حقائق کی نئی نئی تشریحات و تخریفات کا دروازہ کھول دینا ہے۔ لیکن مودودی صاحب کو جتنا کچھ میں جانتا ہوں اس کی بناء پر میرا گمان ہے کہ انھوں نے سوچ سمجھ کے اور جان بوجھ کے یہ انتہائی غلط اور گمراہ کن بات نہیں کہی ہے، ”اُن سے یہ غلطی غیر شعوری طور پر ہوئی ہے۔“ خود اتم سفور کا واقعہ یہ ہے کہ جن دنوں میں چار بنیادی اصطلاحوں سے متعلق مولانا مودودی صاحب کا یہ مقالہ ”ترجمان القرآن“ میں منظر اور چھپ رہا تھا جو بعد میں ”قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں“ نام سے کتابی شکل میں شائع ہوا، ”جماعت اسلامی کا پہلا سال تھا تو میں نے مودودی صاحب کی اس تحقیق و تشریح سے اختلاف کیا تھا جو انھوں نے اس مقالہ میں کی تھی اور اس اختلاف کا ذکر اپنے اُس مضمون میں بھی کر دیا تھا جو مولانا محمد علی کاندھلوی کے اعتراضات اور غرضات کے جواب میں پیش کیا تھا، جس کا عنوان تھا ”جماعت اسلامی کی حقیقت اور ہمارے کام کی نوعیت۔“ بعض تنہات کا جواب ”(میرے اس جوابی مضمون کا ذکر پہلے بھی آچکا ہے) یہ پہلے الفکرین میں شائع ہوا تھا اس کے بعد جب یا شہباز سلسلہ کے ”ترجمان القرآن“ میں شائع ہوا تھا۔ یہ وہی زمانہ تھا جبکہ میرا قیام مولانا مودودی صاحب کے ساتھ اُس وقت کے جماعت کے مرکز ”دارالاسلام“ میں تھا۔ اسی سلسلہ کی اور اسی زمانہ کی یہ بات اچھی طرح یاد ہے کہ ایک دن ہم ساتھ بیٹھے تھے میں نے مودودی صاحب سے دریافت کیا کہ ”لا الہ الا اللہ“ کی جو تشریح آپ کرتے ہیں کیا پہلے بھی کسی عالم یا مصنف نے یہ تشریح کی ہے (دماغ رہے کہ اُس وقت میرا یہ سوال اعتراض یا کسی بحث کی نیت سے نہیں تھا بلکہ استفسار ہی کے لیے تھا) موصوف نے فرمایا کہ

”میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ ہیں جو کافی دور تک صحیح چلتے ہیں لیکن

قریب پہنچ کر مڑ جاتے ہیں۔“

مودودی صاحب کے اس جواب کا آخری خط کشیدہ سید لیکن خیر پہنچ کر مڑ جاتے ہیں،

مجھے ایسا یاد ہے کہ میرے لیے اس پر قسم کھانا جائز ہے کہ اُن کے الفاظ یہی تھے۔
بہر حال میں یہ عرض کر رہا تھا کہ خود میرا یہ واقعہ ہے کہ میں قرآن کی ان بنیادی
اصطلاحوں اور کلمہ لا الہ الا اللہ کی موردی صاحب کی خاص تشریح سے متفق نہیں
تھا لیکن مجھے اُس وقت بلکہ اس کے بعد بھی ایک طویل مدت تک اس کا احساس و شعور
نہیں ہوا کہ یہ صرف علم و تحقیق کی ایک غلطی نہیں ہے بلکہ اس سے مہدین کے لیے قسم آتی
نصوص اور دینی اصطلاحات کی مہدائے تشریحات و تحریفات کا دروازہ کھل جاتا ہے
اور ان کے لیے ایک بڑی سزا فراہم ہو جاتی ہے۔

الفرض میرا خیال ہے کہ جس طرح اُس وقت مجھے اس کا احساس و شعور نہیں ہوا اسی
طرح غالباً موردی صاحب کو بھی نہیں ہوا ہو گا۔ لیکن بعد میں جب اس عاجز کو
اس غلطی کی اس سنگینی اور خطرناکی کا احساس ہوا تو میرے ہی مشورہ پر "الفستین" میں بھی
اس سلسلہ میں لکھا گیا اور ایک دفعہ سے زیادہ لکھا گیا اور کئی ایک دوسرے حضرات نے بھی
لکھا۔ بھرا بے چند ہی مہینے پہلے رفیق محترم مولانا علی بابا نے بھی اپنے خاص
انداز میں بڑی دلسوزی اور درمندی کے ساتھ اسی سلسلہ میں لکھا، لیکن افسوس ہے کہ
مولانا موردی صاحب نے اس کے بعد بھی اس سنگین غلطی کی اصلاح و تدارک کی ضرورت
نہیں سمجھی۔ غالباً اس میں بڑا دخل اس بات کو بھی ہے کہ اُن کے فیض یافتہ فدائین
میں ایسے اصحاب قلم کی ابھی خاصی تعداد ہے جنہوں نے شاید اپنا فریضہ سمجھ لیا ہے کہ
جب بھی کوئی شخص مولانا موردی کی کسی غلطی کی نشاندہی کرے تو وہ اس کا بھرپور جواب
دے کہ مولانا موصوف کے لیے اطمینان کا سامان فراہم کر دیں اور اپنی قلمی مہارت سے خود
اس آدھی کو مجرم کے کھڑے میں کھڑا کر دیں۔

آخر میں صرف ایک بات اور عرض کر کے "بنیادی اصطلاحوں" سے متعلق اس
سلسلہ گفتگو کو ختم کرتا ہوں۔

علی گڑھ یونیورسٹی سے تعلق رکھنے والے ایک ڈاکٹر صاحب نے اپنی ایک تصنیف میں مصلحین و مجددین کے تذکرہ میں حضرت مجدد الف ثانی، شاہ ولی اللہ، شاہ اسماعیل شہید، حضرت سید احمد شہید کے ساتھ سر سید احمد خاں دہلوی اور مولوی عبداللہ صاحب پکڑا لوی کا بھی ذکر کیا تھا انولا نامو دودی نے سوال ۳۵۳ء کے ترجمان القرآن میں اس پر سخت تنقید کرتے ہوئے لکھا تھا

”فجاریہ کے کٹھنہ کے بعد سے اب تک جس قدر گراہیاں مسلمانوں میں پیدا ہوئیں ان سب کا شعور، نسب، بلا واسطہ یا بلا واسطہ سرسید کی ذات تک پہنچتا ہے وہ اس سرزمین میں مجدد کے امام اول تھے اور پوری قوم کا مزاج بگاڑ کے دینا سے دھتکتے ہوئے — رہے مولوی عبداللہ پکڑا لوی تو ان کو قرآن کا بڑا عالم کہنا قرآن پر ظلم ہے“ (ترجمان القرآن بابت سوال ۳۵۳ء)

راقم مسطور عرض کرتا ہے کہ سر سید احمد خاں کے حالات و خیالات سے جو لوگ واقف ہیں اور جنہوں نے ان کی ”تفسیر قرآن“ کا مطالعہ کیا ہے وہ یقیناً جانتے ہوں گے کہ ان کے جس رویہ کی بنا پر مولانا مودودی صاحب نے ان پر یہ سخت تنقید کی ہے اور کٹھنہ کے بعد پیدا ہونے والی ساری گراہیوں کا ان کو ذمہ دار قرار دیا ہے وہ یہی ہے کہ انہوں نے قرآنی الفاظ و دینی اصطلاحات مثلاً ملائکہ، جنات، جنت، جہنم وغیرہ کی وہ تشریحات کیں اور وہ مطالب و مفاہم بیان کیے جو ان سے پہلے علمائے امت اور ائمہ دین میں سے کسی نے بیان نہیں کیے تھے — گویا انہوں نے بھی ان قرآنی الفاظ و اصطلاحات کی نئی تشریحات کر کے یہی دعویٰ کیا کہ ان کا صحیح مفہوم امت میں صدیوں سے صحیح نہیں سمجھا جا رہا تھا، صحیح مفہوم و حقیقت وہ ہے جو میں دلائل کے ساتھ بیان کر رہا ہوں۔ واقعہ یہ ہے کہ اللہ، رب، دین اور عبادت جیسی دین کی بنیادی اصطلاحات اور مسلوٰۃ، زکوٰۃ، ملائکہ، جنات، جنت، جہنم جیسے قرآنی الفاظ و کلمات سے متعلق یہ سمجھنا اور لوگوں کو سمجھانے اور باہر کرانے کی کوشش کرنا کہ صدیوں سے چھوڑ دینا امت ان کا جو مطلب سمجھتے رہے ہیں وہ غلط یا ناقص تھا اور ان کی نئی تشریحات کرنا

ہرگز نہیں گرا ہوں اور دینی فتنوں کی جڑ پیدا ہو سکتی ہے

ایسی خطرناک غلطی کیوں ہوئی؟

میں نے اس پر بہت غور کیا کہ مودودی صاحب سے ایسی خطرناک غلطی کیوں ہوئی؟ تو میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ انھوں نے بیسویں صدی کے اس دور میں جبکہ ساری دنیا میں سیاست اور سیاسی اقتدار کے مسئلہ نے دوسرے تمام مسائل سے زیادہ قیامت اور جنت و دوزخ کے مسئلہ سے بھی زیادہ اہمیت حاصل کر لی تھی اور ہمارے اس برصغیر غیر منقسم ہندوستان میں کانگریس اور مسلم لیگ کی تقابل اور مختار سیاسی تحریکیں زور شور سے چل رہی تھیں گویا ایک سیاسی جنگ عظیم برپا تھی اور قریباً ہر طبقہ کے دلوں و دماغوں پر سیاست ہی سیاست چھائی ہوئی تھی، تو اس سیاست زدہ فضا اور ماحول میں مودودی صاحب نے اپنی دعوت و تحریک کو خاکھر جدید تعلیم یافتہ نوجوانوں کی نگاہوں میں وقیع اور مقبول بنانے کے لیے ضروری سمجھا کہ کہہ لا الہ الا اللہ اور عقیدہ توحید کی اور اس طرح اسلام کی ایک نئی سیاسی فشریح کی جائے اور اس کو دعوت کی بنیاد بنایا جائے۔ اس کے لیے ان کو ضرورت

ملے اور انھوں نے کسی قرآنی آیت یا کلمہ سے متعلق کوئی نیا نکتہ بیان کرنا یا کسی نئے مسئلہ کا استخراج کرنا اور بات ہے اور یہ قرآن پاک کی صفت "لا تفتنی جاثیہ" کا تقاضا ہے۔ اور الا، رب، دین، عبادت جیسی بنیادی اصطلاحات اور کلمہ "لا الہ الا اللہ" کی حقیقت اور قرآن کی دعوت توحید، یا صلیتہ و کرماتہ جیسے اصطلاحی قرآنی کلمات کے بارے میں یہ دعویٰ کرنا کہ زمانہ نزول قرآن کے بعد کی صدیوں میں ان کا مفہوم صحیح طور پر نہیں سمجھا گیا اور اب جو دھریں صدی میں جو بیان کیا جا رہا ہے وہ صحیح مفہوم ہے بالکل دوسری بات ہے اور اس سے یقیناً اہل ذیلع کے لیے عذاب و تعزیرات کا دروازہ کھلتا ہے۔

۱۹ویں صدی کے اوائل اور بیسویں صدی کے اوائل میں یہاں دماغوں پر سائنس، مغربی فلسفہ اور پھر چھاپا ہوا تھناؤ سرسید احمد خاں نے اس کو اسلام کی خدمت سمجھا کہ قرآن کی تفسیر اور اسلام کی تشریح اس کے مطابق کی جائے، پھر اسی پر انھوں نے اپنی ذہانت اور قابلیت صرف کر دی تھی جس کا کوئی اثر ان کی تفسیر پر ہے۔

مفسرین کی کہ عقیدہ توحید سے تعلق رکھنے والی خاص بنیادی اصطلاحوں والا رد ہے،
 عبادت میں ان کی وہ نئی سیاسی تشریح کو جس ————— یہ واقعہ ہے کہ مودودی صاحب
 بڑے ذہین اور بہت مخلص آدمی ہیں، انھوں نے عربی لغت کی کتابیں کھنگال کے اور
 قرآن سے بھی بہت سی آیتیں نکال کے ان بنیادی اصطلاحات کی نئی سیاسی تشریح پر
 ایک اور مقالہ لکھ کر اپنے نزدیک اپنا مدعا ثابت کر دیا ————— اسی کے ساتھ انھیں
 خود خیال آیا یا کسی نے تو بہر دلائی کہ ان بنیادی اصطلاحوں کا جو نیا مفہوم انھوں نے
 بیان کیا ہے وہ کسی دور کے کسی مفسر قرآن، کسی شارح حدیث اور کسی محقق عالم و
 مصنف نے نہیں لکھا ————— اور تنہا یہ بات عام مسلمانوں کے لیے ان کے اس دعوے
 اور اس تشریح کو ناقابل قبول قرار دینے کے لیے کافی ہے، تو انھوں نے اس کے دغیبہ
 اور عیث بند سی کے لیے اس مقالہ یا رسالہ کا ایک طویل مقدمہ تحریر فرمایا (جس کا بڑا حصہ
 انہی کے الفاظ میں آپ پڑھ چکے ہیں) جس کا حاصل یہ ہے کہ قرآن کی ان چار بنیادی
 اصطلاحات کا مفہوم و مطلب اور اس کی دعوت توحید کو زائد نزول قرآن میں تو صحیح طور
 پر سمجھا گیا تھا لیکن بعد کی صدیوں میں رفتہ رفتہ ان اصطلاحات کے معنی بدلتے چلے گئے
 یہاں تک کہ ان کا مفہوم نہایت محدود بلکہ مبہم ہو کر رہ گیا ————— اس طرح مودودی
 صاحب نے گویا اپنے ناظرین کو مطمئن کر دینے کی کوشش کی کہ جو مفہوم و مطلب انھوں نے
 بیان کیا ہے وہی صحیح ہے اور تفسیر شرح حدیث وغیرہ کی کتابوں میں اس سے مختلف جو لکھا گیا
 ہے وہ غلط یا ناقص یا مبہم و محدود ہے۔ کیونکہ وہ سب کتابیں بعد کی صدیوں میں لکھی گئی
 ہیں جب ان اصطلاحوں کا مفہوم و مطلب صحیح نہیں سمجھا جاتا تھا بلکہ محدود و مبہم ہو کر رہ
 گیا تھا۔

اور بلاشبہ یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ تفسیر قرآن اور شرح حدیث وغیرہ اسلامی
 علوم و فنون کی ساری کتابیں بعد کی انہی صدیوں میں لکھی گئی ہیں جن میں بقول مولانا مودودی
 ”الرب، دین اور عبادت جیسی بنیادی اصطلاحات کا مفہوم بھی صحیح نہیں سمجھا جاتا تھا
 ————— ہمارے تفسیری کتب خانہ کی قدیم ترین تفسیر و مفسرہ اور متداول ہے وہ

حافظ ابن جریر طبری کی ہے جن کا زیادہ تیسری اور چوتھی صدی کا ہے۔ باقی ساری تفسیریں جن کو کسی وجہ میں مستند کہا جاسکتا ہے سب اس کے بعد کی صدیوں کی ہیں۔ جیسے امام علی بن ابی حمزہ ثمالی کی "معالم التنزیل" اور علامہ علی بن محمد بغدادی کی "طبایع الاولیاء" شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے تفسیری رسائل، خواجہ شمس الدین عظیمی رومہ، علامہ ابن کثیر دمشقی کی "تفسیر القرآن العظیم" قرطبی، امام رازی، ابوالسعود، علامہ بیضاوی اور شافعی کی "تفسیر خطیب قرطبی" کی "لمسراج النیر" اور آخری دور کی تفسیروں میں "منہرج" "روح المعانی" اور "تاضی خروگانی" کی تفسیر "فتح القدیر"۔

اسی طرح حدیث شریف کی قدیم مشروح میں ابن عبد البر اور خطابی کی مشروح، اور بعد کے دور میں حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ بدر الدین عینی اور قسطلانی کی صحیح بخاری کی معروف و مقبول مشروح، امام نووی کی شرح مسلم، علامہ طیبی کی شرح مشکوٰۃ، پھر دور آخر میں علامہ علی قاری کی "مرقاۃ" اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی "معانی" یہ سب بھی بعد کی انہی صدیوں میں لکھی گئی ہیں۔

علیٰ بذاتہ امت کے متنازع و متفق معضنین مثلاً امام غزالی، شیخ الاسلام ابن تیمیہ، ان کے شاگرد رشید حافظ ابن العقیم، پھر حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی — ظاہر ہے کہ یہ سب حضرات بعد کی بلکہ بہت بعد کی صدیوں ہی کے ہیں۔ ان حضرات نے اپنی تصانیف میں توحید کی حقیقت پر اور اس سلسلہ میں اللہ، الوہیت، رب، ربوبیت، عبادت اور عبودیت کے معنی مفہوم پر خاص طور سے اور بڑی تفصیل سے کلام کیا ہے۔ لیکن مذکورہ بالا مفسرین قرآن اور شارحین حدیث کی طرح ان میں سے بھی کسی نے ان بنیادی اصطلاحات کی وہ تشریح نہیں کی اور توحید کی وہ حقیقت نہیں بتلائی جو موردی صاحب نے اپنے رسالہ "قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں" میں بتلائی ہے۔

بہر حال یہ قسم مسطور کا میں خیال ہے کہ مولانا موردی صاحب نے ان بنیادی اصطلاحات کے پانچ سیاسی معنی اور قرآن پاک کی دعوت توحید کی یہ نئی سیاسی تشریح اس دور کی خاص سیاست اور فضا سے متاثر ہو کر اور بالخصوص جدید تقسیم یافتہ طبقہ کو پیش نظر رکھ کر کی، اور

چونکہ یہ تشریح اُن سے پہلے کسی مفسرِ قرآن، کسی شارحِ حدیث اور اُمت کے کسی مسلم و معتد عالم و مصنف نے نہیں کی تھی اس لیے انہوں نے یہ ٹکڑ کہ ————— زبانا نزل قرآن سے بعد کی صدیوں میں ان بنیادی اصطلاحات کا مفہوم اور دعوتِ توحید کا مدعا صحیح طور پر نہیں سمجھا گیا اور جو لوگ اسلام کی ہوساٹھی میں پیدا ہوئے وہ ان الفاظ کا وہ مفہوم نہیں سمجھ سکے جو زبانا نزل قرآن میں سمجھا جاتا تھا ————— تمام مفسرین، شارحین حدیث اور علماء و مصنفین کو خاص کر ان اصطلاحات اور دعوتِ توحید کے فہم کے فہم کے بارہ میں، ناقابلِ اعتماد قرار دیدیا اور اس طرح اپنے لیے اس کا جواز پیدا کر لیا کہ ان اصطلاحات اور قرآن کی دعوتِ توحید کی وہ تشریح کریں جو اُن سے پہلے کسی نے نہیں کی —————

جیسا کہ میں پہلے بھی عرض کر چکا ہوں، مولانا مودودی کو جس جتنا کچھ جانتا ہوں اس کی بنا پر میرا یہ گمان ہے کہ اس کے گھٹے وقت اُن کو اس کا شعور و احساس نہیں ہوا کہ میں یہ ٹکڑ اہلِ زیغ اور ملحدین کے لیے دین میں تحریف اور فتنہ کا کیسا پوٹ دروازہ کھول رہا ہوں اور سرسید احمد خاں اور مولوی عبد اللہ جگر دالوی اور علامہ مشرقی اور پروفیسر صاحب کی جیسی ٹھانڈی تحریفات کے لیے کتنی زبردست سند جواز فراہم کر رہا ہوں۔

اگر میرا یہ حسن ظن صحیح ہے تو قدیم تعلق کی بنا پر میں مولانا سے عرض کرتا ہوں کہ وہ اس رجوع کا اعلان کر کے فتنہ کے اس دروازہ کو خود ہی بند کر دیں ————— واللہ الموفق

واضح رہے کہ دین کی ان بنیادی اصطلاحات اور عقیدہ توحید کی اس نئی سیاسی تشریح سے دین میں جو گہری معنوی تحریف اور اس کی روح و حقیقت اور اس کے فلسفہ میں جو غیر معمولی تبدیلی ہو جاتی ہے اور اس کا نصب العین تک بدل جاتا ہے، اس پر اقمِ طور نے یہاں بالکل گھٹک نہیں کی ہے۔ کیونکہ بعض دوسرے حضرات اس موضوع پر بعد رکھنا چاہتے تھے مگر میں غافل مولانا و عبداللہ بن خالد صاحب نے اپنی کتاب دین کی سیاسی تعبیر میں اس پر جو روشنی ڈالی ہے وہ قلبِ سلیم رکھنے والوں کے لیے کافی ہے۔ اگر ضرورت محسوس ہوئی فحاشا و شہد الفرقان میں بھی اس پر تفصیل سے لکھا جائے گا۔

نَبِّئَا لَا تَزِرُ وَرَءُ قُلُوبِنَا بُعْدًا ۚ هَذَا نَقْنَأْ وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَكَابُ

چند گزارشیں

(۱) اس مضمون کا صرف اسی قدر حصہ (جو ناظرین نے ملاحظہ فرمایا) اس شمارہ میں شائع کیا جا رہا ہے اس کے آگے مولانا مودودی صاحب مرحوم کی چند ادا سیں ہی سنگین غلطیوں کی نشاندہی اور ان کی تفسیلی گفتگو کی گئی ہے جو امت کے لیے مخصوص اُن کے قسمن کے لیے منتہا و منزل کا سبب بن سکتی ہیں۔ ناظرین کو جیس کہ نگاہ اولین سے معلوم ہو چکا ہے یہ پورا مضمون انشاء اللہ اب کن بی شکل میں شائع ہو گا۔ گوشہ کی جارہی ہے کہ اس کی تیاری اور اشاعت میں زیادہ دیر ہو۔ تیار ہو جانے پر انشاء اللہ الفرقا ہی سے آپ کو اس کی اطلاع مل جائے گی۔

(۲) اگر کسی صاحب کومس ہو کہ اس مضمون میں کوئی بات غلط اور خلاف واقعہ لکھی گئی ہے تو وہ ازراہ ضابطہ ہستی الموضع اختصار کے ساتھ اس عاجز کو تحریر فرمادیں، اگر میں محسوس کر لں گا کہ ان کی بات صحیح ہے اور مجھ سے غلط ہوئی ہے تو اُن کے شکریہ کے ساتھ اپنی غلطی کا اعتراف اور اُس سے رجوع کر لوں گا۔ زندگی میں مجھ سے بے حساب غلطیاں ہوئی ہیں، اور جب بھی از خود یا کسی بندہ خدا کے توبہ دلانے سے اُس کا علم و احساس ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے اعتراف اور رجوع کی توفیق دی ہے۔

(۳) کوئی مضمون اس مضمون پر تنقید و تبصرہ کے طور پر کچھ تحریر فرمانا چاہیں تو بہتر یہ ہو گا کہ وہ اس کا اختیار فرالیں کہ پورا مضمون اُن کے ملاحظہ سے گزر جائے۔

(۴) ایسے خطوط لکھنا جن کا مقصد صرف اظهارِ غیظ و غضب ہو اپنے وقت کی بھی اضافت ہے اور یہ عاجز اس طرح کے خطوط کا جواب، بلکہ اطلاع رسید بھی اپنی ذمہ داری نہیں سمجھتا۔
محمد منظور نعمانی

ایک ضروری اعلان
اس شمارہ میں جو کاغذ لگا یا جا رہا ہے وہ بالکل دستیاب ہو سکا ہے اور اگر وہ پئے فی دم کے حساب لایا جائے حالانکہ یہ مولوی قسّم کا کاغذ ہے، جب تک کاغذ کی کمی یا اور گرانی کا یہ حال ہے الفرقان صرف چالیس صفحات پر شائع ہو سکے گا، امید ہے کہ ناظرین کو ام اس میں بہم کو معذور سمجھیں گے۔
ناظر دفتر الفت کہنو

عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح

از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ

یہ کتاب مولانا سید ابوالاعلیٰ سہروردی بانی جماعت اسلامی کی مشہور کتاب قرآن مجید کی چار بنیادی اصطلاحیں پر خصوصیت کے ساتھ اور ان کی دینی تفہیم و تشریح پر غور و بحث کے ساتھ ایک توازن اور سنجیدہ علمی تبصرہ ہے۔ کتاب میں منظرہ کے انداز میں لکھی گئی ہے، نہ فقہ و فتاویٰ کی زبان میں بلکہ ایک اندیشہ کا اظہار اور الدین النصیحة (دین خیر خواہی کا نام ہے) کے حکم پر عمل کرنے کی غلصہ و کوشش ہے، اسکی کوئی سیاسی غرض ہے نہ کوئی جماعتی مقصد..... اس ناخوشگوار کام کو محض مذاکرہ و مسالمت و شہادت حق کے خیل انجام دیا گیا۔

سیاری کتابت و طباعت، قیمت پانچ روپے، چھ روپے بجلی آنے پر کتاب رجسٹرڈ ایک بیگٹ رواد کی جائے گی

لے کا پتہ

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام، پوسٹ بکس ۱۱۹، لکھنؤ

حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ العالی کی نئی کتاب

تزکیہ و احسان یا تصوف و سلوک

دین کا وہ شعبہ اور اسلام کا وہ رکن جس کو ”حُرُک“ ”تزکیہ“ اور حدیث ”احسان“ اور بہت سے اہل نظر اور حقیقت شناس ”فقد باطن“ کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ شریعت کی روح، دین کا لب لباب اور زندگی کی بنیادی ضرورت ہے، جس کے بغیر کمال دین حاصل نہیں ہو سکتا، اور اسلامی معاشرت کی اجتماعی و اخلاقی چول میچ طور پر نہیں بیٹھ سکتی۔

اسے کتاب میں

اس کی حقیقت کو واضح کرنے اور ان غلط فہمیوں کو دور کرنے کی کوشش کی گئی ہے جو اس کی مروجہ اصطلاح (تصوف) اور دور آخر میں اس کے انحطاط اور تاریخ و سوانح کے غلط اور ناقص طریقے سے پیش ہونے سے پیدا ہو گئی ہے، یہاں تک کہ بعض حلقوں میں یہ سمجھا جانے لگا ہے کہ تصوف ایک عجمی بدعت اور تعطل و بطالت اور اسلام و زندگی کی ذمہ داریوں سے فرار کا نام ہے، کتاب ایک دیانت دارانہ دینی، علمی اور تاریخی جائزہ ہے۔ جس سے حاضر میں تصوف و احسان کی ضرورت اور مادیت میں گرفتار معاشرے کے لیے اس کی اہمیت واضح کی گئی ہے۔

عمرہ کتابت و طباعت ————— قیمت دس روپے

جلس تحقیقات و نشریات اسلام۔ پوسٹ بکس ۱۱۹ لکھنؤ (یو۔ پی۔)

مختصر فہرست کتب — کتب خانہ القرآن لکھنؤ

ہماری مطبوعات ایک نظر میں

از — مولانا محمد منظور نعمانی

اسلام کیا ہے، دین و شریعت، قرآن آپسے کیا کتا ہے، تنکوہ مجدد الف ثانی، ملفوظات حضرت مولانا محمد الیاس
 ۵/۵۰ ۴/- ۸/- ۱۲/- ۲/۵۰
 صوف کیا ہے، کلاطیبہ کی حقیقت، نماز کی حقیقت، معارف الہدیٰ اول تا ششم، برکات رمضان
 ۵/- ۱۱/۵۰ ۳/- غیر مجلد ۸۵/- جلد یکم ۱۰۳/- جلد دوم ۲/۵۰
 منتخب تقریریں، میری طالب ملی، آپ کون ہیں کیا ہیں، اور آپ کی منزل کیا ہے؟، انسان حج، قادیانی کیوں مسلمان نہیں
 ۴/- ۱/۶۵ ۱/۲۵ ۱/۵۰ ۲/-
 کاغذیت پر غور کرنے کا یہ عادتہ ۱/-، باریق الغیب یا سلمہ علم غیب کا قرآنی فیصلہ ۱/-، اربعہ کتب شافرو
 شاہ اسماعیل شہید اور محدثین اہل بدعت کے الزامات ۲/۵۰

از — مولانا نسیم احمد فریدی امرہی

تجلیات ربانی (ترجمہ و تفسیر مکتوبات مجدد الف ثانی - جلد اول ۱۳/۵۰ جلد دوم ۱۱/۵۰)
 تذکرہ خواجہ باقی باللہ مع مخلصان و صاحبزادگان ۶/-، مکتوبات خواجہ محمد مصوف سرمدی ۲/-
 تذکرہ خواہ اسماعیل شہید ۸/۵۰، وعا یا شیخ شباب الدین سروردی ۱/۵۰

دیگر مضمنین کرام کی گرانقدر تصانیف

مجھے باہل دل ۱۰/- دربار نبوت کی عاصری ۲/۵۰ بریلوی فتوح کا تیار و پتہ ۱۰/-
 ترجمہ مولانا سید احمد حسن علی مدنی (۱) مولانا غلام حسن علی مدنی (۲) مولانا محمد طاہر شنبلی
 تذکرہ مولانا محمد یوسف ۸/- تارخ میلاد ۱۰/- انیس سو سو ۱۰/-
 باہنہ القرآن کا حضرت علیؓ (۱) از حکیم عبدالشکور مرادپوری (۲) از بیگم منور حسین صاحب

دیگر اداروں کی مطبوعات

ہمارے یہاں اپنی مطبوعات کے علاوہ ہندوستان کے دیگر اداروں کی علمی، دینی، تعلیمی، اجتماعی مطبوعات کا ذخیرہ بھی رہتا ہے۔ اس مختصر فہرست میں ہم کچھ اہم کتابوں کا تذکرہ کریں گے۔ مزید کتابوں کے بارے میں معلومات کے لیے صرف ۲۵ پیسے کا ڈاک ٹکٹ بھیج کر ہماری فہرست کتب طلب فرمائیں۔

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی رحمہ اللہ کی اہم تصانیف اور تقریریں

۱۵۱۔	مشرق وسطیٰ دائری	۳۱۔	نبی رحمت
۵۱۔	ہندوستانی مسلمان ایک نظریں	۴۰۔	سیرت سید احمد شہید مکمل
۲۱۵۰۔	تحقیق و انصاف کی عدالت میں	۱۲۱۔	کاروان مدینہ
۲۱۵۰۔	ایک مظلوم مسلح کا مقدر	۱۳۱۔	مفتوح اقبال
۲۱۔	تذکرہ فضل رحمانی گنج مراد آبادی	۱۵۱۔	ادکان اربعہ
۳۱۔	ذکر خیر	۱۴۱۔	دوبالے کابل سے پروک تک
۱۲۱۔	انسانی دنیا پر انسانوں کے کم	۱۶۱۔	پرانے چراغ
۶۱۔	قادیانیت مظلوم اور مجازہ	۶۱۔	تغریب سے کچھ صاف صاف چھیا
۶۱۔	باز مقدس اور جزیرۃ العرب	۵۲۱۔	آوازِ حق و حقیقت مکمل
۶۱۔	امید اور اندیشہ کی دریاں	۱۴۱۔	جب ایمان کی ہلار آئی
۱۱۔	ایک سرخوردہ تانی مسلمان کی شکل میں	۶۱۔	دو بختے منہ پر تھی میں
۱۱۔	اسلام کی جہل سے	۶۱۔	نئی دنیا امر کی میں
۱۵۰۔	انکھوں کی سوسائیاں	۶۱۔	صاف صاف باتیں
۱۵۰۔	انسان کی تلاش		
۱۱۔	اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں		
۱۵۰۔	خوبی۔ غیبت الہ کی ذمہ داری		
۶۱۔	دوستانی سپر فر آئی فرقہ میں		
۱۱۔	سیرت محمدی دعاؤں کے آئینہ میں		
۶۱۔	صحت و حقیقت		
۱۵۰۔	عصر جدید کا سچ اور اس کا جواب		
۶۱۔	محبت فاتح عالم		
۶۱۔	مقام انسانیت		
۱۵۰۔	عسکری عالم		
۱۵۰۔	غریب یا تہذیب		
۱۱۔	غیاث خان اور اس کا معاملہ		
۶۱۔	نشان بابہ		

قرآن پاک اور حمایتیں

سوال نمبر ۱۰

ساز: نیپیت بجلہ پٹنک کہ

مترجم قرآن مجید

حوالہ ۱۱۱۱ اشرفی قرآن مجید کی

منزجہ مولانا اشرف علی تھانوی

صفحات ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹

دکترین کی خوبصورت جلد سے مزین

حوالہ ۵۵۵ سبجی: زائکسی قرآن مجید

مہم خیرین والی بدترجمہ

ترجمہ: اولیاء شریفیہ الدین دہلوی

ترجوا عدم - ولانا انشرت علی تعاونی

8-1-24

والله اعلم بالصواب

سائز $\frac{3.42}{14}$ دورنگی طاعت ۳۱/-

معرفی قرآن مجید و حاملین

حوالہ ۳ قرآن مجید عکسی

سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران - ۲۵/۱

حوالہ قرآن مجید

۲۴۱۔ گزین کی صورت حدیث و مشکوٰۃ

موجودہ وقت کے لئے

۱۵۱۰

حاله ۲۳ و ان غفر عظم

سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران

عبدالمجید بن محمد بن عبدالمجید

حوالہ ۱۲۷۶ قرآن مجید معنی

ساز: ۲۷۲۰ صفحات ۴۴

مجله اسکرین پرزنگ ۱۴/۵۰

حوالہ نمبر ۱۰۷۷ عامل شریف مکی

27-	سازمان بهای
-----	-------------

کچھ پاکستانی مطبوعات

آخر اوراق تن حلوں میں مکمل

تغیر طرز کار (کمی و کیفی)

۴۷۵: ...

10/2/54 - 10/2/54

کامیابی حاصل از اصلاحات آبادی

اقتلوا معا

1954年10月1日

بسم الله الرحمن الرحيم

تکلیف و فروع عابدین و سیرت امین


۱۰۱/-	عربی نعتیه کلام مولانا عبداللہ جاس ندوی	۲۰/-	حیات خلیل مرتبہ مولانا محمد ثانی حسنی
۲۵۱/-	آبِ مہبتی مولانا عبداللہ جاس ندوی یا بادی ۴ دخود و نعت سرائے خجاست	۶۱۵/-	صحبت با اولیاء مرتبہ مولانا تقی الدین ندوی مظاہری
۱۵۱/-	وفیات مابعدی مرتبہ حکیم عبداللہ ندوی دریا بادی	۳۱/-	تقویٰ و سیرت ڈاکٹر محمد بخش نگرانی ندوی
۱۰۱/-	خطبات مابعدی - یا بدیع زوہدین مرتبہ محمد بن دریا بادی	۱۲۱/-	سیرت مولانا محمد علی نوٹگیری از مولانا محمد الحسنی مرحوم
۲۰/-	معاصرین از مولانا عبداللہ جاس ندوی	۳۱/-	ہمارے حضور عزیز اللہ اشرفی صاحب
۲۵۱/-	حکیم الاسلام اور ان کی مجالس عربی علم و فن کے ممتاز علماء اور ان کی علمی خدمات	۳۵۱/-	زاد سفر کمال ریاض الصالحین کا سلسلہ ترجمہ
۱۵۱/-	(از ڈاکٹر محمد بخش نگرانی ندوی)	۳۰۱/-	الا نور دسویں علامہ اورنگ بخشیری
۳۴۱/-	از حکیم الامت حضرت تھانی تقویۃ الاسلامین مع تذکیر الاموال	۱۲۱/-	از محمد الرحمن کرم معاشرتی مسائل
۱۰۱/-	تجربہ بخاری کالی ادو	۹۱/-	مرتبہ مولانا بارہان الدین شبلی اسلام اور غیر اسلامی تہذیب
۳۴۱/-	فیوض زمانہ دجالس معہ شیخ جلالی	۱۰۱/-	جلیل شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ غریب تہذیب
۳۴۱/-			دعوتِ تہذیب اپنے آئینہ میں

اپنی ذاتی لائبریری کے لیے مفید کتابوں کا انتخاب کیجیے

تقریر بخاری	۵۶/-	ایضاح البخاری فی حصہ	۵۶/-	التجید عربی اردو لغت	۵۶/-
اولی ۱۲/۵۰ دم	۱۳/۵۰	اکابر کے خطوط	۱۱/-	امت کے لیے نو افکار	۱۱/-
تاجین	۱۶/-	الخطبات الخفیہ	۳۱/-	اسلامی تقریریں	۳۱/-
تذکرہ ملا، احکم گرامہ	۱۸۱/-	اقبال کامل	۵۶/-	آپ تقریر کیسے ہی مکمل	۵۶/-
تذکرہ مولانا ادیس اندھنی	۱۰/-	سورہ صحابیات	۱۶/۵۵	اصلاح السین	۱۶/۵۵
تجلیات نظم	۵۶/-	سورہ صحابہ اول و دوم	۳۱/۵۰	ارشاد الملوک	۳۱/۵۰
تحقیق کا ثانی	۱۰۶/-	اسلام اور عربی تہذیب	۱۳/۵۵	انجمنت دوسری سے	۱۳/۵۵
تاریخ شاہ جہاں	۱۳۶/-	بزم ملوک	۲۱/۵۰	بائبل دوسری تک	۲۱/۵۰
تعلیم الدین	۲۱/۵۰	بزم تیمور	۲۱/-	ارکان اسلام	۲۱/-
تجلیق نصاب ریختین	۲۰/-	بیماری اور دوس کا	۲۱/-	اسلام کی باتیں	۲۱/-
جمع کیا ہے؟	۶۱/-	روحانی علاج	۱۰۶/-	ایسٹ انڈیا کمپنی اور	۱۰۶/-
تاریخ مجرات	۱۵۱/-	بشقی زید کسی	۳۱/۵۰	باغی علماء	۳۱/۵۰
جواہر حسنہ	۱۵۱/-	دکھانہ کاری دالہ	۱۶/۵۵	افروز الفطیم	۱۶/۵۵
جواہر حسنہ	۲۱/-	تفسیر ابن کثیر اردو مکمل	۱۵۱/۶۵	القدوق	۱۵۱/۶۵
حیات امام ابو داؤد بحکمت فی	۳۱/-	تفسیر سخانی اردو مکمل	۲۱/۶۰	اہل کتب صحابہ و تابعین	۲۱/۶۰
حیات امام بخاری	۳۱/-	تفسیر ماجدی اول	۹/۶۰	اسلام کا لیا سنی نظام	۹/۶۰
حیات خزانہ اسلام	۵۱/۶۰	• • •	۶/۸۰	الصلون	۶/۸۰
حیرۃ الفقہ	۶/۵۰	• • •	۹/۲۰	اخلاص صریح	۹/۲۰
حق المساع	۱۱/-	تفسیر نظری	۳۱/۲۵	امت سلہ کی میں	۳۱/۲۵
حرم صحابہ	۲۱/-	ترجمان السنہ مکمل	۹/۵۰	اخلاق حسنہ	۹/۵۰
حمادی	۳۱/۶۰	تذکرۃ الفیل	۶/۵۵	اہل کلام	۶/۵۵

۲/۲۰	توان مجیدی پہلی کتاب	۱/۲۰	منازل سادہ	۲/۵۰	حق و الدین
۲/۲۵	کام صوفی	۱/۵۰	خبر القرائت	۳/۲۵	خطبات مدرسی
۶/۱۰	کمال باطن	۲/۹۰	فریقا فاکر	۳/۶۰	حیات مشعل
۱/۲۵	گوہر علم جوہر سیرت	۸/۵۰	عشرہ کاملہ	۳۰/۱۰	خلعت ابرار و بدیشان
۳/۵۰	گلدستہ توحید	۲/۲۵	علوم عرب غیر سلوک	۱۵/۱۰	خافت و امشہ کام
۱/۲۵	ماہی حرک و بدعت	۹/۴۵	کی تقریریں	۱/۵۰	اقتدای جائزہ
۶/۵۰	مقاصد تبلیغ	۱/۲۵	منازل اسلام	۳/۲۵	خطبہ شہید
۲۰/۱۰	سند امام اعظم	۱/۱۰	عورت اور پردہ	۱۰/۱۰	راز و مہر انجیل کی سنتیں
۱۰/۱۰	کتوبات حضرت علیؑ	۱/۱۰	عرش	۲/۵۰	دین و دلت
۴/۵۰	کتوبات علیہ	۱/۱۰	عربی زبان کے دیہن	۵/۱۰	ربہر نماز
۳/۵۰	مکتبہ حضرت مولانا ابی اسحاق	۱/۱۰	غزل انجیلو پیڈیا	۱/۱۰	روضہ الصالحین
۱۵/۱۰	نور عارفانہ	۲/۱۰	فردہ ارادہ فسادات	۶/۲۵	راہ حیات
۸/۱۰	مودودی صاحب	۱/۵۰	اور مسلمان	۱/۵۰	رحمت عالم
۵/۱۰	آپ بیتی کی روشنی میں	۱/۵۰	فضائل اخلاق و اخلاص	۳/۴۰	زلزلہ و زلزلہ
۱۵/۱۰	نقش سیلانی کمال	۱۹۹/۵۰	فضائل نکاح	۱۱/۱۰	سیر الصحابیہ
۳۸/۱۰	نظم سائیکلو پیڈیا	۱۲۵/۱۰	قادی دارالعلوم	۹/۱۰	سیرت حاشیہ
۵/۱۰	نشرین و نشرین	۲۰/۱۰	دیوبند، مکمل	۳/۱۰	سیرت النجاشی
۲/۵۰	دبانی کی پہچان	۱/۱۰	قادی مالگیری	۱۵/۱۰	شہید اعظم
۱/۱۰	ہمدی دعا کیل قبل نہیں ہو قیامت	۱/۱۰	(۲۹۱ قطعیں)	۳/۱۰	فرسیت و قسوت کمال
			قادی و رحیمہ	۲/۱۰	شان مصطفیٰ
			فرامین خاتم نبوت	۶/۱۰	مخالف معرفت

مکتبہ نقشبندیہ کتب خانہ نظیر آباد (اسٹیشن مغربی) کھنوا



چوتھوں ایک لکھنؤ

مدیر

محمد منظور عثمانی



مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی دو حرکتہ الآراکتا ہیں

نبی رحمت

عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح

بہاحت اسلامی کے بانی و رہنما مولانا ابوالاعلیٰ مودودی نے دین کی بنیادی اصطلاحوں (آلات، دین، عبادت، اکابر، ایسی نئی تشریح کی تھی جو ان سے پہلے کسی مفسر کسی محدث کسی مجدد کسی امام و مجدد اور کسی نقیب و منکلم اسلام نے نہیں کی اور دعویٰ کیا تھا کہ دین کی ان بنیادی اصطلاحوں کا مفہوم و مطلب ان لوگوں نے صحیح سمجھا تھا جن کے زمانہ میں قرآن کا نزول ہوا (خواہ وہ مسلمان ہوں جیسے صحابہ کرام یا جوہل و ابولہب جیسے دشمنان اسلام)۔ لیکن میں جو لوگ اسلامی مسائل و مسائل میں پیدا ہوئے وہ ان کا صحیح مفہوم نہیں سمجھ سکے جس کی وجہ سے اس طویل مدت میں دگو باہیلی یا دوسری صدی سے لیکر اس جو دھوپیں صدی تک قرآن اور اسلام کی دعوت و تعلیم کو صحیح نہیں سمجھا جاسکا۔

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے مولانا مودودی کے اس دعوے پر تحقیق کیا اور اسی طرح کے ان کے چند اور دعووں کا اپنی اس تصنیف میں کتاب ملت اور اسلامی تاریخ کی روشنی میں علمی بحث کیا ہے اور بتلایا ہے کہ یہ طرز فکر کتنا غلط و دین کے لیے کتنا مضر ہے اور دین والی اس کے لیے کتنا خطرناک ہے اس کتاب کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ یہ لکھا گیا ہے ایسے سہولت و آسانی سے لکھا گیا ہے کہ خود مولانا مودودی کے شاگرد اسے اس جہت سے سیکھ سکیں اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے

ذوق انسانی کے سب سے بڑے علم نبی رحمت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مبارکہ و حیات طیبہ کے باباں و درخشاں نقوش — جس میں سیرت کو اپنے ذوق و رجحان اور رائج علمی نظریات کا تابع بنانے اور زندہ حقیقیوں اور سند سے ملتی ہوئی حداثتوں میں غلطہ آرائی اور رنگ آمیزی سے کام لینے کے بجائے اپنی حقیقی اور واقعی شکل میں پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے، نبی کریم کے فہم اور نفسیات کی موجودہ سطح اور عصری علمی اسلوب کا پورا خیال رکھا گیا ہے — قدیم و جدید دونوں قسم کے علمی آئینہ سے استفادہ کیا گیا ہے — بحث کے وقت عالمگیر جاہلیت، معاصر مستبدان حکومتوں اور پڑوسی، یا استوں کا جامع و ملوث آفرینہ جزیرہ العرب اور باغیوں کو، مکر اور دہشتہ منور کا اہم اور تاریخی پس منظر تفصیل سے بیان کیا گیا ہے جس کو سمجھنے بغیر اسلام کی کامیابیوں اور کامیابیوں کا پورا اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔

ایک ایسی کتاب جس میں سیرت خود اپنی ترجمانی کرتی ہے۔ بہترین کتابت، آفریٹ کی عمدہ طباعت — ۲۰۰۷ء سائز پر ۴۰ صفحات، حصہ اول دوم یکجا جلد چھپیں گود پوز قیمت صرف - ۳۰/-

ملنے کا پتہ: مکتب خانہ الفرقان، ۳۱، نیا گاہوں مغربی، نقیب آباد - گھنٹہ ۵/-



فستق لکھنؤ

مدیر

محمد منظور عثمانی



حضرت مولانا محمد منظور نعمانی کی ایمان افروز تالیفات

معارف الحدیث

احادیث نبوی کا ایک نیا اور جامع انتخاب
اردو ترجمہ اور تفسیر کے ساتھ
مولانا نے احادیث کے مستند مجموعوں سے گہرے غور و فکر
کے بعد وہ حدیثیں منتخب کیں جن کا انسانوں کی دنیوی و
آخرتی اور عملی زندگی سے خاص تعلق ہے اور جن میں آیت
یکہ براہیت کا خاص سامان ہے اس سلسلے کی چوبیس
الحمد للہ مکمل ہو چکی ہیں۔ مکمل سیت چوبیس حصہ ۱۵۵

تذکرہ مجدد الف ثانیؒ

امام بابی شیخ احمد رضا ندوی مجدد الف ثانیؒ کے سوانح حیات
آپ کے حوالہ اور ارشاد شریف تصویبات اور سب سے علم تفسیری کا
کی تفصیل کے بغیر نہیں آسکتا۔ اس میں عربوں کا بیلا سوا
دین الہی ہمارے قلم پر ہو کر رہا اور سلطنت علیہ السلام
الہی سے تین اسلام کی طرف مڑ گیا۔ قیمت ۱۰/-

جن لوگوں نے
مفوضات حضرت مولانا محمد الیاس حضرت
کو نہیں یاد وہ ان مفوضات کے مطالعہ سے آپ کو بخوبی
دراستہ سے جان اور سمجھ سکتے ہیں۔ دین کی حقیقت سمجھنے
اور اس کے لئے دل میں سوز و تڑپ پیدا کرنے میں یہ کتاب
بڑی بڑی کتبوں پر بھاری ہے۔ قیمت ۱۰/-

منتخب تفسیریں

مولانا موصوف کی ایمان افروز اسلامی و تبلیغی تقریروں
کا مجموعہ۔ جو لینے اور افادیت کے ہزاروں بیلوگوں کو
مجھے ہوئے ہے۔ ۶/-

آسان حج

یہ آسان زبان میں آپ حج کیسے کریں کا مطالعہ
ایک سو نو ————— بہترین طباعت ۱/۵۵

اسلام کیا ہے؟

نہایت آسان زبان اور بے حدود آئین اور پرانے
اور جدید اسلامی تعلیمات کا جامع اور مکمل خلاصہ۔ دین کی
ضروری و اہمیت حاصل کرنے کی جگہ نہیں بلکہ کان سنا
اور اللہ کا دل بننے کے لئے بھی سہولت ہے اور اس پر
عمل اتنا آسان کافی ہے۔ مولانا موصوف کی سب سے زیادہ
مقبول کتاب ہے۔ انگریزی، واپسی، سری اور ہندی میں
تعداد لاکھوں دہائیوں میں اس کا ترجمہ ہو چکا ہے۔ قیمت ۱۰/-
دھوکا نہ کھائیے! بعض غیر کتب خانوں نے
ہماری یہ کتاب مولانا کاغذ پر خطا سلفہ چھاپ لی ہے،
اور ہرگز طور پر اس پر کتب خانہ عرفان کا نام چھاپا ہے
اسے خرید کر آپ دھوکا نہ کھائیے۔ مولانا کاغذ سلفہ
اور ۵۹ صفحات دیکھ کر ہی خریدیے۔

دین و شریعت

اس کتاب میں توحید، آخرت، رسالت، نادرہ،
ذکرہ، حج، احکام و معاملات، دعوت و جہاد، سیاست و حکومت
اور احسان و تصوف کے مباحث پر ایسی روشنی ڈالی گئی کہ
کردل و داغ اور عقل و دھواں ایمان والہ ایمان سے سحر
ہو جاتے ہیں۔ قیمت ۱۰/-

قرآن آئیے کیا کہتا ہے؟

قرآنی ہدایات اور اصلی اہم تعلیمات کا ایک جامع مرقع جس
میں سیکڑوں عوامانہ کے تحت متعلقہ قرآنی آیات کو نہایت
نوشہ اور روش پروردگار کی بات کے ساتھ سمجھ کیا گیا ہے۔ ۱۰/-

نماز کی حقیقت

ہر قسم کے مسائل کو براہِ مختصراً مشورہ ہے کہ نماز
کے مقام اور اس کی اہمیت و حقیقت سے واقف ہونے
کے لئے اور اپنی نماز میں حیرت کی کیفیت پیدا کرنے کیلئے
اس چمکتی ہوئی کتاب کا مطالعہ ضرور فرمایا۔ ۱۰/-

